

ТВОРЕНІЯ

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО

ІОАННА ЗЛАТОУСТА,

Архієпископа Константинопольскаго,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Δόξα τῷ Θεῷ πάντων ἕνεκα. Ἀμήν.
Слава Богу за все. Аминь.

Св. Іоаннъ Златоустъ



ТОМЪ ШЕСТОЙ

ВЪ ДВУХЪ КНИГАХЪ.



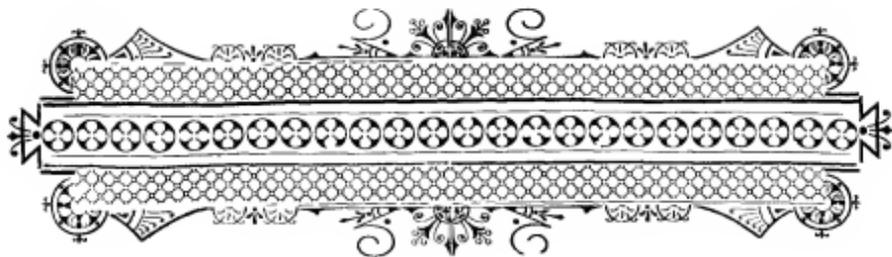
КНИГА ПЕРВАЯ.



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Изданіе С.-Петербургской Духовной Академіи.

1900.



СВЯТАГО ОЦЯ НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО,

АРХІЕПИСКОПА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАГО,

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА ИСАІЮ.

ПРЕВОСХОДСТВО пророка Исаіи весьма ясно можно видѣть ¹¹ и изъ самой книги его, но совершеннѣе показываетъ это апостоль Павель, который зналъ лучше всѣхъ добродѣтели его и говорилъ Св. Духомъ. Объясняя смѣлую рѣчь пророка, нераболѣпный образъ мыслей, высокій умъ и большую ясность пророчества о Христѣ, онъ выразилъ все это однимъ словомъ: *Исаіа же дерзаетъ и глаголетъ: обрѣтохся не ищущимъ мене, явленъ быхъ не вопрошающимъ о мнѣ* (Рим. х, 20). Велика также и сострадательность этого пророка. Онъ не только возставалъ противъ народнаго безумія и съ великою смѣлостію, свободою рѣчью и высокими мыслями возвѣщалъ евреямъ угрожавшія имъ скорбныя обстоятельства, но и самъ среди этихъ обстоятельствъ скорбѣлъ и сокрушался не меньше подвергшихся имъ и плакалъ горче угнетенныхъ ими. Таковы были обыкновенно, можно сказать, всѣ пророки и святые: расположеніемъ своимъ къ руководимымъ ими они превосходили любовь отцовъ и далеко превышали силу природы. Дѣйствительно никто, никогда никто не пламенѣлъ такою любовію къ своимъ дѣтямъ, съ какою они умирали за руководимыхъ, скорбѣли, плакали, молили Бога о страждущихъ, шли вмѣстѣ съ ними раздѣлять бѣдствія, дѣлали и терпѣли все для того, чтобы избавить ихъ и отъ вышняго гнѣва,

и отъ угнетавшихъ обстоятельствъ. Никто не можетъ быть такъ способнымъ къ принятію власти, какъ душа любомудрая и умѣющая сострадать. Потому и великаго Моисея Богъ возвелъ на престолъ народнаго водительства, что онъ еще прежде дѣлами показалъ свою любовь къ народу и послѣ говорилъ: *аще убо оставиши мнѣ грѣхъ, остави: потомъ и мене изглади изъ книги, въ юже написалъ еси* ¹⁾ (Исх. xxxii, 32). И этотъ самый пророкъ, видя гибель ихъ, говорилъ: *оставите мене, да горць восплачуся: не належите утѣшати мя о сокрушеніи дщере рода моего* (Иса. xlii, 4). Іеремія составилъ пространный плачь по разрушеніи города. Іезекиль даже пошелъ вмѣстѣ съ ними въ плѣнъ, считая болѣе легкимъ для себя быть въ странѣ чужой, нежели въ отечественной, находя величайшее утѣшеніе въ несчастіи находиться вмѣстѣ съ страждущими и исправлять дѣла другихъ. Даниїль, ради возвращенія ихъ изъ плѣна, двадцать и больше дней оставался безъ хлѣба и со всѣмъ усердіемъ молилъ Бога объ освобожденіи ихъ изъ горькаго рабства (Дан. x, 2—3). И каждый изъ святыхъ сіяетъ этою добродѣтелію. Такъ и Давидъ, видя посылаемый гнѣвъ Божій, угрожающій народу, просилъ направить ударъ на него самого и говорилъ: *азъ пастырь согрѣшихъ, и азъ пастырь зло сотворихъ, а стадо сіе что сотвориша? Да будетъ рука твоя на мнѣ и на дому отца моего* (2 Цар. xxiv, 17) ²⁾. И патриархъ Авраамъ, находясь вдали отъ бѣдствій и не имѣя никакого участія въ угрожавшихъ содомлянамъ несчастіяхъ, просилъ и молилъ Бога такъ, какъ будто находился среди самыхъ бѣдствій, и не отступилъ бы въ своемъ ходатайствѣ, чтобы отвратить страшное сожженіе, если бы Богъ, оставивъ его, не отошелъ (Быт. xviii, 33). А святые новаго завѣта являли еще ббльшую добродѣтель, какъ получившіе ббльшую благодать и привязанные къ ббльшимъ подвигамъ. Потому и Петръ, слыша слова Христовы, что богатымъ весьма трудно взойти на небо, скорбѣлъ, трепеталъ и спрашивалъ такъ: *кто убо можетъ спасекъ быти* (Лук. xviii, 26)? — хотя относительно своихъ обстоятельствъ имѣлъ смѣлую надежду. Они смотрѣли не на свое положеніе, а заботились о вселенной. И Павелъ показываетъ намъ это во всѣхъ своихъ посланіяхъ; предпочитая видѣніе Христа даже спасенію людей, говорилъ такъ: *еже разрѣшитися и со*

¹⁾ εἰ μὲν ἀφεῖς αὐτοῖς τὴν ἀμαρτίαν, χάσας Ἐ-τεὶ κ' ἄρε ἐξελείψων ἐκ τῆς βίβλου σου, ἢ οὐ, ἢ οὐ π-сл.: *аще убо оставиши мнѣ грѣхъ изъ, остави. аще же ни, изглади мя изъ книги твоея* (ср. греч. ват. т. εἰ μὲν ἀφεῖς αὐτοῖς τὴν ἀμαρτίαν αὐτῶν, χάσας. εἰ δὲ μὴ, ἐξελείψων με ἐκ τῆς βίβλου σου).

²⁾ Въ ц.-сл. пер.: *се азъ есмь согрѣшившій, азъ есмь пастырь зло сотворивши, а си овецъ, что сотвориша? Да будетъ нить рука Твоя и пр.*

*Христомъ быти лучше:*¹⁾ а еже пребывати во плоти нужнѣйше есть *васъ ради* (Фил. I, 23, 24). Такой же характеръ сохраняетъ намъ и этотъ пророкъ, который изрекая, опредѣленія Божіи съ великою смѣлостію и запрещающа грѣшникамъ, непрестанно и продолжительно умоляетъ Бога, разгнѣваннаго противъ нихъ; особенно можно видѣть это въ концѣ его пророчества. Теперь же нужно начать съ самаго вступленія.

ГЛАВА I.

Видѣніе, еже видѣ Исаіа (Иса. I, 1).

1. *Видѣніемъ* Исаіа называетъ пророчество, или потому, что многія изъ будущихъ событій онъ созерцалъ самымъ своимъ зрѣніемъ, подобно тому какъ Михей видѣлъ народъ разсѣяннымъ (3 Цар. xii, 17), и Іезекиль—плѣненіе и беззаконіе поклонявшихся солнцу и Фаммузу (Іезек. viii, 14), или потому, что слышанное пророками отъ Бога было для нихъ нисколько не меньше видѣннаго зрѣніемъ, но одинаково достовѣрно, чего въ житейскихъ дѣлахъ не бываетъ. Они слышали иначе, нежели прочіе люди, какъ самъ пророкъ говорилъ: *приложи ми ухо еже слышати* (Иса. I, 4). Притомъ онъ, называя рѣчь свою *видѣніемъ*, дѣлаетъ ее достовѣрною, возбуждаетъ слушателя и обращаетъ къ Тому, Кто совершилъ эти дѣла. Такъ обыкновенно всѣ, передававшіе изреченія Божіи, прежде всего внушали, что они не говорятъ ничего отъ самихъ себя, но что произносимыя ими слова суть изреченія божественныя и письмена нисшедшія съ неба. Такъ Давидъ говоритъ: *языкъ мой трость книжника скорописца* (Пс. xlv, 2). Не трости приписывай письмена, но держащей ее рукѣ, т. е. не языку Давида, но движущей его благодати. И другой пророкъ выражаетъ тоже самое, когда говоритъ: *пастырь бѣлъ и ягодичія обирая* (Амос. vii, 14), — чтобы кто-нибудь не приписалъ сказаннаго имъ человѣческой мудрости. А третій не ограничился только этимъ, но прибавилъ и нѣчто другое, сказавъ: *азъ же исполненъ*²⁾ *силы Духомъ Господнимъ и судомъ и силою* (Мих iii, 8). Дѣйствительно, благодать дѣлала ихъ не только мудрыми, но и сильными, не составомъ тѣла, но мыслию. Такъ какъ они имѣли 14

¹⁾ Въ ц.-сл. пер: желаніе имми разрынитися и со Христомъ быти мчото наче лучше и пр

²⁾ Св I Зл. читаетъ здѣсь. ἀλλὰ μετ' ἐγὼ ἐνετλησθῆναι ἰσχύ с согласно съ евр. м т Но въ александрийскомъ текстѣ здѣсь читается ἐὰν μετ' ἐμὲ ἴσχυ ἐγὼ ἰσχύ, почему ц слав *аще азъ не наполюю силы*

дѣло съ народомъ дерзкимъ и безстыднымъ, жаждавшимъ крови пророковъ и совершавшимъ убійство святыхъ, то конечно они нуждались въ великой силѣ, чтобы не бояться невыразимой его дерзости. Потому и говорилъ Богъ Іереміи: *положижъ ты въ столпъ желѣзный, и аки стѣну мѣдяну* (Іер. 1, 18); и Іезекіилу: *посреди скорпіевъ ты живешь, не убойся отъ лица ихъ, ниже ужасайся* (Іез. II, 6). И Моисей, когда былъ посылаемъ, отказывался, кажется мнѣ, боясь не только фараона, но особенно самого народа іудейскаго (Исх. IV, 10). Бесѣдуя съ Богомъ и не расстраиваясь о варварѣ, онъ съ великимъ тщаніемъ старался узнать, что должно ему говорить іудеямъ, невѣровавшимъ, что онъ дѣйствительно былъ посланъ отъ Бога, и знаменія получилъ сообразныя съ ихъ расположеніемъ; и весьма справедливо. Вѣдь, если одинъ изъ нихъ, и притомъ облагодѣтельствованный имъ, привелъ его въ такой страхъ, то что долженъ былъ онъ чувствовать, представляя этотъ буйный народъ? Потому пророкъ и получилъ не только Духа мудрости, но и силы, и говорилъ: я исполнился *силы Духомъ Господнимъ и судомъ и силою* (Мих. III, 8); и другой: *слово Божіе бысть ко Іереміи сыну Хелкіеву* (Іер. I, 1); и еще иной: *бремя* (λῆμμα) *о Ниневіи; книга видѣнія Наума Елжесеева* (Наум. I, 1). И этотъ самый пророкъ означаетъ другимъ выраженіемъ тоже, что предъидущіе, назвавъ полученіе Духа *бременею*. Такъ какъ они говорили, будучи объемлемы (λαμβανόμενοι) Духомъ, то онъ и назвалъ такъ дѣйствіе благодати.

Потому и Павелъ вездѣ въ началѣ посланій употребляетъ выраженіе: *апостольство*; то, что пророки означали выраженіемъ: *видѣніе, слово, бремя, глаголь*, онъ означаетъ выраженіемъ: *апостольство*. Какъ тотъ, кто изрекаетъ видѣніе и слово Божіе, говорить не свое, такъ и тотъ, кто называетъ себя апостоломъ, преподаетъ не свое ученіе, а то, какое повелѣлъ ему Пославшій. Достоинство апостола (посланника) — не прибавлять ничего отъ самого себя. Потому и Христосъ говорилъ: *не зовите наставника на земли: единъ бо есть наставникъ вашъ, иже на небесахъ* (Мат. XXIII, 9, 10), показывая, что начало всѣхъ нашихъ догматовъ происходитъ свыше, отъ небснаго Владыки, хотя люди служатъ къ ихъ преподаванію. *Еже видѣ Ісаіа*. Какъ видятъ пророки то, что видятъ, мы сказать не можемъ, потому что невозможно объяснить словомъ способа ихъ видѣнія; это знаетъ ясно только тотъ, кто узналъ на опытѣ. Если часто никто не можетъ объяснить словомъ дѣйствій природы и страстныхъ состояній души, то тѣмъ болѣе — способа дѣйствій Духа. Впрочемъ, если позволительно привести неточныя сравненія, — не съ тѣмъ, чтобы ясно представить дѣло, но только изобразить подобіемъ, — мнѣ

кажется, съ пророками происходило тоже, какъ если бы чистая вода, принявъ въ себя солнечные лучи, просвѣтилась. Такъ и души пророковъ, очистившись напередъ своею добродѣтелию, принимаютъ даръ Духа и, проникнувшись этимъ свѣтомъ, получаютъ вѣдѣніе будущаго. *Смыслъ Амосова.* Для чего онъ упоминаетъ объ отцѣ? Или для отличія отъ другихъ, одноименныхъ съ нимъ, или для того, чтобы научить, что незначительность отца нисколько не помрачаетъ добродѣтели сына, а благородство состоитъ не въ томъ, чтобы происходить отъ знатныхъ родителей, но чтобы самимъ быть великими. Такъ и этотъ пророкъ, происшедшій отъ незнатнаго отца, сдѣлался знаменитѣ всѣхъ, просіявъ превосходствомъ своею добродѣтели. *Еже видѣти на Иудею и на Иерусалимъ.* 15

2. Почему онъ упомянулъ отдѣльно о томъ и другомъ мѣстѣ? Потому, что и наказанія имъ были отдѣльныя и въ различныя времена, такъ какъ Богъ премудро устроилъ и то, чтобы не всѣ вдругъ погибали, но медленно и мало-по-малу, дабы чрезъ наказаніе отведенныхъ въ плѣнъ оставшіеся дѣлались благоразумнѣе. Если же они не пользовались врачествомъ, какъ должно то это—вина не врача, но больныхъ. Такъ Онъ поступаетъ всегда и въ каждомъ поколѣніи; не всѣхъ, вмѣстѣ и одинаково согрѣшающихъ, вмѣстѣ и наказываетъ,—иначе весь нашъ родъ давно былъ бы истребленъ,—но однихъ наказываетъ здѣсь, дѣлая для нихъ самихъ наказаніе въ той жизни болѣе легкимъ, и предлагая современникамъ ихъ величайшее побужденіе къ исправленію, а другихъ, которые не хотятъ исправиться ни сами собою, ни чрезъ такое устроеніе, собираетъ для неизбѣжнаго и страшнаго дня суда. *Въ царство Озіи и Иоаима и Ахаза и Езекии, иже царствоваша во Иудеи.* Съ пользою онъ указываетъ и время пророчества, отсылая любознательнаго слушателя къ исторіи событій, Пророчество становится удобопонятнѣе и яснѣе, когда мы узнаемъ, при какихъ обстоятельствахъ и при какихъ ранахъ іудейскихъ пророки приготовляли врачество. *Слыши небо, и внуши земле, яко Господь возглагола* (ст. 2). Это вступленіе исполнено великаго гнѣва. Если бы гнѣвъ его не былъ весьма сильнымъ и невыразимымъ. то онъ не оставилъ бы людей и не обратилъ бы рѣчи къ стихіямъ. Впрочемъ, онъ дѣлаетъ это не только для того, чтобы показать свой гнѣвъ, но чтобы и самихъ людей, которые будутъ слушать, пристыдить съ великою силою, показавъ, что одаренные разумомъ хуже безчувственныхъ стихій. Такъ обыкновенно поступали и другіе пророки. Потому и посланный къ Іеровоаму, оставивъ царя, къ которому былъ посланъ, обратилъ рѣчь къ жертвеннику (3 Цар. xiii, 1, 2). И Іеремія взывалъ къ землѣ такъ:

земле, земле, земле, напиши мужа сего, мужа отвержена (Іер. хпї, 29, 30). И еще другой говорилъ: *слышите дебри, основачія земли* (Мих. vi, 2). *Сыны родихъ*. Пророкъ указываетъ на сдѣланное имъ благодѣяніе, не общее для всѣхъ людей, состоящее въ полученіи бытія, но особенное, состоящее въ усыновленіи. Богъ всегда предваряетъ Своими благодѣяніями. Какъ при сотвореніи чело- вѣка Онъ еще не созданнаго почтилъ властію, сказавъ: *сотво- римъ челоуѣка по образу нашему и по подобію* (Быт. i, 26), а въ новомъ завѣтѣ оказалъ еще бѣльшее благодѣяніе, когда не только не сдѣлавшихъ ничего (добраго), но даже сдѣлавшихъ безчисленное множество золъ, удостоилъ *бани пакибытія*, — такъ и здѣсь можно видѣть, что Онъ почтилъ усыновленіемъ не только не сдѣлавшихъ ничего добраго, но даже падшихъ. Впрочемъ, воз- давая честь прежде трудовъ, Онъ не лишаетъ награды послѣ трудовъ, но и тогда удостоиваетъ еще бѣльшихъ наградъ. *И возвысихъ*. Однимъ этимъ словомъ онъ изобразилъ все, бывшее 16 въ Египтѣ, въ пустынѣ, въ Палестинѣ. Богъ, по обилію благо- дѣяній Своихъ, обыкновенно не останавливается на подробномъ исчисленіи событій. *Тии же отвергошася мене*. Преступили, гово- рить, мой законъ, оставили мои заповѣди. *Позна волю стяжав- шаго и, и осель ясли господина своего* (ст. 3). Сравненія усиливаютъ обличеніе, особенно когда они заимствуются отъ предметовъ не- равныхъ, какъ и Христосъ говорить: *мужіе Ниневитстїи воста- нутъ на судъ съ родомъ симъ и осудятъ его*; и еще: *царица южская встанетъ на судъ, и осудитъ родъ сей: яко приде отъ конецъ земли слышати премудрость Соломонову* (Мѣ. хп, 41—42). И Іеремія также говорить: *придите во острова Хеттимъ, и видите въ Кидаръ. По- слите*¹⁾, *и увѣдите, аще премъниша языцы боги своя, людїе же мои премъниша славу свою на то, отъ негоже не употребуются* (Іер. ii, 10, 11). Пророкъ показываеъ нетрудность постановленій закона, такъ что та мѣра, какая требуется отъ людей, легко исполняется и безсловесными животными, и даже бессмысленнѣйшими изъ безсловесныхъ. Но, скажетъ кто-нибудь, животныя отъ природы имѣютъ это знаніе. А мы совершаемое ими отъ природы можемъ исполнять по волѣ. *Позна волю стяжавшаго*. Обличаетъ ихъ не только преимуществомъ дара, но и чрезмѣрностію ихъ нечестія усиливаетъ обличеніе. Какъ выше онъ призывалъ стихїи къ ихъ обличенію, такъ теперь сравниваетъ ихъ не съ людьми, но съ безсловесными животными, и притомъ съ бессмысленнѣйшими, и показываеъ, что они хуже этихъ животныхъ.

¹⁾ Въ ц-сл. пер.: *и въ Кидаръ послите, и разсмотрите прамъжно и видите,*

3. Такъ поступаетъ и Іеремія, указывающій на *горлицу* и *ластовицу* (Іер. viii, 7), и Соломонъ, отсылающій проводящаго лѣнливую жизнь то къ муравью, то къ пчелѣ (Прит. vi, 6; Сир. xi, 3). *Израиль же мене не позна.* Крайнее нечестіе, когда даже тѣ, которые были приближены и удостоены столькихъ почестей, всё вдругъ уклонились къ нечестію. Не сказали: *Іаковъ*, но: *Израиль*, чтобы добродѣтелию предка яснѣе показать неблагодарность потомковъ. Тотъ добродѣтелию души приобрѣлъ благословеніе, выраженное этимъ названіемъ, а они нечестіемъ своимъ измѣнили ему. *И людіе мои мене не разумѣша; мене*, говоритъ, сіяющаго свѣтлѣе солнца. *Увы языкъ грѣшныи* (ст. 4). И это въ обычаѣ у пророковъ — оплакивать болящихъ неисцѣльно. Такъ поступаетъ и Іеремія во многихъ мѣстахъ; такъ и Христосъ, когда говоритъ: *горе тебѣ, Хоразине, горе тебѣ, Висаудо* (Мат. xi, 21), потому что и это — видъ наставленія. Кого не вразумило ученіе, того часто исправляло сѣтованіе. *Людіе исполнени грѣховъ.* Еще болѣе усиливаетъ обличеніе указаніемъ на то, что они всё и притомъ крайне грѣшны. *Сѣмя лукавое.* Не происхожденіе ихъ порицаетъ, но показываетъ, что они порочны съ самаго перваго возраста. Какъ Іоаннъ, восклицая: *змія, рожденія ехиднова*, не безчеститъ ихъ природы, иначе не сказалъ бы: *сотворите убо плодъ достоинъ покаянія*, если бы они по природѣ и отъ рожденія были таковыми (Мѣ. iii, 7, 8),—такъ и пророкъ здѣсь, говоря: *сѣмя лукавое*, не порицаетъ ихъ рожденія. *Сынове беззаконніи.* Не сказали: *преступніи*, но: *беззаконніи*, находящіеся въ состояніи нисколько не лучше тѣхъ, которые никогда не получали закона. Показываетъ также несогласіе ихъ воли (съ закономъ). *Остависте Господа и разгнѣвасте.* Сказалъ это для ясности: имени Божіяго достаточно было для обличенія, какъ и Іеремія обличаетъ, когда говоритъ, что они отъ Него отступили и прилѣпились къ демонамъ (Іерем. v, 7) ¹⁾. *Святаго Израилева.* И это усиливаетъ ихъ вину, что Онъ, будучи Владыкою всѣхъ, имъ тогда особенно былъ извѣстенъ. *Отвертитесь* ²⁾ *вспять.* *Что еще уязвляетея, прилагающе беззаконіе* (ст. 5)? Величайшее нечестіе, когда и отъ наказаній не дѣлаются лучшими. Впрочемъ и наказаніе есть видъ благодѣянія. Они не могли сказать, что Богъ только почтилъ и облагодѣтельствовалъ ихъ, а согрѣшившихъ оставилъ, но Онъ и почестями привлекалъ ихъ, и страхомъ наказаній вразумлялъ, и однако при томъ и другомъ они остались неисцѣльно больными. Онъ употреблялъ всё виды врачеванія, отсѣкая и прижигая; но болѣзнь не усту-

¹⁾ Ц.-слав.: *сынове твои оставиша мя, и клѣшася тѣмъ, иже не суть боги*

²⁾ Буквально: *отвратишася* (αποστρέψαντες).

пала; а это особенно и служить знакомъ неисцѣльной болѣзни, когда не могутъ даже принимать врачества. *Всякая глава въ болѣзнь и всякое сердце въ печаль: отъ ногъ даже до главы нѣсть въ немъ цѣлости: ни струпу, ни язва, ни рана паллящаяся* (ст. 6). Потомъ говорить о наказаніяхъ и мученіяхъ, потому что это — не меньшій видъ благодѣянія и чести, оказанной имъ. Я, говорить, всѣхъ ихъ наказалъ и подвергъ скорби. Если же *всякая глава въ болѣзнь*, то какъ нѣтъ ни струпа, ни язвы? Струпу тогда является дѣйствительнымъ струпомъ, когда прочія части тѣла здоровы; а когда будетъ изъязвлено все тѣло, тогда рана уже не будетъ представляться раню. Это онъ и хочетъ выразить, т. е. что все тѣло изъязвлено, не такъ, чтобы одна часть была здорова, а другая изранена, но все — въ огнѣ, все — одна рана. *Нѣсть пластыря приложити*. Это тяжелѣе прежняго, потому что не такъ тяжело болѣть, какъ при болѣзни не имѣть возможности принять врачество, и особенно, когда есть такой Врачъ. *Ниже елеа, ниже обязанія*. Чтобы выразиться сильнѣе, онъ продолжаетъ переносную рѣчь, а въ этомъ и состоитъ превосходство переносной рѣчи. *Земля ваша пуста* (ст. 7). Это онъ не описываетъ, какъ уже бывшее, но предсказываетъ, какъ будущее. Пророки обыкновенно такъ поступаютъ, устрашая слушателя и вмѣстѣ съ тѣмъ показывая силу своей истины. Какъ прошедшему невозможно не быть, такъ и будущему, возвѣщенному пророками, невозможно не случиться, если только люди, которымъ угрожаетъ наказаніе, не раскаются. *Гради ваши огнемъ пожжены*. Богъ не совершенно истребилъ ихъ, но поставилъ стоять остатками отъ варварскаго сожженія, которые могли бы сильнѣе трогать обращающихся на нихъ взоры. *Страну вашу предъ вами чуждию поядаютъ ю, и опустѣтъ кизвращенна отъ людей чуждихъ*. Еще тяжелѣе несчастіе, когда люди бываютъ зрителями собственныхъ бѣдствій, а не только по слуху узнаютъ о нихъ. *Оставится дщерь Сіоня, яко куца въ виноградѣ, и яко овощное хранилище въ вертоградѣ* (ст. 8).

4. Сравненія, особенно тѣ, которыя употребляются въ Писаніи, много способствуютъ къ усилению рѣчи. А дщерию Сіоня пророкъ называетъ Іерусалимъ, потому что онъ лежитъ при этой горѣ. *Яко куца въ виноградѣ и яко овощное хранилище въ вертоградѣ*. Когда расхищены плоды и уведены земледѣльцы, тогда уже излишни зданія города. *Яко градъ воюемый*. Это — намекъ на ихъ слабость и беспомощность. Когда нѣтъ никакого помощника, тогда бываетъ необходимо запереться, ожидая защиты единственно отъ стѣнъ. *И аще не бы Господь Саваоѣ оставилъ намъ стѣне, яко Содома убо были быхомъ, и яко Гоморру уподобилися быхомъ*

(ст. 9). У пророковъ всегда въ обычаѣ—предсказывать не только тѣ бѣдствія, которыя грѣшники имѣютъ потерпѣть, но и тѣ, которыя они достойны были потерпѣть, чтобы и во время самаго наказанія они воздавали великую благодарность Богу, испытывая наказаніе не соответствующее грѣхамъ, но гораздо меньшее. Такъ и здѣсь онъ говоритъ, что грѣхи ихъ заслуживали не этихъ, исчисленныхъ бѣдствій, но всецѣлаго истребленія и совершеннаго уничтоженія всего рода ихъ, какъ и случилось съ содомлянами; но челоуѣколюбіе Божіе не допустило быть этому а послало наказаніе гораздо меньше грѣховъ. Такъ какъ есть великое сродство между ветхимъ и новымъ завѣтами, то и Павелъ справедливо привелъ эти слова и сказалъ еще рѣшительнѣе, нежели пророкъ (Рим. ix, 28, 29). Въ самомъ дѣлѣ, какъ въ то время, если бы не была великая милость Божія, всѣ были бы истреблены, такъ и во время пришествія Христова, если бы не явилась благодать, всѣ пострадали бы тяжелѣе тѣхъ. Но Богъ оставилъ намъ *сѣмя*, — разумѣетъ спасшихся отъ плѣна. *Услышите слово Господне, князи Содомстіи: внемлите закону Бога нашего* ¹⁾, *людіе Гоморрстіи* (ст. 10). Сказавъ, что они достойны были наказанія содомлянъ, пророкъ показываетъ, что они дерзнули совершить дѣла содомлянъ; потому и называетъ ихъ общимъ именемъ. Иначе такое выраженіе было бы неумѣстно. А что дѣйствительно онъ обращаетъ теперь рѣчь не къ содомлянамъ, но къ іудеямъ, называя ихъ общимъ именемъ, это доказываютъ послѣдующія слова, гдѣ онъ упоминаетъ о жертвахъ, приношеніяхъ и прочихъ, установленныхъ закономъ, священнослуженіяхъ, которыхъ и слѣда не было у содомлянъ. *Закону Бога нашего*, — говоритъ такъ для обличенія.

Что Ми множество жертвъ вашихъ, глаголетъ Господь? Исполненъ есмь всесоженій овнихъ и тука агнцовъ, и крове юнцовъ и козловъ не хочу (ст. 11). Псаломъ сорокъ девятый весь сходенъ съ этимъ мѣстомъ и составленъ хотя изъ другихъ выраженій, но изъ тѣхъ же мыслей. Словамъ псалма: *призоветъ небо свѣше и землю, разсудити люди своя* (Пс. xlix, 4) подобны слова: *слыши небо, и внуши земле, яко Господь возлагала*; и послѣдующее сходно. Какъ Давидъ говоритъ: *не о жертвахъ твоихъ обличу тя, всесоженія же твоя предо Мною суть выну* (ст. 8), такъ и Исаія говоритъ: *что Ми множество жертвъ вашихъ, глаголетъ Господь? И*

¹⁾ Св. I. Зл. читаетъ здѣсь: *Θεοῦ ἡμῶν* = Бога нашего, какъ читается въ нѣкоторыхъ спискахъ греческаго текста, наприм. въ комплутенской полиглотѣ и въ изданіи александрійскаго текста Грабе. Но въ кодексѣ алекс. и ватик. *ἡμῶν* не читается, почему въ ц.-слав.: *закону Божию*.

еще Давидъ говорить: *не прииму отъ дому твоего телцовъ, чиже отъ стады твоихъ козловъ* (ст. 9); и Исаія: *всесожженной овникъ, и тука агнцовъ, и крове юнцовъ и козловъ не хочу*. Такъ какъ они, часто слыша обличенія въ недостатокъ прочихъ добродѣтелей, ссылались, какъ на величайшее оправданіе, на жертвы, которыя они часто приносили, то справедливо тотъ и другой пророкъ, или—лучше—всѣ пророки отвергали такое ихъ оправданіе. Отсюда видно, что жертвы были установлены не сами для себя, а для того, чтобы онѣ служили имъ руководствомъ къ другой послѣдующей жизни. Но такъ какъ іудеи, пренебрегая существенно необходимымъ, занимались ими, то Богъ говорить, что Онъ не принимаетъ ихъ. *Нижже приходите явитися Ми* (ст. 12), — если, говорить, вы придете въ храмъ. *Кто бо изыска сія изъ рукъ вашихъ?* Между тѣмъ цѣлая книга, называемая Левитъ, состоитъ изъ постановленій о жертвоприношеніяхъ; и во Второзаконіи и въ другихъ многихъ мѣстахъ встрѣчается много законовъ касательно ихъ. Какъ же онъ говорить: *кто изыска сія изъ рукъ вашихъ?* Говорить для того, чтобы ты зналъ, что Богъ не имѣлъ особеннаго желанія устанавливать, но отъ слабости іудеевъ получили начало законы о жертвахъ. Какъ не хотѣлъ Богъ, чтобы отпускаема была жена, однажды соединенная съ мужемъ, но для предотвращения большихъ золъ, именно, чтобы при запрещеніи развода не стали убивать ненавистныхъ женъ внутри домовъ, Онъ допустилъ меньшее зло, такъ точно и здѣсь, желая удержать отъ жертвоприношеній бѣсамъ, Онъ допускалъ то, чего не хотѣлъ, чтобы достигнуть того, чего хотѣлъ. То же самое выразилъ и пророкъ Амосъ, сказавъ: *еда заколенія и требы принесосте Ми лѣтъ четыредесять* ¹⁾, *глаголетъ Господь* (Амос. v, 25)? И Іеремія говорить: *не сія суть, яже заповѣдахъ отцемъ вашимъ* (ср. Іер. vii, 22) ²⁾.

5. Такъ какъ бѣсамъ было совершаемо служеніе такимъ образомъ, то Богъ, желая, чтобы это не сдѣлалось для немощнѣйшихъ поводомъ къ гибели, непрестанно говорить объ этомъ чрезъ всѣхъ пророковъ. Бѣсы негодовали, когда имъ не были приносимы жертвы, и непрестанно съ настойчивостью требовали себѣ дыма и смрада, и говорили: *мы получили этотъ даръ въ жребій* ³⁾. А Богъ и вначалѣ не требовалъ ихъ, и когда установилъ, то показалъ, что не по Своему желанію Онъ допустилъ ихъ, какъ видно не только отсюда, но и изъ того, что Онъ скоро отмѣнилъ

¹⁾ Св. І. Злат. оставляетъ слово „въ пустыни“ (ἐν τῇ ἐρημίᾳ).

²⁾ Св. І. Злат. передаетъ общій смыслъ Іер. VII, 21—23.

³⁾ Илиад. iv, 49.

ихъ, и когда онѣ были приносимы, не принималъ, и вообще всячески показывалъ, что такой способъ служенія гораздо ниже Его величія. Такъ и теперь Онъ говоритъ: для васъ Я терпѣлъ это, а не самъ имѣлъ въ томъ нужду. *Ходити по двору моему не приложите.* Здѣсь онъ или предсказываетъ плѣнь, или запрещаетъ имъ это, потому что они приходили не съ благочестивымъ расположеніемъ духа. *И аще принесете Ми семидаль, всеу* (ст. 13). Изъ заповѣдей однѣ были даны сами по себѣ, а другія для чего-нибудь другого; напримѣръ, познавать Бога, не убивать, не прелюбодѣйствовать и тому подобное было заповѣдано ради происходящей отсюда пользы; а приносить жертвы, воскурять еиміамъ, соблюдать субботу и тому подобное было заповѣдано не для того, чтобы только было совершаемо само по себѣ, но чтобы чрезъ исполненіе этого люди отклонялись отъ служенія бѣсамъ. Но такъ какъ іудеи жертвоприношенія совершали, а пользы отъ нихъ не получали, но еще привязывались къ бѣсамъ, то Богъ справедливо отвергаетъ и самыя жертвы. Такъ и то дерево справедливо вырубаютъ, которое имѣетъ листья и вѣтви, а плодовъ не приносить, потому что земледѣлецъ всячески заботится о растеніи не для коры и ствола, но для полученія плодовъ. *Кадило мерзости Ми есть.* Видишь ли, что Онъ не свойству приносимаго радовался, но испытывалъ расположеніе приносящихъ? Потому дымъ и смрадъ отъ жертвоприношенія Ноева Онъ назвалъ *волею благоуханія* (Быт. viii, 21), а ихъ еиміамъ — мерзостію. Онъ требуетъ, какъ я сказалъ, не вещества даровъ, но расположенія приносящихъ. *Новомѣсячій вашихъ и субботу* (ст. 14). Нужно замѣтить, что Онъ не отвергаетъ ничего необходимаго, но — то, что отмѣнилъ и Христосъ, пришедши на землю. Потому и Павелъ, воспользовавшійся этимъ словомъ рѣшительнѣе, когда боролся противъ іудеевъ, предполагая не только это, но и другое, большее этого, говорилъ, что не проявляющіе ничего (добраго) извнутри не получаютъ никакой пользы извнѣ. Аще же ¹⁾ ты, говорилъ онъ, *Иудей именуешися, и почиваеши на законѣ, и хвалишися о Востѣ, и разумѣеши волю, и разсуждаеши лучшая, научаемъ отъ закона.* И еще: *обрѣзаніе бо пользуетъ, аще законъ твориши: аще же закона преступникъ еси, обрѣзаніе твое необрѣзаніе бысть* (Рим. ii, 17, 18, 25). Тѣ, говоритъ, которымъ былъ вѣренъ законъ, не получали никакой пользы отъ того, что имъ былъ вѣренъ законъ, потому что они не вѣровали. Тоже выражаетъ и Давидъ другимъ обра-

¹⁾ Св I Зл. въ началѣ xvii ст. читалъ *ei de* = *аще же*, какъ читаетъ Грисбахъ и слѣдующіе ему критики новозавѣтнаго текста (Лахманъ, Тишендорфъ, Шольць и нѣк др.). По другіе читаютъ. *ide* = *се*.

зомъ, когда говоритъ: *грѣшнику же рече Богъ: вскую ты похваляеши оправданія моя* (Псал. хлхх, 16)? Такъ какъ они чрезмѣрно превозносились слышаніемъ закона, хотя не исполняли его, то Павелъ и укорилъ ихъ за такое тщеславіе, говоря: *научая убо инаго, себе ли не учиши? И проповѣдая не красти, крадещи* (Рим. п, 21, 22). Подобнымъ образомъ и Давидъ говоритъ: *аще видѣлъ еси татя, тежлъ еси съ нимъ, и съ прелюбодѣями* ¹⁾ *участіе твое полагалъ еси* (Псал. хлх, 18). *Идне великаго не потерплю*. Говоритъ о пятидесятницѣ, праздникѣ кущей, пасхѣ и прочихъ праздникахъ. *Поста, и праздниости* ²⁾, *и праздниковиѣ вашихъ ненавидитъ душа моя*. Говоритъ имъ чело-вѣкообразно. *Бысте Ми въ сытость: въ пресыщеніе, въ отвращеніе*. Это служитъ доказательствомъ неизреченнаго долготерпѣнія Его, что Онъ часто согрѣшавшихъ терпѣлъ и не прежде наказывалъ, какъ сами грѣшники крайностію нечестія вызывали Его на это. *Ктому не стерплю грѣховъ вашихъ*: болѣе уже не буду терпѣть. Это подобно сказанному Давидомъ: *сія сотворилъ еси, и умоляхъ* (Пс. хлх, 21).

Егда прострете руки ваша ко мнѣ, отверащу очи мои отъ васъ: и аще умножите моленіе, не услышу ³⁾ (ст. 15). Отсюда видно, что отъ молитвы, даже продолжительной, не бываетъ никакой пользы, если молящійся остается во грѣхахъ. Нѣтъ ничего равнаго добродѣтели и моленію посредствомъ дѣлъ. *Руки во ваша исполнены крове*, т. е. убійственны; но не сказали: убійственны, а: *исполнены крове*, выражая, что они дѣлали грѣхъ занятіемъ, и

21 всегда усиленнымъ занятіемъ.

6. И это дѣло благодсти Божіей, что, угрожая, Онъ оправдывается, приводитъ причины, почему Онъ и не принимаетъ ихъ молитвы. *Измыйтеся, чисти будите* (ст. 16). Почему же Онъ, сказавъ: *ктому не стерплю грѣховъ вашихъ*, даетъ совѣтъ, и показавъ, что они болны неисцѣльно, говоритъ объ исправленіи? Богъ обыкновенно такъ поступаетъ: и угрожаетъ лишеніемъ спасенія, чтобы усилить страхъ, и не останавливается на этомъ, чтобы подать добрыя надежды, и такимъ образомъ привести къ раскаянію. Это каждый можетъ видѣть вездѣ. Такъ Онъ поступилъ съ ниневитянами не на словахъ, а на дѣлѣ. Не обѣщавъ имъ ничего добраго на словахъ, но представивъ въ угрозѣ одно только наказаніе, Онъ прекратилъ Свой гнѣвъ, какъ скоро всѣ эти иноплеменники показали должное съ своей стороны. Такъ

¹⁾ Ц.-славянский пер., согласно съ англійскимъ изданіемъ и комплютенской попяглоттой и съ прелюбодѣями (καὶ μετὰ μοιχείᾳ).

²⁾ Св. І. Злат. оставляетъ καὶ τὰς νομικὰς ἑπέων = и новомѣсячій вашихъ

³⁾ Св. І. Злат. оставляетъ послѣднее слово ἑπέων = васъ

опять и Давидъ говорить въ псалмѣ; я сказалъ уже, что этотъ псаломъ совершенно сходенъ съ началомъ (книги Исаи) Какъ Исаи послѣ угрозъ говорить: *измыйтеся, чисти будите*, такъ и Давидъ, послѣ словъ: *обличу тя и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи твоя*, прибавляетъ: *жертва хвалы прославитъ Мя, и тамо путь, имже явлю имъ* ¹⁾ *спасеніе мое* (Псал. хлх, 21, 23), называя *хвалою* славословіе посредствомъ дѣлъ и исповѣданіе Его.

А чтобы они, слыша слова: *измыйтеся, чисти будите*, не разумѣли обыкновенныхъ очищеній, пророкъ продолжаетъ: *отъимите лукавства отъ души вашихъ предъ очима моима, престаните отъ лукавствъ вашихъ*. Показываетъ легкость добродѣтели и свободу воли, такъ какъ отъ нихъ самихъ зависѣло — исправиться. *Научитесь добро творити* (ст. 17). Такимъ образомъ отъ большого нечестія они даже потеряли познаніе добродѣтели. Такъ и пророкъ Давидъ говорить: *придите, чада, послушайте мене: стражу Господню научу васъ* (Псал. хххш, 12). Это знаніе выше всѣхъ знаній и достойно тѣмъ большаго старанія, чѣмъ больше встрѣчаетъ препятствій—отъ насильственнаго влеченія природы, отъ лѣности воли, отъ козней бѣсовъ, отъ множества дѣлъ. Такъ и Варухъ говорить: *сей Богъ нашъ, не вѣтнитъ имъ къ Нему: изобрѣте всякъ путь хитрости* (Вар. ш, 36, 37). *Взыщите суда, т. е. защиты обижаемыхъ*, для чего нужно много трудовъ и бодрости души; потому и сказалъ: *взыщите*. Много помрачаетъ правду, — и подарки, и невѣдѣніе, и властолюбіе, и стыдъ, и страхъ, и лицепріятіе; потому и нужна великая бдительность. *Избавите обидимаго*. Это важнѣе предъидущаго; здѣсь требуется не только правое сужденіе, не и приведеніе дѣла къ окончанію. *Судите сиру и оправдате вдовицу*. Богъ много печется, чтобы никто не терпѣлъ зла, а еще больше, когда кто, подвергаясь злу, терпѣть притомъ еще другое несчастье. Вдовство и сиротство невыносимы и сами по себѣ; но если притомъ еще другіе обижаютъ этихъ несчастныхъ, то — двойное кораблекрушеніе. *И придите*, ²² *и истязимся, злоголетъ Господь* (ст. 18). Надобно замѣтить, что вездѣ у пророковъ ничего Богъ такъ не требуетъ, какъ защиты обижаемыхъ. Такъ и въ другомъ мѣстѣ, какъ у Михея, когда іудеи говорятъ: *дамъ ли первенцы моя о нечестіи моемъ, плодъ утробы моя за грѣхи души моя*, Онъ присовокупляетъ: *возвѣщу тебѣ, человѣче, что добро, или чего Господь ищетъ отъ тебе, развѣ еже творити судъ, и любити милость, и готову быти еже ходити тебѣ съ Господемъ Богомъ твоимъ* (Мих. vi, 7, 8). Также и пророкъ Давидъ говорить: *милость и судъ воспою Тебѣ, Господи* (Пс. с. 1).

¹⁾ Въ греч. еп. αὐτῶ, почему ц. слав. 'мѣ.

И прїидите. Онъ напередъ представилъ оправданія, потомъ призываетъ на судъ; напередъ научилъ, какъ они могли бы избавиться отъ обвиненій, потомъ и требуетъ отчета, чтобы не осудить ихъ, неимѣющихъ защиты. *И истязимся,* говоритъ, будемъ судиться. Судясь, Онъ бываетъ и защитникомъ и врачомъ. Далѣе, желая показать, что мы, хотя бы сдѣлали великія дѣла, имѣемъ и тогда нужду въ Его человѣколюбіи для избавленія отъ грѣховъ, говоритъ: *и аще будутъ грѣси ваши яко багряное, яко снѣгъ убѣлю;* беретъ совершенно противоположныя свойства и обѣщаетъ измѣнить одно изъ нихъ на противоположное. *Аще же будутъ яко червленое, яко волну убѣлю.* Велика сила покровительства вдовицамъ, если оно душу, такъ оскверненную, что она какъ бы покрыта краскою нечестія, не только освобождаетъ отъ зла, но и дѣлаетъ столь свѣтлою. *И аще хотите и послушаете Мене, благая земли снѣсте: аще же не хотите, ниже послушаете Мене, мечъ вы поястъ: уста бо Господня глаголаша сія* (ст. 19, 20). Такъ какъ для людей болѣе грубыхъ вождельно и прїятно не столько избавленіе отъ грѣховъ, сколько наслажденіе благами, почитаемыми въ настоящей жизни, то Онъ обѣщаетъ имъ вмѣстѣ съ тѣмъ и эти блага, — потому что и послѣднее зависитъ отъ перваго.

7. Притомъ, показывая легкость добродѣтели, онъ полагаетъ ее зависящею только отъ хотѣнія. А потомъ, чтобы упоминаніемъ благъ не подать повода къ безпечности, онъ заключаетъ рѣчь страшною угрозою и убѣждаетъ въ несомнѣнности ея силою Изрекшаго это. *Какъ бысть блудница градъ втрный Сіонъ* (ст. 21)? Этотъ вопросъ означаетъ и скорбь говорящаго, и великую безчувственность іудеевъ, и неожиданность событія. Такъ и Павелъ съ недоумѣніемъ говоритъ о галатахъ: *чуждуся, яко тако скоро прелагаются* (Гал. 1, 6). Это — видъ обличенія и внушенія, призывающаго къ добродѣтели. Выраженное удивленіе и прибавленіе похвалъ къ обличенію дѣлаетъ обличеніе болѣе тяжкимъ, — потому что мы не столько порицаемъ тѣхъ, которые не отличаются ничѣмъ и ведутъ низкую жизнь, сколько тѣхъ, которые прежде казались ревностными (въ добродѣтели), а потомъ предалися порокамъ. Называя его здѣсь *блудницею*, пророкъ разумѣетъ не развратъ тѣлесный, но неблагодарность къ Богу, которая тяжелѣе блуда. Тамъ унижается человѣкъ, а здѣсь пренебрегается Богъ. Такое названіе употребляютъ какъ онъ, такъ и всѣ другіе пророки, — потому что Богъ благоволилъ почтаться для этого города какъ бы мужемъ, выражая неизреченную любовь къ нему; потому они часто и говорятъ, какъ бы о мужѣ и женѣ, не для того, чтобы унизить рѣчь до грубыхъ дѣлъ че-

ловѣческихъ, но чтобы сравненіемъ съ предметами обыкновенными руководить слушателей къ познанію любви Божіей, а вмѣстѣ съ тѣмъ и тронуть ихъ позорнымъ названіемъ. *Вѣрныи*, т. е. благочестивый, исполненный всякой добродѣтели; и отсюда видно, что подъ блудомъ онъ разумѣетъ не тѣлесный развратъ; иначе онъ сказалъ бы: *градъ цѣломудренныи*, въ противоположность *блудницѣ*; а теперь желая показать, что подъ блудомъ онъ разумѣетъ нечестіе, въ противоположность ему полагаетъ *вѣру*. *Полнь суда*, т. е. исполненный правды. Опять величайшее обличеніе: они не только всецѣло предавались нечестію, но и всецѣло оставили добродѣтель, вдругъ отвергнувъ все богатство благъ и ниспадни въ крайнюю бездну золь. *Въ немже правда почиваше*: была водворена, говорить, обитала, т. е. была насаждена, укоренена, усердно исполняема всѣми гражданами. Онъ продолжаетъ прежнія похвалы съ одной стороны для того, чтобы усилить обличеніе за перемѣну, а съ другой — подать добрыя надежды и показать, что имъ легко опять исправиться. *Ныкъ же убійцы*, т. е. человѣкоубійцы. *Сребро ваше неискушено* (ст. 22'), т. е. поддѣланное, нецѣльное, нечистое. *Корчемницы твои мѣшаютъ вино съ водою*. Такъ какъ вначалѣ онъ не изобразилъ ихъ нечестія въ частныхъ видахъ, но сказалъ только, что они отверглись Господа, стали сѣмѣнемъ злымъ и сынами беззаконными, что могло показаться болѣе порицаніемъ, нежели обвиненіемъ, то здѣсь онъ исчисляетъ самыя вины ихъ въ частныхъ видахъ, и прежде всего указываетъ на то, что составляетъ первое, среднее и послѣднее изъ золь, — сребролюбіе и корыстолюбіе въ торговлѣ. Впрочемъ нѣкоторые, не разумѣя неизреченной премудрости Божіей, принимаютъ эти слова въ переносномъ смыслѣ. Великій и возвышенный Исаія, говорятъ они, не сталъ бы говорить о плутовствѣ мѣняль и испорченности корчемниковъ, но *сребро* здѣсь означаетъ изреченія Божіи и *вино* — ученіе, которое они искажали прибавленіемъ собственныхъ мѣній. Я не порицаю и этого объясненія, но говорю, что другое болѣе справедливо. Говорить о такихъ предметахъ не только не недостойно пророка, но даже весьма достойно и его и человѣколюбія Божія. И для чего много распространяться объ этомъ? Когда Единородный Сынъ Божій пришелъ на землю, принеся съ Собою высокое ученіе и желая насадить ангельскую жизнь, тогда и Онъ немало говорилъ о мѣрахъ и такихъ предметахъ, которые кажутся еще маловажныя этого, — о привѣтствіяхъ, о сидѣніи посреди другихъ, о возлежаніи на первомъ мѣстѣ. Эти, повидимому, маловажныя дѣла, когда пренебрегаютъ ими, дѣлаются великими поводами ко грѣхамъ. Если же должно исполнять это въ новомъ завѣтѣ, то тѣмъ

болѣе должно было въ ветхомъ, когда и слушатели были болѣе грубы, и вся жизнь ихъ исправлялась тѣмъ больше, чѣмъ больше народъ научался удаляться отъ всякой несправедливости, ни въ чемъ не обманывать ближнихъ и не увеличивать бѣдности нуждающихся вреднымъ корчемничествомъ.

8. Отъ пренебреженія этимъ часто были разрушаемы города, владыки были низвергаемы съ престоловъ, происходила непримиримая война; и напротивъ при соблюденіи этого былъ великій миръ, благоденствіе и безопасность, руководствующая къ добродѣтели. *Князи твои не покоряются* (ст. 23). Это — знакъ величайшей болѣзни и развращенія, когда сами врачи усиливаютъ болѣзни. Начальники должны удерживать безпорядочныя дѣйствія народа, располагать его къ исполненію долга, дѣлать покорнымъ закону; если же они сами первые нарушаютъ законы, то какъ они могутъ быть учителями другихъ? Выраженіе: *не покоряются* значитъ: не повинуются закону, не соблюдаютъ заповѣдей, — какъ и Павелъ обличая говоритъ: *научая убо много, себе ли не учиши* (Рим. II, 21)? Когда испорченъ корень, тогда чего добраго можно ожидать отъ вѣтвей? *Общницы татемъ*. Еще важнѣе вина, когда они не только не прекращаютъ преступленій, но стараются дѣлать напротивъ, не только не преслѣдуютъ воровъ, но и содѣйствуютъ имъ, дѣлая зло, совершенно противоположное добродѣтели начальника. *Любяще дары*. Другой немаловажный видъ сребролюбія, который имѣетъ благовидное основаніе, но подъ предлогомъ благосклонности означаетъ крайнее корыстолюбіе. *Гоняще воздаяніе*: злопамятны въ отношеніи къ своимъ врагамъ, мстительны въ отношеніи къ оскорбившимъ ихъ, что составляетъ величайшій видъ злобы. Потому не только въ новомъ, но и въ ветхомъ завѣтѣ онъ осуждается съ великою силою. *И злобы*, говоритъ пророкъ, *каждо брата своего да не помнитъ* ¹⁾ *въ сердцахъ своихъ* (Зах. VII, 10). Отъ этого зла долженъ быть чистымъ и народъ, а тѣмъ болѣе начальникъ, который въ составленіи пряговора подсудимымъ долженъ быть свободенъ отъ вражды, чтобы пристань не сдѣлалась для нихъ подводнымъ камнемъ. *Сирымъ не судящимъ*, т. е. не покровительствующе, такъ чтобы они получили справедливое. *И суду вдовицъ не внимающимъ*.

Надобно замѣтить, что не только дѣлать зло, но и не дѣлать добра, — считается порокомъ. Такъ и въ новомъ завѣтѣ, не пятавшіе алчущаго, не за то, что они похищали чужое, но за то,

¹⁾ Св. Іоан. Злат. читаетъ: *μνησθήσεσθε*, какъ стоятъ въ нѣкот. сл. греч. т (ср. альд. изд. компют. пол. и др.), а не *μνησθήσεσθε*, какъ въ ал., ват. код. (ср. слав. „помнить“).

что не раздавали своего нуждающимся, отсылаются въ огонь геенскій. Подобнымъ образомъ и эти здѣсь осуждаются не за то, что предаются корыстолюбію и злоупотребляютъ властію, но и за то, что не подаютъ помощи нуждающимся. *Сего ради тако глаголетъ Владыка Господь Саваовъ, властитель Израиля, т. е. народа* ¹⁾. Не напрасно пророкъ прибавилъ: *властитель*, но желая напомнить іудеямъ о благодѣяніяхъ, полученныхъ ими сверхъ чаянія, и о тяжкихъ наказаніяхъ, которыя они потерпѣли. Такъ какъ они, согрѣшая много и часто и пользуясь великимъ долготерпѣніемъ Божіимъ, предавались безпечности, то онъ хочетъ показать, что Богъ можетъ наказывать, когда захочетъ, и не имѣетъ нужды ни въ обстоятельствахъ, ни во времени, но все у Него близко и готово. *Горе крѣпкимъ во Израили: не престанетъ бо ярость моя на противныя моя* ²⁾. Что можетъ быть несчастнѣе тѣхъ, которые имѣютъ врагомъ своимъ Бога? *Не престанетъ*, говоритъ Онъ не для того, чтобы привести ихъ въ отчаяніе, но чтобы, усиливъ ²⁵ страхъ, призвать къ покаянію. Страшнѣе этихъ словъ: *не престанетъ ярость*, слѣдующія слова: *на противныя моя*. Ничто такъ не прогнѣвляеть Бога, какъ несправедливость къ бѣднымъ. *Горе крѣпкимъ*, говоритъ Онъ, осуждая не просто силу, но силу, употребляемую во зло; а подъ силою разумѣетъ здѣсь не крѣпость тѣлесную, но власть, являющуюся отъ стеченія обстоятельствъ. *И судъ врагомъ моимъ сотворю*: накажу враговъ моихъ. Врагами своими Онъ называетъ тѣхъ, которые по своей наглости относятся враждебно къ бѣднымъ; и говоритъ это для того, чтобы показать тебѣ значеніе несправедливости. *И наведу руку мою на тя, и разжегу тя* ³⁾ *въ чистоту* (ст. 25). Чтобы ты уразумѣлъ, что каковъ бы ни былъ гнѣвъ Божій и наказаніе, они служатъ не для зла и не для отмщенія только, но и для того, чтобы сами наказываемые сдѣлались лучшими, Онъ говоритъ: *и разжегу тя въ чистоту*. Потому не тогда нужно скорбѣть, когда мы наказываемся, но когда грѣшимъ; послѣднее производить нечистоту, а первое — очищеніе. Что же значить: *въ чистоту*? Такъ, чтобы не осталось въ тебѣ и слѣда нечистоты. Что для золота огонь, тоже для безпечныхъ наказаніе. *Непокаряющихся же погублю, и отъиму*

¹⁾ Въ славянскомъ нѣтъ словъ. *властитель Израиля* (*ὁ δυνατὸς τοῦ Ἰσραὴλ*) Чтеніе св. I. Зл. не имѣетъ для себя аналогіи въ греч. сп., но въ евр. яз. ему соответствуетъ *abir Israël* = русск. пер.: Сильный Израилевъ (ср. Пешито: *Aschino Isroil*).

²⁾ Св. I. Зл., согласно нѣкот. греч. сп. (ср. евр. м т и Пешито), читаетъ здѣсь *моу*, чего нѣтъ ни въ ал., ни въ ват. код.

³⁾ Св. I. Зл., согласно алек. код. и мн греч. сп., читаетъ здѣсь *се = ми*, чего нѣтъ въ ват. код. (ср. ц.-слав. пер.).

всѣхъ незаконныхъ отъ тебе, и всѣхъ гордыхъ смиру. Тѣ, говорить, которые болѣны неисцѣльно и не укрощаются даже наказаніями, погибнуть. Какая польза отъ ихъ жизни, если они при жизни вредятъ и себѣ и другимъ? А тѣ, которые отъ ихъ наказанія могутъ исправиться, останутся. Здѣсь, мнѣ кажется, онъ намекаетъ и на плѣнъ. И приставлю судіи твои, якоже прежде, и советники твоя, яко отъ начала (ст. 26)

9. Здѣсь онъ говоритъ о возвращеніи изъ плѣна. Послѣ истребленія неисцѣльно больныхъ, послѣ исправленія способныхъ къ раскаянію, онъ благовременно прилагаетъ и остальной видъ врачеванія — предстояние хорошихъ начальниковъ и общество добрыхъ совѣтниковъ, чтобы, при уврачеваніи тѣла лѣкарствами и при отличныхъ врачахъ, части города опять пришли въ благосостояніе во всѣхъ отношеніяхъ. Дѣйствительно, немало-важный видъ благодѣянія — получить добрыхъ начальниковъ. *И по сизъ наречешися градъ правды, мати градовомъ, вѣрный Сионъ.* Но мы не находимъ, гдѣ бы прилагалось такое названіе къ городу Іерусалиму. Чтоже можно сказать на это? То, что онъ говорить здѣсь о названіи, выраженномъ дѣлами.

Это не мало поможетъ намъ, когда іудеи потребуютъ отъ насъ объясненія имени Еммануила. Если Исаія сказалъ, что Христосъ будетъ названъ такимъ именемъ, а между тѣмъ Онъ нигдѣ такъ не названъ, то мы можемъ сказать имъ, что пророкъ назвалъ Его по значенію дѣлъ Его. Такъ точно и здѣсь. *Съ судомъ бо спасетя плѣнненіе его и съ милостынею (ст. 27).* Съ 6 *судомъ, т. е. съ отмщеніемъ, съ наказаніемъ и мученіемъ враговъ. Съ милостынею, т. е. съ великимъ человеколюбіемъ.* Здѣсь Онъ общаетъ имъ два величайшихъ дара: наказанъ отведшихъ ихъ въ плѣнъ и доставить имъ самимъ великое благоденствіе; каждый изъ этихъ даровъ самъ по себѣ можетъ доставить величайшее удовольствіе, а когда они стекуются оба вмѣстѣ, то произойдетъ неизреченная радость. Съ другой стороны, желая показать, что и послѣ продолжительнаго плѣна они будутъ возвращены въ отечество не за то, что понесли достойное наказаніе и очистились отъ грѣховъ, но по человеколюбію Божію, онъ прибавляетъ: *и съ милостынею. И сокрушатся незаконныи и грѣшницы вкупъ (ст. 28).* Это — третій видъ благодѣянія, состоящій въ томъ, что не будетъ ни одного соблазнителя и обольстителя, но будутъ истреблены учителя зла. *И оставившии Господа скончаются; а нечестивые, говорить, погибнуть.*

Занеже постыдятся о идолахъ своихъ, изже сами восхотѣша (ст. 29). Нѣкоторые стараются приложить эти слова къ настоящему времени; но мы, не споря съ ними, будемъ слѣдовать по

порядку. Вотъ что, говорить онъ, случится при нашествіи непріятелей. Когда иноплеменники вторгнутся въ страну, осадятъ городъ, будутъ держать всѣхъ какъ бы въ сѣтяхъ, и не будетъ никого, кто бы отмыслилъ имъ и разсѣялъ облако, потому что Богъ оставилъ эту страну, тогда конечно самымъ дѣломъ обнаружится великій стыдъ почитателей идоловъ. *Иже восхотѣша*, говорить, т. е. о которыхъ тщательно заботились. Посрамятся о изваянныхъ своихъ, иже совершиша ¹⁾. Въ видѣ разсказа онъ предлагаетъ обличеніе, такъ какъ, еще прежде нанесенія имъ ранъ, самый способъ дѣланія идоловъ достаточенъ былъ для того, чтобы пристыдить ихъ. Въ самомъ дѣлѣ, что можетъ быть постыднѣе, какъ дѣлать для себя какого-нибудь Бога? *И посрамятся о садяхъ своихъ, иже возжелѣша*. Они не только поклонялись истуканамъ, но служили и деревьямъ въ рощахъ. *Будутъ бо яко теревикомъ отъметнувшій листья своя* (ст. 30), т. е. или идолы, или сами жители города. А это дерево онъ привелъ въ примѣръ какъ потому, что оно особенно растетъ въ тамошней странѣ и находится у нихъ въ обилии, такъ и потому, что оно сильно и густо цвѣтетъ, когда распускается, и бываетъ крайне безобразно, когда теряетъ листья. *И яко вертоградъ не имый воды*. Другое сравненіе, болѣе ясное, нежели первое, и удостовѣряющее въ истинѣ сказаннаго въ первомъ. Дѣйствительно, нѣтъ ничего пріятнѣе цвѣтущаго сада, и нѣтъ ничего непріятнѣе сада опустошеннаго. То и другое случилось и съ этою столицею. Она была всегда прекрасна и блистательна, отличаясь безчисленными красотою, и стала хуже и отвратительнѣе всѣхъ, потерявъ вдругъ такое богатство благодѣпія. *И будетъ крѣпость ихъ яко стебель изгребія* (ст. 31). Прежнія сравненія взяты, чтобы показать безобразіе, а это — слабость; всѣ они весьма понятны, заключаютъ въ себѣ весьма ясный и выразительный смыслъ. *Яко стебель изгребія*, т. е. слабы *И дѣланія ихъ яко искры огненныя*. Здѣсь онъ показываетъ, что зло — внутри ихъ, что они сами себѣ причинили плѣнъ и воспламенили печь. Какъ упавшія искры производятъ огонь, такъ совокупные грѣхи ихъ воспламенили гнѣвъ Божій. *И сожгутся беззаконницы и грѣшники вкупѣ, и не будетъ угашаяя*. Опять Онъ угрожаетъ имъ лишеніемъ спасенія по той же самой причинѣ, не для того, чтобы они отчаивались, но чтобы, возбудивъ въ себѣ живой страхъ, оставили свою великую

27

¹⁾ Και ἀποσυνέφερονται ἐπὶ τοῖς ἑλκυστοῖς αὐτῶν, ἵφ' οἷς ἐποτρυν. Этѣхъ словъ нѣтъ ни въ ал., ни въ ват. код., а потому они не переведены и въ ц.-слав. Но въ нѣкот. греч. сп. слово ἑλκυστοῖς = *изваянныя* замѣняетъ стоящее ниже слово κηροῖς = *свѣчи*.

безпечность; притомъ указываетъ здѣсь и на нѣчто другое, на непреодолимую свою силу, на то, что когда Онъ наказываетъ и отмщаетъ, тогда никто не можетъ противостать и прекратить бѣдствія.

ГЛАВА II.

Слово бывшее (отъ Господа) ¹⁾ ко Исаіи, сыну Амосову (Иса. II, 1).

1. Отсюда видно, что пророки изрекали не всѣ пророчества вдругъ, но, получая вдохновеніе въ различныя времена, возвѣщали ихъ по частямъ, которыя впослѣдствіи, будучи собраны вмѣстѣ, составили цѣлую книгу. Потому онъ здѣсь такъ и начинаетъ. И не отсюда только это дѣлается яснымъ и понятнымъ для насъ, но и изъ дальнѣйшихъ словъ, гдѣ пророкъ означаетъ и время пророчества, то прибавляя: *въ лѣто, въ неже ениде Наванъ во Азотъ* ²⁾ (Ис. XX, 1), то замѣчая: *и бысть въ лѣто, въ неже мре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ* (Иса. VI, 1). Пророчества собраны вмѣстѣ не такъ, какъ посланія Павла и Евангелія, но, какъ я сказалъ, въ различныя времена. Потому и настоящее слово онъ начинаетъ особымъ предисловіемъ, и не потому только, но потому, что предметъ, о которомъ онъ намѣревается говорить, весьма отличенъ отъ прежде-сказаннаго и возвышеннѣе его. Здѣсь именно онъ говоритъ намъ о призваніи язычниковъ, объ открытіи проповѣди, о распространеніи вѣдѣнія по всей вселенной, о водвореніи мира на землѣ. Если же онъ, намѣреваясь говорить о такихъ догматахъ, упоминаетъ объ Іудеѣ и Іерусалимѣ, — это нисколько не странно. Рѣчь его была пророчествомъ, прикрытымъ до времени приведенными именами. Такъ и Давидъ, приступая къ составленію LXXI псалма, подписалъ его, *Соломону* ³⁾, но далѣе изрекъ видѣнія, которыя гораздо важнѣе достоинства Соломона и даже природы всѣхъ людей. Вѣдь слова: *прежде солнца пребываетъ имя Его, прежде луны престолъ его* ⁴⁾ (Ис. LXXI, 17, 5), и тому подобныя, конечно,

¹⁾ Св. I. Зл. слово: *пара Κυριου* = *отъ Господа* здѣсь не читалъ, какъ они не читаются и въ ват. код.

²⁾ Св. I. Зл. читаетъ здѣсь *Наѣав* = *Наванъ*, какъ въ алек. код., но ват. код. и др. греч. сп. *Ταυαβαυ*, ср. ц.-сл. *Танаванъ*, а въ евр. м. *Тартанъ*

³⁾ Св. I. Зл. читаетъ надпись LXXI ис.: *τῷ Σολομῶντι* = *Соломону*, согласно съ евр. м. т., но въ греч. сп.: *εἰς Σολομῶν*, почему ц.-сл.: о *Соломонѣ*.

⁴⁾ Вмѣсто: *ὁ θρόνος αὐτοῦ* = *престолъ Его*, въ греч. сп., согласно съ евр. м. и Пеш, стоитъ: *γενεῆς γενεῶν* = ц.-сл.: *рода родовъ*.

никто изъ людей самыхъ безумныхъ не станетъ относить къ природѣ человѣческой. Такъ же поступилъ и Іаковъ, когда предсказывалъ тоже, о чемъ теперъ намѣревается говорить Исаія, и даже больше этого: онъ, вмѣстѣ съ призваніемъ язычниковъ, предсказалъ и о смерти (Христовой), и о воскресеніи, и о времени, въ которое имѣлъ придти (Христосъ). И онъ изложилъ все это не открыто, но названіемъ сына прикрывъ то, о чемъ намѣревался сказать; такъ напр. онъ предсказывалъ, повидимому, о томъ, что случится съ Іудею, но, какъ свидѣтельствуютъ послѣдующія событія, предсказалъ и о томъ, что имѣлъ совершить Христосъ, такъ какъ Іуда не былъ *чаюніемъ языковъ*, и не тогда прославилось колѣно его, когда *оскудѣло* ихъ (іудеевъ) государство, но все это произошло, когда пришелъ Христосъ.

Если же іудеи безстыдно будутъ отвергать этотъ законъ пророчества, то изъ самыхъ изреченій (пророческихъ) весьма легко можно обличить ихъ, если кто, тщательно раскрывъ пророчества и съ надлежащимъ вниманіемъ изслѣдовавъ каждое слово, приложить сказанное къ событіямъ. А чтобы сильнѣе заградить уста ихъ, я постараюсь объяснить это пророчествомъ не о Христѣ, но объ ихъ патріархахъ, и покажу, что многія пророчества, хотя были изречены о родоначальникахъ, но исполнились на ихъ потомкахъ. Я изложу, для примѣра, одно или два событія, и потомъ обращусь къ своему предмету. Такъ, когда Іаковъ, призвавъ Симеона и Левія, предсказывалъ имѣвшее случиться съ ними, то сказалъ: *Симеонъ и Левій братія*, и укоривъ ихъ за преступленіе и несправедливое избіеніе сихемлянъ, продолжалъ: *раздѣлю ихъ во Іаковъ и разсѣю ихъ во Израили* (Быт. xlix, 5—7). Но всякій можетъ видѣть, что это не сбылось на Симеонѣ и Левіи, а на колѣнахъ, происшедшихъ отъ нихъ. Колѣно Левіино дѣйствительно было разсѣяно,—десятая часть его принадлежала каждому изъ прочихъ колѣнъ; и колѣно Симеоново, которое испытало почти такую же участь, занявъ пространство по жребію внѣ всѣхъ колѣнъ, не получило, какъ всѣ другія, совокупнаго и сосредоточеннаго наслѣдства (Ис. Нав. xix, 1—9; 1 Пар. iv, 24—43). И самъ Іаковъ, получивъ благословенія отъ отца, не пользовался ни однимъ изъ нихъ. Отецъ предсказалъ ему великое благоденствіе и постоянное господство надъ Исавомъ; но онъ имѣлъ недостатокъ въ необходимомъ, питался, будучи наемникомъ, и былъ такъ далекъ отъ господства надъ братомъ, что опасался даже за свою жизнь, и встрѣтившись съ нимъ только однажды съ великимъ страхомъ, былъ радъ, что могъ удалиться отъ него и спастись. Что же сказать на это? Неужели пророчество ложно? Да не будетъ! Но обычай пророчества часто бываетъ таковъ, что

имѣющее случиться съ одними лицами предсказывается под другими, и одни имена употребляются вмѣсто другихъ, какъ было и съ Ханааномъ. Мы не видимъ, чтобы онъ былъ рабомъ у братьевъ, но проклятіе, изреченное на него, не осталось безъ исполненія, а исполнилось на гаваонитянахъ, происшедшихъ отъ Ханаана. Сказанное въ видѣ проклятія было пророчествомъ.

2. Если же столь многіе и такіе примѣры показываютъ намъ, что многое изъ сказаннаго говорится объ однихъ, а сбывается на другихъ, и если пророки употребляютъ имена такимъ образомъ, то что удивительнаго, если и теперь пророкъ, приводя имена Іудей и Іерусалима, предвозвѣщаетъ о Церкви? Такъ какъ онъ говорилъ къ людямъ неблагогодарнымъ, которые убивали пророковъ, сожигали книги, разрушали жертвенники, то для нихъ справедливо покрывало лежало при чтеніи ветхаго завѣта, по словамъ блаженнаго Павла (2 Кор. ш, 14). Иначе они истребили бы и книги, если бы понимали силу пророчества о Христвѣ. Если они не устыдились Его, когда Онъ самъ присутствовалъ, творилъ чудеса и представлялъ совершеннѣйшія доказательства Своей силы, согласія и единомыслія съ Отцемъ, и не отстали дотолѣ, пока распяли Его, то едва ли они пощадили бы тѣхъ, которые говорили о Немъ, которыхъ они и безъ того безпрестанно побивали камнями. Потому пророки, употребляя собственные и извѣстныя имъ имена, такимъ образомъ прикрывали пророчества. А что здѣсь говорится не объ Іудеѣ и Іерусалимѣ, это мы обстоятельно докажемъ, обративъ вниманіе на каждое слово.

Яко будетъ въ послѣдняя дни явлена гора Господня (ст. 2). Замѣтъ точность пророка: онъ не только возвѣщаетъ событія, но обозначаетъ и время. Что говоритъ Павелъ въ словахъ: *егда же приде кончина времени* ¹⁾ (Гал. iv, 4), и въ другомъ мѣствѣ: *въ смотрене исполненія времени* (Еф. i, 10), тоже и пророкъ говоритъ: *въ послѣдняя дни*. *Горою* же онъ называетъ Церковь и непобѣдимость догматовъ. Какъ если бы безчисленныя войска напали на горы, натягивая луки, бросая копья, подводя осадныя орудія, горамъ они не могли бы повредить, но сами отступили бы, потерявъ собственную силу, такъ и всѣ, воевавшіе противъ Церкви, ея не поколебали, а потерявъ собственную силу, посрамились, при самомъ нанесеніи ударовъ оказываясь безсильными, при самомъ нападеніи впадая въ изнуреніе, при самомъ дѣйствіи испытывая пораженіе отъ страждущихъ; въ этомъ и состоитъ дивный способъ ея побѣды, возможный не для людей, а только

¹⁾ Св. І. лат. читаетъ здѣсь: *тѣмъ христовъ* — в р е м е н ь, но въ посланіи къ Галатамъ, откуда взята цитата, здѣсь стоитъ: *тѣмъ христово* — въ ц - сл *лѣта*

для Бога. Въ Церкви достойно удивленія не только то, что она побѣдила, но и то, что побѣдила такимъ образомъ. Будучи гонима, преслѣдуема, терзаема безчисленными способами, она не только не уменьшалась, но и возрастала, и самое терпѣніе ея поражало старавшихся причинить ей эти страданія. Таково дѣйствіе адаманта въ отношеніи желѣза: тѣмъ самымъ, что онъ получаетъ удары, онъ уничтожаетъ силу ударяющаго; таковъ и роженъ въ отношеніи къ тѣмъ, которые идутъ противъ него: онъ нисколько не дѣлается отъ того слабѣе, когда окровавливаетъ ноги идущихъ противъ него (Дѣян. ix, 5). Потому пророкъ и назвалъ Церковь горою. Если же іудей не допускаетъ здѣсь переноснаго смысла, то пусть онъ обличится собственными словами пророка. Самъ пророкъ сказалъ, что волки и агицы будутъ пастись вмѣстѣ, что свиснетъ Богъ мухамъ и пчеламъ и наведетъ на іудеевъ рѣку сильную, потому что они не хотѣли имѣть воду сілоамскую (Иса. i, 6; вц, 18; вш, 6). Если бы кто-нибудь сталъ принимать это буквально, то получилъ бы много непонятнаго; но принимающимъ означаемое этими выраженіями должно представлять ходъ мыслей такимъ образомъ. Что же означается этими выраженіями? Названіями волковъ и агицевъ означаются нравы людей — звѣрскіе и кроткіе; мухами — безстыдство египтянъ; рѣкою — стремительность непріятельскаго войска; Силоамомъ — кротость и доброта начальствовавшаго тогда царя іудейскаго. Никто изъ людей самыхъ безумныхъ, конечно, не будетъ противорѣчить намъ въ этомъ. Потому, какъ это пророкъ означилъ другими названіями, такъ и твердость Церкви, ея непоколебимость, высоту, непобѣдимость, онъ выразилъ названіемъ горы. И другой про- 30
рокъ сравниваетъ съ горою надѣющихся на Бога, означая ихъ непобѣдимость. *Явлена.* Это уже не требуетъ объясненія. Самые событія по свойству своему громче трубы возвѣщаютъ славу Церкви. Не такъ блистательно солнце и происходящій отъ него свѣтъ, какъ дѣла Церкви. *И домъ Божій на верствъ горъ*

3. Какъ истолковалъ бы это іудей? Храмъ его никакъ не на верху горъ; а сила Церкви касается самыхъ небесъ. Какъ домъ, находящійся на вершинѣ горъ, бываетъ видимъ всѣми, такъ, и еще больше того, Церковь сдѣлалась славною у всѣхъ людей. *И возвысится превыше холмовъ.* Этимъ пророкъ опять выражаетъ тоже самое, — чего съ храмомъ никогда не бывало, даже и тогда, когда онъ, повидимому, былъ въ самомъ лучшемъ состояніи. И какъ относить это къ храму, когда онъ и самими іудеями часто былъ непочитаемъ, и разрушаемъ руками иноплеменниковъ? А сила Церкви, хотя испытывала нападенія болѣе жестокія и болѣе частыя, нежели онъ, но никогда не была покоряема руками напа-

дающихъ, а напротивъ особенно отъ враговъ дѣлалась еще болѣе высокою и славною Тогда были сонмы мучениковъ, тогда лики исповѣдниковъ, тогда являлись души крѣпче желѣза и сіяли свѣтлѣе самыхъ звѣздъ; тѣла ихъ были разсѣкаемы, но душа не была побѣждаема, а побѣждала и увѣчивалась. Кто видалъ, кто слыхалъ, чтобы убіеніе приносило вѣнецъ, чтобы закланіе доставляло побѣду, чтобы войско дѣлалось болѣе славнымъ тогда, когда больше являлось убиваемыхъ неприятелями?

И придуть къ ней вси языци Продолжая рѣчь, пророкъ дѣлается болѣе яснымъ, говоритъ болѣе открыто, выражаетъ пророчество болѣе вразумительно, и сильнѣе заграждаетъ уста іудеевъ. Хотя бы они были весьма безстыдны, этого они никакъ не могутъ отнести къ своему храму. Язычникамъ было запрещено и тщательно возбранялось входить въ храмъ. Что я говорю: входить въ храмъ? И самимъ іудеямъ съ великими угрозами законъ запрещалъ имѣть смѣшеніе съ язычниками и подвергалъ ихъ за это величайшему наказанію Пророкъ Аггей все свое пророчество составилъ изъ того, что обличалъ, угрожалъ, требовалъ наказанія за такое не позволенное смѣшеніе посредствомъ брака Но наше—не таково; Церковь, со всею щедростію раскрывая свои нѣдра, съ распростертыми объятіями ежедневно принимаетъ всѣ народы вселенной. Такое повелѣніе и первые учителя догматовъ получили отъ Единороднаго, немедленно услышавъ отъ Него такіа слова: *шедше научите вся языки* (Мѡ. ххviii, 19) Замѣть, какъ пророкъ указываетъ не только на призваніе язычниковъ, но и на усердное ихъ послушаніе Онъ не сказалъ: *приведутся*, но: *придуть*. И другой пророкъ, выражая это яснѣе, сказалъ: *и не научитъ кѣждо ближняго своего и кѣждо брата своего, глаголя: познай Господа: яко вси познають Мя отъ мала даже и до великаго ихъ* (Іер xxxi, 34). Для іудеевъ и тварь измѣняла свои свойства, и были постоянныя угрозы, и безпрестанныя наказанія, и непрерывныя чудеса, и явленія пророковъ, и страхъ законодателя, и угрожавшя войны, и нападенія иноплеменниковъ, и бѣдствія, попускаемыя Богомъ, и наказанія, ниспосылаемыя съ неба; но они оставались *жестоковѣйными и необръзанными*, какъ говоритъ Стефанъ (Дѣян. vп, 31), упорными и непреклонными, а для язычниковъ достаточно было простого слова и одного слышанія, и всѣ они тотчасъ притекли Потому и Давидъ, указывая на это, сказалъ: *люде, ижеже не вѣдѣхъ, работаша Ми*, и, удивляясь ихъ послушанію, прибавилъ: *въ службу уха послушаша Мя* (Пс. vп, 44, 45) И Іаковъ, выражая тоже самое болѣе загадочно, сказалъ: *привязуй къ лозѣ жеребя свое, и къ винничію жеребца осляте своего* (Быт xlix, 11) Кто видалъ жеребенка, привязаннаго къ винничію, стоя-

щяго у виноградника, и не повреждающаго плодовъ? Между безсловесными — никогда, а между людьми это совершилось съ великою точностію Іудеи, будучи связаны безчисленными узами, *сокрушили его, расторгли узы*, какъ говорить пророкъ (Іер v, 5), а язычники, не будучи принуждаемы никакою необходимостію, охотно послушались, какъ *жеребя*, привязанное къ *винничю*, не нарушили ни одной изъ заповѣдей, но стояли, показывая великую покорность *И пойдутъ языцы мнози, и рекутъ приидите, и възведемъ на гору Господню и въ домъ Бога Іаковля* (ст 3) Посмотри, какъ они составляютъ лики и торжества, убѣждаютъ другъ друга, и всѣ дѣлаются учителями,—не одинъ, не два и не три, но многіе стекающіеся народы. Придутъ, говорить, *языцы мнози* и изъ различныхъ странъ, — чего у іудеевъ никогда не было Если нѣкоторые и приходили къ нимъ, то развѣ немногіе прозелиты, и притомъ съ великимъ трудомъ, и они никогда не назывались народами, но — пришельцами *Пришельцы*, говорить пророкъ, *придутъ къ тебѣ* и будутъ твоими слугами (Иса. liv, 15). Если же пророкъ продолжаетъ иносказательную рѣчь, называя Церковь горою и домомъ Бога Іаковля, то не удивляйся этому Онъ, какъ я прежде сказалъ, то раскрываетъ, то закрываетъ пророчество; первое дѣлаетъ для того, чтобы людямъ болѣе разумнымъ дать способъ къ уразумѣнію сказаннаго; а второе — для того, чтобы удержать беспорядочное стремленіе неразумныхъ; и вездѣ онъ разнообразить свою рѣчь.

4. Если онъ сказалъ *Бога Іаковля*, то не смущайся этимъ, возлюбленный. И Единородный Сынъ Божій былъ Богомъ Іаковлевымъ. Онъ и далъ законъ, и совершалъ у нихъ всѣ чудеса Это ясно можно видѣть и изъ ветхаго завѣта, если Іудеи не приписываютъ никакой важности новому. Такъ Іеремія говорить: *завѣщаю вамъ завѣтъ новъ, не по завѣту, егже завѣщашъ отцемъ вашимъ* ¹⁾ (Іер. xxxi, 31—32), выражая, что Сынъ Божій былъ законодателемъ обоихъ законовъ. А что Онъ и освободилъ евреевъ изъ Египта, объ этомъ пророкъ прибавляетъ: *въ день, въ онъже емшу Ми за руку ихъ, извести я отъ земли Египетскія* (ст. 32) Если же Онъ вывелъ ихъ, то Онъ же совершилъ и всѣ чудеса въ Египтѣ и въ пустынѣ *И възвѣститъ намъ путь свой, и поидемъ по нему*. Видишь ли ищущихъ нѣкотораго другаго закона? *Путемъ* Писаніе обыкновенно называетъ заповѣди Божіи. Если бы онъ говорилъ о прежнемъ завѣтѣ, то не сказалъ бы: *возвѣститъ намъ,*

¹⁾ Св І Златъ читаетъ здѣсь у Іереміи τοῦς πατέρας ὀνών = *отцемъ вашимъ* (какъ въ Фридрихо-Августовскомъ код. lxx) Но код. алекс и ват. читають τοῦς πατέρας αὐτῶν, почему въ ц слав. *отцемъ иже*

потому что тотъ завѣтъ былъ ясень, понятенъ и извѣстенъ всѣмъ.

32 А что мы говоримъ это безъ лжеумствованія, въ этомъ самыя слова (пророка) могутъ убѣдить и крайне безстыдныхъ. Упомянувъ здѣсь только о пути, онъ объясняетъ, о какомъ онъ говоритъ пути, и излагаетъ много отличительныхъ его признаковъ. Потому продолжаетъ: *отъ Сіона бо изыдетъ законъ, и слово Господне изъ Іерусалима*. Противъ этого и безстыднѣйшіе сыны іудейскіе не могутъ открыть рта. И что здѣсь говорится о новомъ завѣтѣ, это можно видѣть и изъ мѣста, и изъ времени, и изъ того, кто принялъ законъ, и изъ самыхъ дѣйствій по принятіи закона, и изъ всего вообще. И во первыхъ, изъ мѣста: *отъ горы Сіона*. Законъ Моисеевъ данъ былъ предкамъ ихъ на горѣ Синаѣ. Какъ же здѣсь говорится: *отъ Сіона*? Не довольствуясь этимъ, онъ прибавилъ и время. Не сказалъ: *изыде законъ*, но: *изыдетъ*, что относится къ будущему времени и къ предмету еще не бывшему. Законъ ветхій уже данъ былъ за много лѣтъ прежде того, какъ пророкъ говорилъ это; законъ же новаго завѣта еще имѣлъ быть данъ спустя много лѣтъ. Потому онъ и не сказалъ: *изыде*, но: *изыдетъ*, т. е. впоследствии. Потомъ онъ опять переходитъ къ самому мѣсту, говоря: *и слово Господне изъ Іерусалима*. Здѣсь онъ съ точностію показываетъ намъ отличительный признакъ новаго завѣта. Дѣйствительно, Христосъ преподавалъ высокія и достойныя небесъ заповѣди то сидя на горѣ, то находясь въ Іерусалимѣ. Сказавъ такимъ образомъ о мѣстѣ и времени, пророкъ прибавляетъ и то, кто приметъ законъ, заграждая со всѣхъ сторонъ уста противорѣчающимъ. Кто же приметъ его? Народъ ли еврейскій и сыны іудейскіе? Нѣтъ, но происходящіе изъ язычниковъ. Потому и прибавляетъ: *и судити будетъ посреда языкъ* (ст. 4). Закону особенно свойственно—судить противящихся ему. А что здѣсь идетъ рѣчь не о ветхомъ завѣтѣ, это ясно изъ самыхъ дѣйствій. Мы не соблюдаемъ субботы, не принимаемъ ни обрѣзанія, ни праздниковъ ихъ и ничего другого изъ ветхаго, потому что мы слышали Павла, который говоритъ: *яко аще обрѣзаетеся, Христосъ васъ ничтоже пользуетъ* (Гал. v, 2); и еще: *дни смотрите, и мѣсяцы, и времена, и лѣта: боюся о васъ, еда како всуе трудихся въ васъ* (Гал. iv, 10. 11). Отсюда очевидно, что о новомъ завѣтѣ говорится въ словахъ: *и судити будетъ посреда языкъ*, какъ и Павелъ говоритъ: *въ день, егда судитъ Богъ тайная челоукомъ* (Рим. ii, 16). Какъ, скажи мнѣ, будетъ судить? По ветхому завѣту? Нѣтъ, но: *по благовѣстію моему*. Видишь ли,—хотя слова различны, но мысли согласны? Исаія говоритъ: *судити будетъ посреда языкъ*. И Павелъ говоритъ:

будетъ судить по благовѣстію моему (Рим. II, 16). И изболчитъ люди многи, т. е. противящихся и преступающихъ. Это и Христосъ объясняя говорилъ: не Азъ сужду вамъ ¹⁾, но слово, еже глаголахъ, то судить вамъ (Іоанн. XII, 47. 48). И раскуютъ мечи своя на орала, и копія своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навькнутъ ктому ратоватися. Пророкъ не довольствуется прежними признаками,—велико вѣдь богатство истины,—но прибавляетъ еще признакъ новаго завѣта, сіяющій по всей вселенной. Какой же именно? Миръ и прекращеніе войнъ. Когда это будетъ, говорить, тогда водворится такое спокойствіе во вселенной, что самыя воинскія оружія будутъ перекованы на земледѣльческія орудія. А этого, какъ всякій можетъ видѣть, не было во времена іудеевъ, но было все напротивъ. Во все продолженіе своего царства они не переставали воевать и подвергаться войнамъ, когда враги то продолжительное, то краткое время наступали на нихъ. Жители самой Палестины часто поставляли ихъ въ затруднительныя обстоятельства, такъ что они подвергались крайней опасности.

5. Это ясно показываетъ исторія царствъ, вся составленная изъ войнъ; показываютъ и всѣ пророки, возвѣщавшіе эти событія и предсказавшіе о нихъ прежде, нежели они случились. Съ того самаго, можно сказать, дня, въ который евреи освобождены были отъ египетскаго рабства, они проводили все время въ войнахъ.

А теперь не то, но великій миръ во вселенной. Если же и бывають войны, то не такъ, какъ прежде. Тогда вооружались города противъ городовъ, страны противъ странъ, народы противъ народовъ, и одинъ народъ раздѣлялся на многія части. Кто прочитаетъ книгу Іисуса Навина и Судей, тотъ увидитъ, сколько войнъ испытала тогда Палестина въ короткое время. И не это только было тяжело, но и то, что законъ повелѣвалъ всѣмъ братья за оружіе и никто не былъ свободенъ отъ такой службы. Этотъ законъ имѣлъ силу не только у іудеевъ, но и по всей вселенной, такъ что и ораторы и философы, не имѣвшіе ничего, кромѣ плаща, по призыву къ войнѣ, брали щиты и становились въ воинскій строй. Такъ Сократъ, сынъ Софрониска, весьма славившійся между афинянами своимъ спокойствіемъ и любомудріемъ, разъ или два стоялъ въ строю; и глава ихъ ораторовъ, Демосеенъ, часто съ кафедры выходилъ на войну. Если

¹⁾ Въ еванг. Іоанна (XII, 47) слова Спасителя читаются: ἐγὼ οὐκ κρίνω αὐτὸν = въ ц.-сл.: азъ не суждѣю имъ; но св. I Злат. дѣлаетъ перифразъ относительно невѣрующихъ іудеевъ: οὐκ ἐγὼ κρίνω ἄλλας.

же ораторовъ и философовъ никакой законъ не освобождалъ отъ войны, то еще менѣе кто-нибудь другой изъ народа освобождался отъ такой обязанности. Но теперь нельзя видѣть ничего подобнаго. Послѣ того, какъ возсіяло Солнце правды, и города, и народы, и всѣ племена стали столь далеки отъ жизни въ такихъ опасностяхъ, что даже не умѣютъ взяться за что-нибудь воинское, но, сидя внутри стѣнъ и городовъ, издали узнаютъ о дѣлахъ воинскихъ, и весь народъ живетъ на свободѣ и безъ обязанности къ такой неприятнѣйшей службѣ. Если же и теперь бывають войны, то гдѣ-нибудь далеко, на крайнихъ предѣлахъ римскаго государства, а не по городамъ и селеніямъ, какъ было прежде. Тогда и въ одномъ народѣ, какъ я сказалъ, непрестанно происходили безчисленныя возмущенія и многоразличныя возмущенія и многоразличныя войны; а нынѣ гдѣ только свѣтитъ солнце, вся земля отъ Тигра до Британскихъ острововъ, и Ливія, и Египеть, и народъ палестинскій или, лучше сказать, все подвластное римлянамъ находится въ мирѣ; вы знаете, какимъ совершеннымъ спокойствіемъ наслаждаются эти города, ³⁴ узнающіе о войнахъ только по слуху. Христось могъ бы уничтожить и остатки войнъ, но Онъ попускаетъ быть набѣгамъ варваровъ для нѣкотораго вразумленія людей безпечныхъ, дѣлающихся во время мира болѣе нерадивыми. И пророкъ для способныхъ правильно понимать выразилъ тоже самое, что я сказалъ, т. е. что уже болѣе не будетъ частыхъ возмущеній. Онъ не сказалъ, что совершенно не будетъ войны, но что? *Не возметъ языкъ на языкъ меча*, и о свободѣ народовъ прибавилъ: *не навькнутъ тому ратоватися*, кромѣ немногихъ, назначенныхъ для того, воиновъ. *И языкъ ты* ¹⁾, *доме Іаковль, прїидите и пойдемъ* ²⁾ *свѣтомъ Господнимъ; остави бо люди своя, домъ Іаковль* (ст. 5, 6). Окончивъ пророчество о Церкви, пророкъ переходитъ опять къ историческимъ событіямъ, какъ бы продолжая ходъ рѣчи. Такъ обыкновенно поступаютъ пророки: не только сжатостію ³⁾ сказаннаго, но и видомъ послѣдовательности они прикрываютъ пророчество. Потому онъ и не оканчиваетъ рѣчи совершенно, но, какъ бы простирая одну какую-нибудь цѣпь, опять переходитъ къ вразумленію іудеевъ и говорить: *и языкъ ты, доме Іаковль, прїидите и пойдемъ свѣтомъ Господнимъ*, т. е. по заповѣдямъ Его, по закону Его. *Зане свѣтильникъ*, говоритъ Премудрый, *заповѣдь*

¹⁾ Слова *оὐ* извѣстныя греч. сп. пер. *lxx* здѣсь не имѣють.

²⁾ Предъ *πορεύσμεν* = *пойдемъ* св. I. За читаетъ *κα* = и, которое стоитъ въ нѣкоторыхъ греч. сп. (ср. комплют пол. и слѣд. изд.).

³⁾ Выше *ἀσφαλε* α, *Allenus* читаетъ здѣсь *ἀσφαλα* = неясностию.

закона, и светъ, и жизнь ¹⁾, и обличеніе, и наказаніе (Прит. VI, 23). Также Давидъ говоритъ: *заповѣдь Господня свѣтла, просвѣщающая очи* (Пс. LXXIII, 9); и еще: *свѣтильникъ ногама моима законъ твой, и свѣтъ стезямъ моимъ* (Пс. CXVIII, 105). И вездѣ, какъ всякій можетъ видѣть, законъ такъ называется. Такъ и Павелъ говоритъ: *уповая же себе вожда быти слѣпымъ, свѣта суцымъ во тмѣ, наказателя безумнымъ* (Рим. II, 19, 20). Подлинно, не такъ лучи солнца руководятъ наши очи тѣлесныя, какъ заповѣди закона просвѣщаютъ зрѣніе душевное.

6. Такимъ образомъ пророкъ, желая показать, что еще прежде воздаянія и награды заповѣди доставляютъ намъ вознагражденіе при самомъ ихъ исполненіи, назвалъ ихъ *свѣтомъ*. Какъ глазъ при самомъ освѣщеніи свѣтомъ получаетъ пользу, такъ и душа при самомъ повиновеніи закону получаетъ величайшіе плоды, очищается, освобождается отъ порока и восходитъ къ самой добродѣтели; напротивъ того, преступающіе законъ, еще прежде наказанія, получаютъ наказаніе въ самомъ преступленіи, находясь въ положеніи болѣе жалкомъ, нежели сидя во тмѣ, испытывая страхъ, трепетъ и узызенія совѣсти, и въ самый полдень боясь и страшась всѣхъ знающихъ и ничего незнающихъ. *Остави бо люди своя, домъ Иаковль, т. е. устранился, отступилъ, презрѣлъ, лишилъ своего промысленія*. Внушивъ страхъ, пророкъ потомъ приводитъ и причину, чтобы они исправили совершившееся. Какая же это причина? *Зане наполнися ¹⁾ страна ихъ волхвованій, якоже иноплеменниковъ*. Прежде онъ обвинялъ ихъ въ корыстолюбіи, сребролюбіи, презрѣніи вдовиць; а здѣсь укоряетъ за неправыя мнѣнія и остатки нечестія, которые мало-по-малу увлекали ихъ къ демонскому заблужденію. Притомъ въ обличеніе ихъ не просто сказалъ, что они волхвовали, но: *наполнися страха ихъ*. Порокъ ихъ, говоритъ, опять увеличился чрезмѣрно. Какъ выше онъ говорилъ не просто: *людіе грѣшники, но: исполнены грѣховъ* (Иса. I, 4), такъ и здѣсь говоритъ: 85
наполнися. Далѣе, желая еще болѣе усилить обличеніе, прибавляетъ: *якоже изъ начала*. *Изъ начала*, когда? Когда они еще не знали Бога, когда еще не получили закона, когда еще не испытали Его благодѣяній, когда жили съ язычниками; это заслуживало крайняго осужденія, — теперь, послѣ такихъ дѣй-

¹⁾ Въ изв. греч. сн. здѣсь читается *καὶ ὄρος ζωῆς* — ц. сл. и путь жизни

¹⁾ Греч. списки здѣсь, послѣ слова *ἐνεπλήθηθη* *καταπληθίσθη*, читаютъ *ὡς τοῦ ἀπ' ἀρχῆς* — *якоже иъзъ на́чала*, что читалъ здѣсь, какъ видно изъ послѣдующаго, и св. I Зл., но въ данномъ мѣстѣ текста св. I Злат по изданію Мины эти слова пропущены.

ствій промышленія и попеченія Божія, быть нисколько не лучше тѣхъ, которые не испытали ничего подобнаго. Не останавливаясь и на этомъ, но желая тронуть ихъ еще болѣе, онъ прибавляетъ: *якоже иноплеменниковъ*, такимъ сравненіемъ личностей дѣлая осужденіе болѣе тяжкимъ. Тоже постоянно дѣлаетъ и Павелъ, какъ, на примѣръ, когда говоритъ: *не хочу же васъ, братіе, не вѣдѣти о умершихъ, да не скорбите, якоже и прочіи не имущіи уповаанія* (1 Сол. IV, 15); и еще: *и вѣдѣти комуждо* ¹⁾ *свой сосудъ стяжавати во святыхи и чести, а не въ страсти позотмѣй, якоже и прочіи* ²⁾ *языцы не вѣдѣющіи Бога* (1 Сол. IV, 4. 5). Такой образъ рѣчи особенно трогаетъ людей даже и сильно падшихъ. Если же такъ осуждаются іудеи, то какое прощеніе, какое оправданіе можемъ имѣть мы, послѣ такой благодати, неизреченной чести, надежды на безсмертныя блага, впадая въ такое же бѣдственное состояніе, какъ и они? Дѣйствительно, и нынѣ есть много людей, которые заражены этою болѣзнію и губятъ свою жизнь, которые предаются безумію волхвователей и кромѣ того, что оскорбляютъ Бога, приобрѣтають себѣ излишнія скорби и ослабѣвають въ подвигахъ добродѣтели. Такъ діаволь всячески старался убѣдить неразумныхъ, что не въ ихъ власти добродѣтель и порокъ, что они не одарены свободнымъ произволеніемъ, желая такимъ образомъ совершить два постыднѣйшихъ дѣла: ослабить подвиги добродѣтели и лишитъ величайшаго дара—свободы. То посредствомъ гаданій, то чрезъ наблюденіе дней, то чрезъ нечестивое ученіе о судьбѣ, то чрезъ многое другое, онъ ввелъ въ жизнь эту тяжкую болѣзнь и низвернулъ все. Потому и пророкъ сильно обличаетъ это, чтобы исторгнуть болѣзнь съ корнемъ. *И чада многа иноплеменника родишася имъ.*

7. Что значить: *чада иноплеменника*? У евреевъ, по причинѣ ихъ легкомыслія и удобопреклонности къ обольщенію, издревле былъ законъ—не смѣшиваться ни съ кѣмъ изъ прочихъ людей, чтобы такія связи не послужили поводомъ къ нечестію. Такъ какъ они не только не могли исправлять другихъ, но и сами неспособны были избѣгать вреда отъ другихъ, то Богъ, оградивъ ихъ закономъ и удерживая отъ смѣшенія съ прочими народами, устроялъ и наставлялъ ихъ особо, такъ какъ желательнымъ было, чтобы они, хотя при такомъ руководствѣ, могли сохранить данное имъ отъ Бога устройство. Но подобно тому какъ 36 они преступали другія заповѣди, такъ, презрѣвъ и эту, вступали

¹⁾ Слово *отъ васъ* = *ἀπὸ ὑμῶν* у св. I Зл. по изд. Миня здѣсь нѣтъ.

²⁾ *τὰ λοιπὰ* = *прочіи*, что здѣсь читалъ св. I Злат., въ греч. сп. I Солуи. нѣтъ.

въ родство съ сосѣдями, отъ которыхъ брали себѣ невѣсть,— отъ моавитянъ, аммонитянъ и другихъ нечестивыхъ народовъ,— и, заводя другія связи, принимали учителей злочестія и оскверняли чистоту своего благородства. За это между прочимъ и укоряетъ ихъ пророкъ. *Наполнися бо страна ихъ, говоритъ онъ, сребра и злата, и не бѣше числа сокровищъ ихъ: и наполнися земля ихъ коней и не бѣше числа колесницъ ихъ* (ст. 7). Но какое преступленіе, скажетъ кто-нибудь, имѣтъ деньги, приобрести коней, особенно въ то время, когда было немного расположенія къ любомудрію? Чтоже мы скажемъ на это? Пророкъ осуждаетъ не обладаніе ими, но настроеніе воли, употреблявшей ихъ не такъ, какъ должно. Какъ тогда, когда онъ говоритъ: *горе крѣпкимъ* (Иса. I, 24), онъ не власть осуждаетъ, но худо пользующихся властію, такъ точно и здѣсь онъ укоряетъ не за то, что они приобрѣли богатство, но за то, что собирали его съ великимъ избыткомъ и сверхъ нужды. *И не бѣше, говоритъ, числа сокровищъ ихъ.* И не это только, но и то, что они, гордясь богатствомъ и силою коней, мало-по-малу уклонялись отъ надежды на Бога, какъ и въ другомъ мѣстѣ говорилъ имъ пророкъ: *горе надѣющимся на силу свою и о множествѣ богатства своего хвоящимся* ¹⁾ (Пс. xlviii, 7); и еще въ другомъ мѣстѣ: *не спасается царь многою силою, и исполинъ не спасается множествомъ крѣпости своея* (Пс. xxxii, 16); и еще въ иномъ псалмѣ говоритъ: *не въ силѣ констѣй восхоцетъ, ниже въ лыствѣхъ мужескихъ благоволитъ благоволитъ Господь въ боящихся Его* (Пс. cxlvi, 10, 11). *И наполнися земля мерзостей дѣлъ рукъ ихъ, и поклонишася тѣмъ, яже сотвориша персты ихъ* (ст. 8). Пророкъ, какъ мудрый врачъ, высказываетъ причину недуга и источникъ болѣзни. Намѣреваясь обличить ихъ нечестіе, онъ предварительно показалъ причины болѣзни: сребролюбіе, высокоуміе, незаконныя связи, объяснивъ, что отъ этого они мало-по-малу впали въ бездну погибели и стали поклоняться идоламъ. Потомъ, осмѣивая такое ихъ служеніе, прибавляетъ: *дѣлъ рукъ ихъ.* Дѣйствительно, что можетъ быть смѣшнѣе того, когда человекъ дѣлаетъ бога? *Мерзостію* же Писаніе обыкновенно называетъ идоловъ; потому и *мерзостію заупустѣнія* называется истуканъ, поставленный во храмѣ. *Егда убо узрите, говоритъ Господь, мерзость заупустѣнія стоящу на мѣстѣ святѣ: иже чтетъ, да разумѣетъ* (Мф. xxiv, 15). Желая отклонить ихъ отъ привязанности къ предметамъ чувственнымъ, Богъ запрещалъ имъ дѣлать всякое изображение и называлъ это

¹⁾ Св. I. Зл. читаетъ въ началѣ ст. 7 Пс. xlviii *оѣа* = *горе* чего въ греч. сп. пер. LXX пѣтъ

мерзостію, чтобы далеко отвести ихъ отъ нечестія. Чувствовать омерзѣніе значить чрезмѣрно ненавидѣть что-нибудь, какъ нечистое, какъ проклятое. Такимъ образомъ *мерзостію* въ Писаніи называется достойное ненависти и отвращенія. А всякій идолъ таковъ. *И поклонишася тѣмъ, яже сотвориша персты ихъ: и преклонися человекъ, и смирися мужъ* (ст. 9). Какъ поклоненіе Богу возвышаетъ человѣка, такъ поклоненіе идоламъ унижаетъ и низводитъ съ высоты. Въ самомъ дѣлѣ, что ниже человѣка, который лишаетъ себя спасенія, имѣетъ своимъ врагомъ Бога всѣхъ, преклоняется предъ вещами бездушными, служитъ камнямъ? Богъ удостоилъ насъ такой чести, что сдѣлалъ выше самыхъ небесъ, а дѣволъ старается низвести покоряющихся ему до такого безчестія, что дѣлаетъ ихъ безчувственнѣе самыхъ вещей безчувственныхъ. Потому и говоритъ пророкъ: *смирися мужъ*. Это обличеніе само по себѣ достаточно было для того, чтобы имѣющаго умъ отклонить отъ такой болѣзни; но такъ какъ многіе изъ людей боятся не столько грѣховъ, сколько наказаній, то онъ присоединяетъ и наказаніе, и говоритъ: *и не претерплю имъ*. Не прощу, говоритъ, не оставлю, не пренебрегу, но потребую отчета и назначу наказанія за преступленія. *И киньте въ каменія и скрыйтеся въ землю отъ лица страха Господня* (ст. 10). Достаточно посмѣявшись безумію поклоняющихся идоламъ и указаніемъ на способъ дѣланія идоловъ обличивъ и глупость служащихъ имъ и безсиліе идоловъ, Онъ еще подтверждаетъ слова Свои, предоставляя испытать сказанное на опытѣ, и говоритъ: для Меня достаточно было и того самаго, что идолы дѣлаются людьми, чтобы показать безуміе обольщаемыхъ; но такъ какъ они, погрузившись въ нечестіе, какъ бы въ опьяненіе, стали слѣпы къ предметамъ яснымъ и очевиднымъ, то городъ ихъ постигнуть такія бѣдствія, что и самыя безчувственные убѣдятся, каково безсиліе идоловъ и какова сила Божія.

8. Для того, прежде, нежели сказалъ о войнѣ, пророкъ говоритъ о томъ, что произойдетъ отъ нея, повелѣвая войти въ камни и скрыться подъ самую землю, не съ тѣмъ, чтобы они дѣйствительно сдѣлали это, но чтобы такимъ образомъ убѣдились, какъ невыносимъ гнѣвъ, который тогда покажетъ Богъ. *Скрийтеся*, говоритъ, *въ землю отъ лица страха Господня, и отъ славы крѣпости Его, егда встанетъ сокрушити землю*. Не сказалъ просто: *отъ крѣпости Его* но: *отъ славы крѣпости*. Таковы именно дѣла Божіи и таковы побѣды Его; въ нихъ—великая слава и знаменитость. Здѣсь, мнѣ кажется, пророкъ указываетъ на побѣду, бывшую при Езекии, называя *землю* множество народа, *сокрушеніемъ*—пораженіе, а *возстаніемъ*—явленіе Его на помощь. Потому и Давидъ говоритъ такъ:

да воскреснет Бог и расточатся врази Его (ЛхVII, 2); и еще: воскресни Боже, суди земли (Пс. LXXXI, 8), — означая дѣлами и положеніями людей дѣйствія Божія. Очи бо Господни высоты, человекъ же смиренъ (ст. 11). Чтобы никто изъ тогдашнихъ слушателей не сомнѣвался въ сказанномъ, — вѣдь имѣвшее случиться для многихъ было невѣроятнымъ и превышающимъ всякое чаяніе, — онъ прибѣгаетъ къ могуществу Совершающаго и слабости подвергающихся Его дѣйствию. Нѣтъ ничего, говоритъ, выше Бога, и ничего — слабѣ людей. Итакъ, не сомнѣвайся, можетъ ли столь Великій и Сильный внезапно такъ унижить слабыхъ. Хорошо сказалъ онъ: *очи Господни высоты*. Не сказалъ: *сила*, но: *очи Господни*, такъ какъ и одного воззрѣнія Божія 38 достаточно для ниспроверженія всего противнаго. Тоже и Давидъ говорилъ въ другомъ мѣстѣ: *призирая на землю, и творяя ю трястися* (Пс. сш, 32); и еще другой пророкъ: *и воззрю къ нему, и премогу ему* (Осія XI, 4). *И смирится высота человеческая, и вознесется Господь единъ въ день оный* (ст. 11). По совершеніи чудной побѣды, послѣ славныхъ и дивныхъ трофеевъ, бѣсы будутъ обличены, идолы поруганы, лжепророки принуждены молчать, господство иноплеменниковъ разрушено, всякія уста, противорѣчущія Богу, заграждены. Потому онъ и говоритъ: *и вознесется Господь единъ*. Никто уже не будетъ противорѣчить и сомнѣваться въ могуществѣ Божиемъ, когда дѣла представляютъ такое яснѣйшее доказательство. Высота существа Божія постоянна, никогда не начиналась и всегда существуетъ; возвышеніе же разумѣется въ мысли людей, когда противорѣчащія и противодѣйствующія, убѣдившись доказательствомъ самыхъ дѣлъ, покорятся и вознесутъ приличное славословіе. *День бо Господа Саваоа придетъ* ¹⁾ *на всякаго досадителя и горделиваго, и на всякаго высокаго и величаваго и смирятся: и на всякъ кедръ Ливанскій высокииъ и превознесенныиъ, и на всяко древо желудя Васанска, и на всякую гору высокую* ²⁾, *и на всякую стѣну высокую и на всякій столпъ высокъ, и на всякій корабль морской, и на всяко видѣніе доброты кораблей* ³⁾. *И падетъ высота человекъ, и вознесется Господь единъ въ день оный* (ст. 12—17). Здѣсь стѣною, кедромъ, холмомъ и дубомъ онъ называетъ сильныхъ людей, высотой этихъ деревъ

¹⁾ Слова *παράγεται* = *придетъ*, читаемаго здѣсь св. I. Златъ, согласно съ нѣкот. гр. сп., въ алекс и ват. код. нѣтъ, а потому оно не читается и въ ц.-слав.

²⁾ Стоящія далѣе въ греч. сп. LXX слова *καὶ ἐκὶ παντὸς βουνὸν ὑψηλόν* = въ ц.-сл. *и на всякомъ холмѣ высокій* — у св. I. Злат. не читаются.

³⁾ Стоящія далѣе въ греч. сп. пер LXX, слова: *καὶ ταπεινωθήσεται πᾶς ἀνθρώπος* = въ ц.-сл. *и смирится всякъ человекъ*, у св. I. Злат. не читаются.

иносказательно означая власть ихъ; а названіемъ корабля и видѣнія доброты кораблей указываетъ на богатѣйшихъ изъ нихъ.

9. Онъ хочетъ сказать слѣдующее: всякій человѣкъ сильный, всякій властелинъ, всякій военачальникъ, всякій обладающій богатствомъ, всякое, такъ сказать, великолѣпіе и могущество человѣческое тогда уничтожится и прекратится, и ничто не поможетъ имъ избѣжать гнѣва Божія: ни сила тѣлесная, ни опытность въ войнѣ, ни изобиліе богатства, ни покровительство власти, ни множество войска, и ничто другое подобное. О кедрахъ ливанскихъ онъ упоминаетъ потому, что особенно тамъ растетъ это дерево, или потому, что эти предметы были близко; видѣніемъ же доброты кораблей называетъ великолѣпіе военачальниковъ, окруженныхъ богатствомъ, оружіемъ, копьеносцами. Впрочемъ, 89 мнѣ кажется, онъ намекаетъ и на прибытіе иноплеменниковъ издалека. *И рукотворена вся скрыютьъ, внесше въ пещеры, и въ разстланы каменей, и въ вертены земныя, отъ лица страха Господня, и отъ славы крѣпости Его, егда востанетъ сокрушити землю* (ст. 18, 19). Боги ихъ, говоритъ, не только не подадутъ имъ никакой помощи, но и сами будутъ нуждаться въ помощи людей и безопасныхъ мѣстахъ, чтобы не быть взятыми. *Отъ лица страха Господня, и отъ славы крѣпости Его, егда востанетъ сокрушити землю.* Чтобы кто-нибудь не приписалъ этого нашествію иноплеменниковъ и не подумалъ, будто страхъ зависитъ отъ ихъ могущества, онъ обращаетъ рѣчь къ Богу всѣхъ и говоритъ, что самъ Богъ будетъ управлять этою войною и въ Его власти—среди такой опасности наказывать за совершенныя преступленія. *Въ день бо оный изринетъ человекъ мерзости своя златыя и сребряныя, яже сотвориша себѣ ¹⁾, да покланяются суетнымъ и нетопыремъ, еже вшити въ твердыя каменія ²⁾, и въ разстланы каменей отъ лица страха Господня, и отъ славы крѣпости Его, егда востанетъ сокрушити землю* (ст. 20, 21). Достаточно онъ посмѣялся имъ, показавъ, какъ они скрываются вмѣстѣ съ богами и уходятъ въ землю, и какъ драгоцѣнность вещества не можетъ нисколько помочь въ предстоящемъ бѣдствіи. Нетопырями же онъ называлъ идоловъ или по ихъ безсилію, или по мрачности заблужденія и потому, что бѣсы все дѣлають скрытно. Какъ для нетопырей солнце и свѣтъ ненавистны, а ночь и тьма

¹⁾ Согласно некоторымъ греч. сп. пер. LXX, св. I. Злат. читаетъ здѣсь *κατοίς*, что отсутствуетъ въ код. алекс., ват., а потому не имѣетъ соответствующаго ему себѣ въ ц.-сл.

²⁾ *εἰς τὰς στερῆας πέτρας*, но въ известныхъ греч. сп. *εἰς τὰς τρύφλας τῆς στερῆας πέτρας*, почему въ ц.-сл. *въ вертены твердаго камене.*

пріятны, такъ и для бѣсовъ и для увлеченныхъ ими въ заблужденіе пороковъ все преступное обычно и пріятно, а добродѣтель и дѣла свѣта — ненавистны, и когда сіяютъ эти дѣла, то они тотчасъ погружаются въ мракъ, такъ что живущій добродѣтельно не нуждается ни въ какомъ трудѣ и усиліи, потому что довольно только явиться свѣту, и все мрачное разсѣется. *Оставьте вамъ человѣка, емуже есть дыханіе въ ноздряхъ его: яко въ чемъ вмѣнися имъ* ¹⁾ *сей* (ст. 22)? Здѣсь, мнѣ кажется, онъ указываетъ на Езекию, который отъ страха и великаго изнуренія находился при послѣднемъ издыханіи. Когда иноплеменники, какъ бы поймавъ его въ сѣти, думали, что имѣютъ въ немъ вѣрную добычу, и что они безъ труда возьмутъ городъ и отведутъ царя въ плѣнъ, тогда случилось противное ожиданію иноплеменниковъ. Потому пророкъ и говоритъ: *оставите человѣка, емуже есть дыханіе въ ноздряхъ его: яко въ чемъ вмѣнися имъ сей?* Т. е., онъ не значитъ ничего. Они надѣялись истребить все набѣгомъ, но случилось все напротивъ, и тотъ, кого вы считаете за ничто, и за человѣка слабого, окажется славнѣе всѣхъ, получивъ помощь отъ Бога.

ГЛАВА III.

Се Владыка Господь Саваоѣ отъиметь отъ Іерусалима и отъ Іудей крѣпкаго и крѣпкую (Иса. III, 1).

1. Какъ отличный врачъ, то прижигая, то отсѣкая, то ⁴⁰ давая горькія лѣкарства, имѣетъ цѣлю здоровье больныхъ, такъ точно и человѣколюбивый Богъ, различными и разнообразными наказаніями скрѣпляя разслабленіе и распаденіе іудеевъ, то устрашаетъ непризнательнымъ набѣгомъ иноплеменниковъ, то еще прежде такого нападенія поражаетъ ихъ другими угрозами, разнообразіемъ угрозъ постоянно сохраняя въ нихъ живой страхъ. Такъ теперь Онъ угрожаетъ имъ безсиліемъ, голодомъ, засухой, лишеніемъ не только необходимаго, но и того, что нисколько не меньше необходимыхъ вещей сохраняетъ нашу жизнь. Не голодь только тяжекъ, но тяжко—имѣть недостатокъ и въ управляющихъ дѣлами; отъ этого обыкновенно и самое богатство бываетъ тяжелѣе голода. Въ самомъ дѣлѣ, какая польза въ томъ, что все льется какъ бы изъ источниковъ, когда происходятъ междоусобныя войны, когда море воздымается, волны бушуютъ, и нѣтъ

¹⁾ Слова αὐτοῦς = имъ, читаемаго здѣсь св. I. Злат., въ изв. греч. сп. пер. LXX пѣть.

ни кормчаго, ни рулевого, и никого, кто могъ бы остановить бурю обстоятельствъ и возвратить спокойствіе? Если же вмѣстѣ съ этимъ бываетъ и голодъ, то представь чрезмѣрность бѣдствій Всѣмъ этимъ Богъ угрожаетъ (іудеямъ), и во-первыхъ самымъ тяжкимъ бѣдствіемъ. *Се*, говоритъ, *Владыка Господь Саваоѳъ* Это выраженіе: *се* пророки употребляютъ постоянно, когда хотятъ удостовѣрить слушателя въ истинѣ словъ своихъ. Не здѣсь только, но и прежде, и въ самомъ началѣ можно видѣть, что грѣхи часто предшествовали тѣлесному расслабленію, какъ напр. въ Каинѣ. Такъ какъ онъ неправильно воспользовался своею силою, то справедливо подвергся расслабленію. Такъ и въ сидѣвшемъ при купели грѣхи были причиною расслабленія, какъ говоритъ Христосъ: *се здравъ еси, ктому не согрѣшай* (Іоан. v, 14). И Павелъ говоритъ: *сею ради въ васъ мнози немощни*, — потому, что они грѣшили, принимая таинства съ нечистою совѣстію (1 Кор. xi, 30). И блудника онъ предаетъ *во изможденіе плоти*, подвергая его такому наказанію за грѣхи (1 Кор. v, 5). Впрочемъ это не всегда бываетъ наказаніемъ за грѣхи, но иногда бываетъ поводомъ къ полученію вѣнцовъ, какъ у Лазаря и Іова. И не слабость только, но и другія болѣзни тѣлесныя происходили отъ грѣха, какъ напр. проказа Озіи за безстыдство его намѣренія. Такъ и рука царя Іеровоама засохла за его гордость и высокомѣріе. И языкъ Захаріи былъ связанъ не за что иное, какъ за грѣхъ души. Потому, такъ какъ и для іудеевъ тѣлесное здоровье, благоденствіе и обиліе богатства служили поводомъ къ высокомѣрію, то Богъ исторгаль корень гордости, вразумляя ихъ, дѣлая лучшими и доставляя имъ больше того, чего лишали ихъ. Что за вредъ—имѣть слабое тѣло, когда этимъ научается душа? Притомъ, чтобы они не подумали, что случившееся было слѣдствіемъ слабости природы, пророкъ предсказываетъ объ этомъ и простираетъ угрозу не только на мужей, но распространяетъ наказаніе и на женскій полъ,— такъ какъ былъ развращенъ и тотъ и другой полъ,— и далѣе, по причинѣ крайняго безстыдства, обращаетъ рѣчь противъ самихъ женщинъ, обвиняя ихъ въ преступленіяхъ, которыя разрушили городъ до самаго основанія. Потому и на нихъ онъ посылаетъ заразу; именно заразу, мнѣ кажется, онъ разумѣетъ, когда говоритъ: *отъгнуму крѣпкаго и крѣпкую*, или какую-нибудь другую тѣлесную болѣзнь, не уступающую искусству врачей. Таковы — наказанія Божіи *Крѣпость хлѣба и крѣпость воды*. Это — тягчайшее наказаніе, когда уничтожается не самое существо, а происходящая отъ него сила, такъ что люди наказываются самымъ видомъ его, никогда не насыщаясь имъ и отсюда усматривая, что это — гнѣвъ Божій *Исполина и крѣпкаго*. Исполиномъ

Писаніе постоянно называетъ человѣка сильнаго, или превосходящаго многихъ размѣромъ своихъ членовъ. Когда въ книгѣ Бытія оно говоритъ: *тѣмъ бязу исполити, чловѣцы именити* (Быт. vi, 4), то этими словами не говоритъ о рожденіи какого-нибудь другого рода, но указываетъ намъ, что они были сильны, крѣпки, здоровы. *И чловѣка ратника и судію*. Невыносимое наказаніе, указаніе крайней гибели составляетъ сказанное, когда, и при цѣлости стѣнъ и башенъ, городъ вмѣстѣ съ самими жителями можетъ быть преданъ непріятелямъ. Вѣдь безопасность городовъ заключается не въ камняхъ, не въ деревьяхъ и оградахъ, но въ благоразуміи населяющихъ городъ; когда есть такіе люди, тогда они, и въ присутствіи враговъ, ограждаютъ городъ безопаснѣе всего; а когда ихъ нѣтъ, то, хотя бы никто не беспокоилъ его, онъ представляется болѣе жалкимъ, нежели городъ осаждаемый.

2. Такимъ образомъ пророкъ преподавалъ тѣмъ и всѣмъ слушающимъ немалый урокъ любомудрія, убѣждая никогда не надѣяться на величіе города, на рвы и укрѣпленія, но на добродѣтель мужей пригодныхъ. Внушая имъ страхъ, онъ говоритъ, что Богъ лишитъ городъ безопасности, отнявъ не только свѣдущихъ въ войнѣ, но и умѣющихъ судить, которые не менѣе воюющихъ приносятъ пользу городамъ, благоустроая миръ и часто отклоняя угрожающія войны. Такъ какъ войны постоянно произрастаютъ отъ корня грѣховъ, то стражи законовъ и точные блюстители правосудія, обуздывая большую часть грѣховъ, могутъ уничтожать и поводы къ войнѣ. Почему же Богъ отнимаетъ ихъ? Потому, что люди не пользовались ими, какъ должно, когда они были. Какъ спасительныя наставленія Его приносили великую пользу слушателямъ, но, возвѣщая іудеямъ, Онъ прикрывалъ свои наставленія неясностію, потому что они не внимали словамъ Его, такъ точно и эти великіе дары, которые доставляютъ намъ великое спасеніе, Онъ часто отнимаетъ, когда принимающіе не хотятъ извлечь изъ нихъ никакой пользы. *И пророка, и смотреливаго*. Не малый видъ гиѣва (Божія)—и то, когда прекращаются пророчества. Такъ, когда Богъ отвратился отъ народа іудейскаго за грѣхи дѣтей Иля и за великое нечестіе народа, то прекратилось пророчество: *глаголь Господень*, говоритъ Писаніе, *бѣ честенъ въ тѣя дни, не бѣ* ¹⁾ *посылаемо* (1 Цар ш, 1); *честенъ*, т. е. рѣдокъ. И при Ози было тоже самое. Между тѣмъ не мало пользы они получили бы отъ этого, если бы хотѣли. Слышать волю Божію, приготовляться къ будущимъ бѣдствіямъ, узнавать не-

¹⁾ Слово *оразис* *видѣние* у св. I Златъ здѣсь по изд. Минна не читается

42 известное и то, когда нужно напасть на неприятелей, когда быть спокойнымъ, и какъ избѣгать всѣхъ скорбей, — это много способствовало имъ ко спасенію. Но такъ какъ, слыша откровенія, они не поступали, какъ должно, то Богъ лишилъ ихъ и откровенія; при чемъ являлось великое человѣколюбіе Божіе въ томъ, что Онъ, и предвидя будущее, и зная, что они не будутъ пользоваться дарами Его, какъ должно, дѣлалъ все, отъ Него зависящее. вмѣстѣ съ пророкомъ, говоритъ, Богъ отниметъ и *смотреливаго*.

Здѣсь, мнѣ кажется, *смотреливымъ* онъ называетъ того, кто по великому благоразумію своему и по опытности въ дѣлахъ предугадываетъ будущее. Вѣдь иное дѣло — предугадываніе, иное — пророчество. Одинъ говоритъ Духомъ Божиимъ, не принося ничего отъ себя самого; а другой, на основаніи прежде бывшаго и усиліями собственнаго благоразумія, предвидитъ многое изъ будущаго, какъ свойственно предвидѣть человѣку благоразумному. Но между тѣмъ и другимъ великое различіе, — такое, какъ между благоразуміемъ человѣческимъ и благодатию божественною. А чтобы примѣромъ пояснить слова мои, вспомнимъ о Соломонѣ и Елисеѣ. Оба они возвѣщали неизвѣстное и открывали сокровенное, но оба не одною и тою же силою: первый по человѣческому благоразумію, на основаніи естественнаго опыта, говорилъ о прелюбодѣйныхъ женахъ (Прит. гл. v); а послѣдній говорилъ не по какому-либо соображенію, — какое соображеніе могло открыть воровство Пезія (4 Цар. гл. v)? — но по божественной благодати провидя отдаленныя событія. *И старца, и пятидесятона начальника* (ст. 3). вмѣстѣ съ тѣми, говоритъ, отниметъ Богъ и старца и пятидесятника, разумѣя подъ *старцемъ* не просто человѣка престарѣлаго, но имѣющаго вмѣстѣ съ сѣдиною и благоразуміе, свойственное сѣдинѣ. Также и подъ *пятидесятона начальникомъ* онъ разумѣетъ не одного какого-нибудь пятидесятника, но называетъ этимъ именемъ всѣхъ начальниковъ. Ничего, по истинѣ ничего нѣтъ хуже безначалія, подобно тому какъ нѣтъ ничего ненадежнѣе корабля, который не имѣетъ кормчаго. Не останавливаясь и на этомъ, онъ угрожаетъ, что отнята будетъ и другая великая опора безопасности, — умѣющіе подавать отличные совѣты, которые не меньше оружія доставляютъ благодѣянія городамъ. Отъиму, говоритъ, и *дивнаго советника, и премудраго архитектора*, разумѣя не строителя, но человѣка опытнаго въ дѣлахъ, знающаго многое и умѣющаго благоразумно устроить всѣ дѣла города.

3. вмѣстѣ съ тѣми — и *разумнаго послушателя*. Дѣйствительно, когда нѣтъ его, то, хотя бы все прочее было, нѣтъ ни-

какой пользы городамъ; хотя бы были и пророки, и совѣтники, и начальники, но если нѣтъ ни одного слушателя, то все—тщетно и напрасно. Здѣсь, мнѣ кажется, выраженіе: *отъиму*, значить: *оставлю, попушу*, подобно тому какъ Павелъ говоритъ: *предаде ихъ въ неiskusенъ умъ* (Рим. 1, 28), выражая не то, будто Богъ свергъ ихъ въ безуміе, но—оставилъ и попустилъ имъ оставаться безумными.

И поставлю юноши князи ихъ (ст. 4). Это хуже и гораздо бѣдственнѣе безначалія, потому что кто не имѣетъ начальника, тотъ лишень руководителя, а у кого худой начальникъ, тотъ имѣетъ ввергающаго въ пропасть. *Юношами* же здѣсь называетъ ихъ пророкъ, не унижая этого возраста, но желая яснѣе показать ихъ безуміе. Бываютъ и юноши разумные, и старцы, живущіе безумно; но такъ какъ это обыкновенно случается рѣдко, а большею частію бываетъ напротивъ, то онъ и назвалъ безумныхъ такимъ именемъ. Тимошей былъ юношей, но управлялъ Церковію мудрѣ множества старцевъ. И Соломонъ, будучи двѣнадцати лѣтъ, бесѣдовалъ съ Богомъ, имѣлъ великое предъ Нимъ дерзновеніе, прославился, получилъ вѣнецъ, былъ по своей мудрости предметомъ удивленія для иноплеменниковъ, и не только мужи, но и жены приходили издалека, имѣя единственною цѣлю своего путешествія то, чтобы научиться чему-нибудь и послушать его голоса, а когда онъ достигъ старости, то много уклонился отъ добродѣтели. И отецъ его, блаженный Давидъ, совершилъ тяжкій грѣхъ не тогда, когда былъ отрокомъ и юношей, но когда уже прожилъ этотъ возрастъ, тогда согрѣшилъ; а когда онъ былъ малымъ отрокомъ, тогда воздвигъ дивный трофей, поразилъ иноплеменника, показывалъ всякое любомудріе, и юность нисколько не была для него препятствіемъ къ дѣламъ доблестнымъ. Также отъ Іереміи Богъ не принялъ отказа, когда онъ ссылался на свой возрастъ; но послалъ его къ іудейскому народу, сказавъ, что въ этомъ нѣтъ никакого препятствія, только бы мысли были здравы. Имѣя такой же возрастъ, или даже гораздо меньшій, Даниилъ судилъ старцевъ. И Іосія, не имѣя еще и десяти лѣтъ, восшелъ на царскій престолъ, и тогда отличался добрыми дѣлами; но послѣ того вскорѣ, предавшись безпечности, потерялъ душевную добродѣтель. А Іосифъ? Онъ, будучи не только юнымъ, но и весьма юнымъ, вступилъ въ трудную борьбу, сражаясь не противъ людей, но противъ самой силы природы, и изъ печи и пламени, гораздо болѣе жестокаго, нежели персидскій ¹⁾, не вышелъ ли здоровымъ, оставшись невредимымъ не

¹⁾ Т. е. вавилонскій Св. Іоаннъ Златоустъ часто называетъ Ассирію и Вавилонію—Персею.

менше трехъ отроковъ? Какъ они тогда вынесли неповрежденными свои тѣла и даже волосы, вышедши какъ бы изъ источника, а не изъ печи, такъ и онъ, въ этой борьбѣ, освободившись изъ рукъ египтянки, остался непобѣдимымъ ни отъ ея прикосновенія, ни отъ словъ, ни отъ вида, ни отъ одеждъ, ни отъ благовоній, — что скорѣе хвороста и смолы воспламеняетъ огонь страсти, — ни отъ самаго возраста своего не потерпѣлъ ничего такого, что свойственно потерпѣть человѣку. И эти три отрока, находясь въ самомъ цвѣтущемъ возрастѣ, обуздали чрево, попрали страхъ смерти, побѣдили столь великое войско и гнѣвъ царя, устремившагося противъ нихъ свирѣпѣе пещнаго пламени, и ничто не преодолѣло ихъ, но постоянно оставались они съ нераболѣпною душою. Такимъ образомъ пророкъ не унижаетъ возраста, когда говорить это. Подобнымъ образомъ и Павелъ, когда говорить: *не новокрещенну (подобаетъ епископу быти, μη νεοφύτων), да не разгордѣвся въ судѣ упадетъ діаволь* (1 Тим. III, 6), разумѣетъ не юнаго по возрасту, а новонасажденнаго (*νεωστί φύτευθέντα*), т. е. оглашеннаго; словомъ: *насаждать* онъ означаетъ *оглашать* и *учить*, какъ, напр., когда говорить: *азъ насадихъ, Аполлосъ напои* (1 Кор. III, 6). И Христосъ называетъ это насажденіемъ: *всякъ садъ, говорить Онъ, егосе не насади Отець мой небесный, изкоренится* (Матѣ. XV, 13). Если бы апостолъ называлъ новокрещеннымъ юнаго, то Тимоею, весьма юнаго, такъ юнаго, что самъ говорилъ: *никтоже о юности твоей да нерадитъ* (1 Тим. IV, 12), онъ не возвелъ бы на такую степень власти и не поставилъ бы управлять такими церквями. *И ругатели господствовать будутъ ими*. Видишь ли, что онъ укоряетъ не возрастъ, но развращенное настроеніе? Такимъ прибавленіемъ онъ выразилъ это яснѣе. *Ругателями* же здѣсь онъ называетъ обманщиковъ, лицемѣровъ, льстецовъ, которые обольстительными рѣчами предають другихъ діаволу. *И нападати имуть людѣ, человекъ на человека, и человекъ на ближняго своего* (ст. 5). Какъ въ зданіяхъ, когда поддерживающія ихъ деревья сгнили, или отняты, стѣны необходимо обрушиваются, не имѣя никакой опоры, такъ и тамъ, гдѣ отняты вышеупомянутые мужи, начальники, совѣтники, судьи, пророки, ничто не препятствуетъ народу истреблять самого себя и быть великому смятенію.

4. *Приразится отрока къ старцу, и безчестный къ честному*. Юноша, говорить пророкъ, будетъ противиться старцу, будетъ превозноситься предъ нимъ, презирать его. Это, еще прежде нападенія непріятелей, бѣдственнѣе всякой войны, потому что когда старость не будетъ уважаема юностію и люди низкіе и презрѣнные стануть поирать ногами людей, прежде почтенныхъ, тогда городъ будетъ находиться въ состояніи нисколько не лучшемъ

того, какъ бы онъ утопалъ въ волнахъ. *Яко имется человекъ брата своего или домашняго отца своего, глаголя: ризу имаши, началовождь намъ буди, и брашно мое подѣ тобою да будетъ. И отвѣщавъ въ день оный речеть: не буду ¹⁾ началовождь, кѣсть бо въ дому моемъ ни хлѣба, ни ризы: не буду началовождь людемъ симъ (ст. 6, 7).* Здѣсь, кажется мнѣ, пророкъ указываетъ или на какую-нибудь весьма бѣдственную осаду города, приведшую ихъ въ крайне стѣснительное положеніе, или, безъ осады, на какой-нибудь невыносимый голодъ и великій недостатокъ въ необходимомъ. Онъ выражается согласно съ общимъ обыкновеніемъ. Какъ многіе говорятъ: „если бы случилось, что весь городъ продавался за оволь, то я не могъ бы купить его“, выражая этимъ свою крайнюю бѣдность, такъ и пророкъ говоритъ, что если бы за одну одежду и за одинъ хлѣбъ продавались начальственные должности, и тогда никто не купитъ ихъ: такой будетъ недостатокъ въ необходимомъ. *Яко оставленъ бысть Иерусалимъ (ст. 8),* т. е. покинуть, опустошенъ, лишень промышленія Божія. *И Иудеа паде;* исполнилась, говоритъ, замѣшательства и безпокойства, смятенія и безпорядка. И языки ихъ со ²⁾ беззаконіемъ не покоряются Господеву. Здѣсь показывается и причина золь,—невоздержаніе языка. Въ этомъ обличаетъ ихъ и Осія: *Ефрежь, говорить, въ пагубу бысть во дни наказанія: въ племекъхъ Израилевыхъ показахъ отврная (Ос. v, 9).* Тоже говоритъ и Малахія: пророцы укоряющіи Бога словесы ³⁾ и рѣсте: о чесомъ прогнѣвахомъ Его? *Зане рѣсте: всякъ творяи зло, добръ предѣ Господемъ, и въ нихъ самъ благоволи: и гдѣ есть Богъ правды (Мал. ii, 17)?* Въ этомъ же и онъ обвиняетъ ихъ, представляя двоякую вину,—ту, что они не только не покоряются и не только нарушаютъ законъ, тогда какъ должны были бы стыдиться и краснѣть, скрывать и склонять 45 гелову, но еще стараются увеличить прежнія беззаконія, при неисполненіи заповѣдей произнося дерзкія слова, подобно какому-нибудь негодному рабу, который, не исполняя приказаній господина, еще оказывается дерзкимъ. *Сего ради нынѣ смирися слава ихъ, и студи лица ихъ противу ста имъ (ст. 9).* Пророкъ опять говоритъ о будущемъ, какъ бы о прошедшемъ, слѣдуя обыкновенному закону пророчества. *Смирениемъ славы онъ называетъ*

¹⁾ Слово *soo* = *твой* у св. I. Зл. здѣсь не читается.

²⁾ Въ ц.-слав. переводѣ эти слова читаются. и языки ихъ со беззаконіемъ, не покоряются Господеву.

³⁾ Въ ц.-слав. переводѣ эти слова читаются. *прогнѣвающихъ Бога словесы вашими.* Первая два слова: *oi profetai oiie loytes* = пророцы укоряющіи, читаемыя у св. I Зл., ни въ одномъ греч. т. не читаются, а потому—и въ ц.-сл. Слова *profet* = *вашими* св. I. Зл. не читалъ

плѣнъ. Дѣйствительно, не малымъ было стыдомъ для тѣхъ, которые были въ званіи владыкъ вселенной,—покориться людямъ нечестивымъ и иноплеменнымъ. А подь *студомъ лица* онъ разумѣеть стыдъ, происходящій отъ грѣха. Такова была жизнь ихъ. Такъ какъ они напередъ постыдили сами себя своими дѣлами, то и Богъ лишилъ ихъ славы, предавъ ихъ наказанію меньшему, нежели какому они подвергли сами себя. Не такъ дурны были они, живя въ чужой странѣ, какъ когда, владѣя своею столицею, предавались беззаконіямъ. Тамъ сокращались злыя дѣла ихъ, а въ отечествѣ болѣе и болѣе увеличивались. Такимъ образомъ пророкъ преподаетъ имъ высокое ученіе, убѣждая постоянно прежде наказанія удалиться отъ пороковъ, воздерживаться и стыдиться, не тогда, когда иноплеменники возьмутъ ихъ и отведутъ въ рабство, но когда сила грѣха будетъ держать ихъ плѣнниками. *Грѣхъ же свой яко Содомскій возвѣстਿਆ, и явиша*. Часто я говорилъ, и теперь скажу: пророкъ, показывая челоуѣколюбіе Божіе, предсказываетъ не только то, что они будутъ терпѣть, но и то, чему они достойны были подвергнуться. Грѣхи ихъ были равны содомскимъ; а наказанія ихъ — гораздо легче. Богъ не исторгъ ихъ съ корнемъ, не разрушилъ города ихъ до основанія и не истребилъ остатковъ рода ихъ. Выраженія же: *возвѣстਿਆ и явиша* сказаны челоуѣкообразно, потому что не тогда Богъ узнаетъ совершившееся, когда оно совершается,—какъ можно сказать это о Томъ, Кто знаетъ все прежде бытія?—но пророкъ сказалъ такъ для того, чтобы показать великость бѣдствія.

5. Какъ въ другомъ мѣстѣ Писаніе, когда говорить: *умножися вопль* грѣховъ ихъ ¹⁾ *ко Мь* (Быт. xviii, 20), говорить такъ, не представляя Бога обитающимъ гдѣ-нибудь далеко и не заключая Его въ небѣ, но показывая великость грѣха, такъ и здѣсь словомъ: *возвѣстਿਆ* пророкъ выражаетъ чрезмѣрность порока. Грѣхи болѣе легкіе могли бы быть незамѣтными; но чрезмѣрные и великіе бываютъ всѣмъ извѣстны и явны, хотя бы не было никого, кто бы осуждалъ и обличалъ ихъ: они сами себя обличаютъ и дѣлаютъ явными. Такимъ образомъ пророкъ, желая показать великость золь, говорить: *возвѣстਿਆ и явиша*, т. е. совершали зло съ великою неумѣренностію, съ великою дерзостію, не стыдясь и не скрываясь, но дѣлая пороки своимъ занятіемъ.

Горе души ихъ: заче умыслиша советъ лукавый на себе самихъ, рекше: свяжемъ праведнаго, яко непотребенъ намъ есть (ст. 10).

¹⁾ Св. І. Зл. дѣлаетъ перифразъ Быт. xxiii, 20: *воплъ содомскыи и гоморрскыи умножися ко Мь, и грѣхы ихъ великии злыо*

Крайнее зло, когда не только грѣшять, и не только грѣшять 46 дерзко, но изгоняють и тѣхъ, которые могли бы исправить это. Какъ съумасшедшіе часто бросаются на врача, такъ точно и они представляли величайшее доказательство неискренности болѣзни, въ томъ, что изгоняли праведныхъ. Такова добродѣтель: она однимъ появленіемъ своимъ огорчаетъ живущаго порочно. Таковъ порокъ: онъ часто, еще не слыша обличенія, тяготится самимъ присутствіемъ людей, живущихъ честно. Здѣсь двойное обличеніе: за то, что они связываютъ праведника, и за то, что связываютъ его какъ бы *непотребнаго*. Такъ, когда кто-нибудь не только не принимаетъ полезнаго, но и считаетъ это вреднымъ, то какое остается для него средство къ исправленію? Потому и пророкъ, видя, что они дошли до крайности, начинаетъ снова съ плача, а не съ обличенія и укоризны, говоря: *горе души ихъ*; и далѣе весьма мудро говорить: *заче умыслиша советъ лукавый на себе самихъ*. Хотя совершившееся, повидимому, направлено противъ праведника, но если изслѣдовать внимательно, то умыселъ ихъ обращается не на того, кто страждетъ, а на тѣхъ, кто дѣлаетъ это. Отсюда мы научаемся, что человѣкъ добродѣтельный, хотя бы подвергся безчисленнымъ оскорбленіямъ, не потерпитъ никакого вреда отъ причиняющихъ ихъ; а злоумышляющіе противъ него скорѣе на себя самихъ поднимаютъ мечъ, какъ было и съ этими. Они, связывая праведника, нисколько не повредили ему, но самихъ себя ввергли въ большій мракъ и пустыню, удаливъ отъ себя свѣтильникъ. *Убо плоды дѣлъ своихъ смѣдять*. Таковъ порокъ: онъ самъ въ себѣ заключаетъ наказаніе. Сказанное здѣсь пророкомъ означаетъ слѣдующее: они вкусятъ отъ своихъ плодовъ, поставивъ себя въ совершенной пустынѣ и приготовивъ себѣ многія пропасти. *Горе беззаконнику: лукавая бо приключатся ему по дѣломъ рукъ его* (ст. 11). Видишь ли, что отъ насъ всегда зависитъ мѣра и начало наказанія? Потому пророкъ опять плачетъ, сѣтуетъ и сокрушается, что іудеи злоумышляли сами противъ себя и хуже всякаго врага вредили своему спасенію, а что можетъ быть бѣдственнѣе этого? *Людіе мои, приставники ваши пожимаютъ васъ* (ст. 12). Превосходному учителю свойственно разнообразить рѣчь, не повергать только въ скорбь и не доставлять только удовольствіе, но иногда предлагать то, а иногда другое, чтобы отъ такого смѣшенія происходила великая польза. Потому и пророкъ не только обличаетъ, но и плачетъ, что бываетъ еще сильнѣе обличенія, однако причиняетъ меньшую скорбь, и—что удивительно—наноситъ глубочайшую рану, производитъ легчайшую боль. Онъ не плачетъ только, но и врачуетъ, и употребляетъ еще иной, дивный способъ настав-

ленія. Какой же именно? Укоряетъ не всѣхъ вмѣстѣ, но отдѣляетъ народъ отъ начальниковъ и на ихъ голову обращаетъ укоризны. Польза такого рода обличеній такъ велика, что и Моисей весьма часто употреблялъ его. Этотъ пророкъ, когда всѣ были достойны обличеній, обращаетъ рѣчь противъ начальниковъ; а Моисей, нашедши тогда народъ особенно виновнымъ въ беззаконіи, а Аарона достойнымъ не столь великаго обличенія, оставилъ весьма виновныхъ и обратилъ обличеніе на не столь виновнаго, такими укоризнами противъ него возбуждая совѣсть ихъ признать себя достойными большаго наказанія. Такъ и случилось: затѣмъ уже не было нужды въ другихъ рѣчахъ къ народу, но тѣхъ однихъ словъ, которыя сказаны были Аарону, достаточно было, чтобы привести въ сокрушеніе столь многія тысячи, какъ бы одного человѣка, и отъ такой дерзости обратитъ къ страху и крайнему томленію. Предвидя это, Моисей, тотчасъ сошедши (съ горы), бросилъ скрижали и сказалъ Аарону *что сотвориша тебѣ людѣ сіи, яко сотворилъ еси я порадованіе врагамъ* ¹⁾ (Ис. xxxii, 21, 25)?

6. Такъ поступаетъ и этотъ пророкъ, подражая тому святому мужу двоякимъ образомъ. Моисей тогда не только укорилъ, но, принявъ также видъ сострадающаго, такимъ образомъ совершилъ то обличеніе. Такъ и этотъ подражалъ тому и другому, говоря: *людѣ мои, приставники ваши пожинаютъ васъ*. Онъ и дѣлаетъ имъ обличеніе, и говоритъ какъ состраждущій народу. *Приставниками* же, кажется, онъ называетъ здѣсь *истязующихъ*, подъ которыми, какъ я думаю, разумѣетъ хищниковъ ихъ и любостяжателей; а если не такъ, то собирающихъ подати. Посмотри и здѣсь на мудрость его: онъ осуждаетъ не самое дѣло, а неумѣренность. Не сказалъ: *требуютъ*, но: *пожинаютъ*, т. е. отнимаютъ имущество, лишаютъ всего подъ предлогомъ требованія должнаго. Такое выраженіе онъ заимствовалъ отъ примѣра собирающихъ жатву; *пожинать* (*καλαμάδασι*) значитъ: послѣ жатвы собирать выпавшіе отъ жнецовъ колосья и совершенно ничего не оставлять на нивѣ. Такъ точно поступали тогда и эти люди, отнимая у іудеевъ все имущество и оставляя ихъ нагими. *И истязующіи обладаютъ вами*. Еще тяжелѣе то, что они не ограничивали этимъ своего любостяжанія, но еще далѣе простирали насиліе, дѣлая людей свободныхъ рабами. *Людѣ мои блажація васъ лѣстятъ вы*. Здѣсь, мнѣ кажется, онъ указываетъ на лжепророковъ, или на тѣхъ, которые обольщали ихъ словами, что вездѣ бываетъ причиною крайняго развращенія. Поэтому, показывая

¹⁾ Св. I Злат. дѣлаетъ сокращенный перифразъ Исх. xxxii, ст. 21 и 25.

вредъ, происходящій отсюда, онъ присовокупляетъ: и стези ногъ вашихъ возмущаютъ, т. е. не позволяютъ идти прямо, сбивая съ пути, расслабляя, дѣлая нерадивыми.

Но князь устроится Господь на судъ, и поставитъ на судъ люди своя. Самъ Господь на судъ придетъ со старѣйшими людей, и съ князи ихъ (ст. 13, 14). Онъ продолжаетъ тотъ же способъ исправленія, обращая укоризны отъ народа къ старцамъ и начальникамъ и употребляя болѣе грозный образъ рѣчи: представляетъ самого Бога судящимъ и осуждающимъ и обличающимъ за грѣхи противъ народа тѣхъ, которые обижали народъ. Потому и говоритъ: но князь устроится Господь на судъ. Такъ какъ онъ окончилъ обличеніе, — обличеніе же для людей безчувственныхъ не очень тяжко, но наказаніе для нихъ страшно, — то и говорить, что на одномъ обличеніи дѣло не остановится, но послѣдуетъ и наказаніе за грѣхи, когда Самъ, имѣющій судить, наконецъ потребуетъ отчета и вступить въ судъ съ грѣшниками. Это показываетъ и великое снисхожденіе Бога, желающаго судиться съ ними, и самую рѣчь дѣлаетъ обличительною, такъ что имѣющихъ умъ можетъ привести въ великое сокрушеніе. И не по той только причинѣ, о которой я сказалъ выше, онъ обращаетъ рѣчь къ начальникамъ и старцамъ, но и для того, чтобы научить всѣхъ, что начальники подвергнутся болѣе тяжкимъ взысканіямъ, нежели подчиненные. Подчиненный дастъ отчетъ только за себя самого, а начальникъ и за себя самого и за народъ, который ввѣренъ его власти. И отъ старцевъ справедливо требуется такая же строгость жизни, такъ какъ что для тѣхъ — власть, то для этихъ — возрастъ ихъ. Правда, и юноша, тяжело согрѣшающій, достоинъ наказанія; но тотъ, кто по самому возрасту способенъ къ воздержанію и не обуреваются такими волнами страстей, но имѣетъ возможность съ большею легкостію быть любознательнымъ и съ большимъ удобствомъ удаляться отъ всего житейскаго и прибрѣлъ больше благоразумія вслѣдствіе опытности въ дѣлахъ, тотъ справедливо долженъ быть наказанъ больше всѣхъ, если онъ въ старости совершаетъ дѣла невоздержныхъ юношей. *Вы же почто запалили виноградъ мой и разграбленіе убогаго въ домѣхъ вашихъ?* Богъ всегда имѣетъ великое попеченіе о терпящихъ обиду, и не меньше, какъ за грѣхи противъ Него, а иногда и больше, гнѣвается за грѣхи противъ подобныхъ намъ рабовъ Желю прелюбодѣйную онъ позволилъ отпустить, а язычницу — нѣтъ (Мат. v, 32; 1 Кор. vii, 12), хотя послѣдняя виновна противъ Него самого, а первая — противъ человѣка. И когда приносится жертва, Онъ повелѣлъ оставлять даръ и не прежде приносить его, пока оскорбившій ближняго помирится съ братомъ своимъ (Мат. v,

23, 24); и когда судилъ должника Десятію тысячами талантовъ, то, обличая его во грѣхахъ противъ Себя, даже не назвалъ его лукавымъ, но скоро примирился съ нимъ и простилъ весь долгъ, а за сто динаріевъ и рабомъ назвалъ лукавымъ, и предалъ истязателямъ, и не прежде позволилъ отпустить, пока будетъ отданъ весь долгъ (Мат. ххv)

7. И когда самъ Христосъ былъ ударяемъ, то Онъ не сдѣлалъ ничего рабу, нанесшему ударъ, но кротко отвѣчалъ: *еще злы глаголахъ, свидѣтельствуй о злѣ; аще ли добръ, что мя биеши* (Іоан. хviii, 23)? Но когда Іероваамъ, простерши руку, повелѣлъ взять обличавшаго его пророка, тогда Богъ сдѣлалъ руку его сухою (3 Цар. xiii, 4), научая и тебя кротко переносить обиды касающіяся тебя самого, а касающіяся Господа преслѣдовать съ великою силою. Потому и преподавая заповѣди, Онъ хотя и поставилъ любовь къ ближнему второю заповѣдію, но — подобною первой, и какъ исполненія той требуетъ весьма строго, такъ и этой. О первой Онъ говоритъ: *всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душою твоею*, и объ этой: *яко самъ себе* (Матѣ. хxii, 37, 39). И изъ многихъ другихъ мѣстъ можно видѣть, съ какою строгостію Онъ предписываетъ намъ обязанности другъ къ другу. Такъ и здѣсь, посмотри, какъ сильно Онъ повторяетъ и усиливаетъ обличеніе разительными выраженіями: *вы же*, говоритъ, *почто запалисте виноградъ мой?* Какъ поступили бы какіе-нибудь жестокіе иноплеменные непріатели, такъ вы поступили съ своими. *Виноградомъ* же Онъ называетъ народъ, по причинѣ великаго попеченія о немъ и промышленности свыше. И желая усилить обличеніе, не сказалъ: почему подобныхъ себѣ рабовъ, ближнихъ, братьевъ, но *Мое*, говоритъ, *погубили, Мое* *расхитили?* Далѣе, показывая, въ чемъ состоитъ это *запаленіе*, говоритъ: *разграбленіе убогаго въ домѣхъ вашихъ*. Не столько градъ вредитъ виноградникамъ, сколько несправедливость къ бѣдному и убогому обыкновенно попаляетъ его душу, подвергая ее унынію, тягчайшему всякой смерти. Хищничество — всегда зло, но особенно тогда, когда обижаемый находится въ крайней бѣдности. Этимъ онъ не только обличаетъ, но и исправляетъ, обращая взоры ихъ на похищенное. Послѣ такихъ словъ, самый видъ лежащаго предъ глазами можетъ достаточно тронуть того, кто не сдѣлался слишкомъ безчувственнымъ. *Почто вы обидите людей моихъ* (ст. 15)? Онъ продолжаетъ тотъ же образъ рѣчи; какъ тамъ говорилъ: *виноградъ мой*, такъ и здѣсь: *людей моихъ*. И лица ¹⁾ *убогихъ* *посрамляете?* Тѣхъ, кого нужно было исправлять, вы

¹⁾ Въмѣсто то *προσώπων* — ц.-слав. *лице*, какъ читается въ алекс и ват. код., св. I 31 читалъ та *πρόσωπα* = *лица*.

прогоняете; тѣхъ, кого нужно было возстановлять, вы сокрушаете. Въмѣстѣ съ грабительствомъ они еще презирали низшихъ, обращались съ ними хуже, нежели съ невольниками, присоединя къ любостыжанію надменность, и отъ неправеднаго обогащенія прибрѣтая великую гордость. Съ корыстолюбіемъ неразлучна болѣзнь высокоумія, и чѣмъ кто болѣе собираетъ богатства, тѣмъ болѣе усиливается и эта болѣзнь. *Сіе глаголетъ Господь, Господь, Господь Саваоѳъ* ¹⁾. Что значитъ: *Саваоѳъ*? Ангеловъ, архангеловъ, вышнихъ силъ. Онъ говоритъ такъ, желая возвести слушателя отъ земли на небо, внушить ему мысль о великомъ царствѣ Божіемъ, чтобы поразить его этимъ, сдѣлать болѣе благоумнымъ и показать, что такое снисхожденіе есть слѣдствіе не слабости, а долготерпѣнія Божія. *Сія глаголетъ Господь: понеже вознесошася дщери Сіони, и ходиша высокою выею, и помизаніемъ очесъ, и ступаніемъ ногъ, купно ризы влекущія и ногама купно играющія. И смиритъ Господь начальныя дщери Сіони, и Господь откроетъ срамоту ихъ въ день оны. И отыметъ Господь славу ризъ ихъ и красоту ²⁾ ихъ, и сплетенія ³⁾ и тресны ризныя, и луницы ⁴⁾, и срачицы тонкія, и красоту лица ихъ, и состроеніе красы славныя, и обручи, и запястія, и сплетеніе ⁵⁾, и перстки, и кольца, и усерязи ⁶⁾, и багряницы ⁷⁾, и утварь храмную, и свѣтлая Лаконская, и виссоны, и синеты, и червленницы, и виссонъ со златомъ и синетою претыканъ ⁸⁾, и тончицы преиманы златомъ: и будетъ вмѣсто воки добрыя смрадъ, и вмѣсто пояса ужемъ препояшешися, и вмѣсто украшенія главы твоя ⁹⁾ плъши имътъ будещи дѣлъ твоихъ ради, и вмѣсто ризы багрянныя препояшешися вретницею. Сія ти вмѣсто благолѣпія ¹⁰⁾ И сынъ твой добрѣйшій, егже любиши, мечемъ падетъ, и крѣпцыи ваши мечемъ падутъ, и смирятся: и восплачутся хранилища утварей вашихъ, и останешися едина, и о землю ударена будещи (ст. 16—25).*

¹⁾ Въ ц.-слав. эти слова читаются. *глаголетъ Господь Саваоѳъ.*

²⁾ Въмѣсто τοὺς κόσμον = ц.-сл.: красоты, какъ въ алекс код, св. I. Злат читалъ τὸν κόσμον = красоту.

³⁾ Въ ц.-сл.: *сплетенія златая* (на главѣ).

⁴⁾ Въ ц.-сл.: *и луницы зривенныя.*

⁵⁾ καὶ τὸ ἐμπλοκίον = *и сплетеніе* = reticulum.

⁶⁾ Въ ц.-сл.: *и художныя усерязи*

⁷⁾ Слѣдующихъ затѣмъ по вл. и ват. код. словъ: καὶ τὰ μεσοπορφύρα = въ ц.-слав.: *и пребагряная* св. I. Зл. не читалъ.

⁸⁾ Въмѣсто: οὐχαδοφασμένα = въ ц.-сл. *претыканы*, какъ въ вл. и ват., св. I. Зл. читалъ: οὐχαδοφασμένην = претыканъ.

⁹⁾ Въ ц.-слав., согласно алекс. и ват. код. и *вмѣсто украшенія златою еже на главѣ* (καὶ αὐτὴ τοῦ κόσμου τῆς κεφαλῆς τοῦ χρυσοῦ)

¹⁰⁾ Ταῦτά σοι αὐτὴ καλλωπισμοῦ: эти слова не читаются ни въ одномъ и въ вѣдномъ греч. спискѣ T LXX, потому отсутствуютъ и въ ц.-слав.

Здѣсь пророкъ сдѣлать нѣчто необыкновенное, обративъ пространную рѣчь къ женамъ, чего нигдѣ въ Писаніяхъ мы не встрѣчаемъ въ такомъ видѣ. Какая же причина этого необыкновеннаго образа рѣчи?

8. Велика, мнѣ кажется, была тогда изнѣженность женъ и много онѣ способствовали порочности мужей. Потому пророкъ и обращается особенно къ нимъ, направляя на нихъ болѣе тяжкіе упреки; и въ началѣ онѣ возвышаетъ рѣчь, говоря отъ лица Божія: *сія глаголетъ Господь: понеже вознесошася дщери Сиона, и ходиша високою выею*. Онѣ укоряетъ ихъ за главнѣйшее изъ золъ, — за гордость и високомѣріе. Это зло вездѣ несносно, но особенно въ женскомъ полѣ. Жена, исполненная високомѣрія, будучи болѣе легкомысленною и неразумною, легко развращается, утопаетъ, терпитъ кораблекрушеніе отъ всякаго бурнаго дуновенья, такъ какъ гордость и високомѣріе потопляетъ ее. Онѣ, кажется, обращается къ женамъ іерусалимскимъ; потому и называетъ ихъ *дщерами Сиона. И ходиша високою выею*. Здѣсь онѣ и посмѣвается надъ ними, и показываетъ женское високомѣріе, которое не можетъ оставаться въ душѣ, но прорывается наружу и выражается движеніями тѣла. И не за гордость только онѣ укоряетъ ихъ, но и за распутство, какъ говорить и объясняетъ въ дальнѣйшихъ словахъ. Онѣ прибавляетъ: *и помизаніемъ очесъ*. Это свойственно развратнымъ женщинамъ — мигать глазами и такимъ образомъ показывать великое распутство и изнѣженность; ничто такъ не доказываетъ распутства и изнѣженности, какъ это. *И ступаніемъ ногъ, купно ризы влекущія*. Не маловаженъ и этотъ упрекъ, хотя онѣ и кажется маловажнымъ; напротивъ влачить по землѣ одежду — это знакъ крайней испорченности, изнѣженности, невоздержанія, распутства. Даже одинъ изъ язычниковъ, осмѣивая своего противника, поставилъ это ему въ укоризну, сказавъ: „онѣ спускаетъ одежду до пятокъ“ ¹⁾. *И ногама купно играющія*. И это опять — признакъ такого же безстыдства. Во всемъ, и въ глазахъ, и въ одеждѣ, и въ ногахъ, и въ походкѣ, обнаруживается или цѣломудіе, или распутство. Движенія внѣшнихъ членовъ суть какъ бы вѣстники души, находящейся внутри. Какъ живописцы, смѣшивая краски, начертываютъ изображенія, какія хотятъ, такъ точно и движенія тѣлесныхъ членовъ выводятъ наружу свойства души и представляютъ ихъ нашимъ глазамъ. Потому и другой премудрый сказалъ: *одѣяніе мужа, и смѣхъ зубовъ, и стопа ноги* ²⁾ *возвѣстятъ, яже о немъ* (Сир. хіх, 27). *И*

¹⁾ У Діона говорится такъ о Цидеронѣ (usque ad talos vestem demitteret).

²⁾ Въ алекс. и въ ват. списк.: βήματα ἀνθρώπου — въ ц.-сл.: *стопа человека*.

смирить Господь начальныя дочери Сиона, и Господь откроетъ славу ихъ въ день онъ, и отъиметъ Господь славу ризъ ихъ. Обличивъ два порока, гордость и распутство, онъ для каждого употребляетъ соотвѣтственное врачество: для перваго—первое, а для втораго—послѣдующее, для гордости—смирение, а для красоты одеждъ—лишение ея. Когда, говорить, настанетъ война, тогда все будетъ унесено. Тогда высокомерныя и гордыя женщины, пораженныя страхомъ, освободятся отъ этой болѣзни; развратныя и во всемъ изнѣженныя, подвергшись игу плѣна, освободятся отъ всей этой изнѣженности.

Но чтобы сдѣлать слова свои болѣе чувствительными для нихъ и коснуться души слушателей, пророкъ подробно исчисляетъ украшенія одеждъ этихъ женщинъ, золотыя вещи, носимыя на лицѣ и на прочихъ членахъ тѣла, потомъ переходитъ и къ украшенію дома. Онъ не только тѣла украшали, но простирали такую гордость и на стѣны, расточая имѣніе на ненужные предметы, и, завивая свои волосы, простирали всюду эти обольстительныя крылья. За это онъ и укоряетъ ихъ, говоря: *отъиметъ славу ризъ ихъ, и красоту ихъ и вплетенія ихъ, и тресны ризныя*. Выраженіемъ: *тресны ризныя* онъ называетъ или какое-нибудь головное украшеніе, или самый видъ головной прически. *И луницы*, — украшеніе около шеи, видомъ подобное лунѣ. *И срачицы тонкія*,—вѣроятно, говорить о лѣтней одеждѣ. *И красоту лица ихъ*, — здѣсь, мнѣ кажется, онъ разумѣетъ притиранья и румяны. *И состроеніе красы славныя*, — этимъ указываетъ на позолоту. *И обручи*, — золотыя украшенія на рукахъ. *И запястія*, — украшенія на кистяхъ рукъ. *И сплетеніе*, — золотое украшеніе вокругъ головы. *И перстни и кольца*, — которыя называютъ браслетами. *И усерязи, и багрянцы, и пребагряная, и утварь храмную, и свѣтлая Лаконская*. Такова была ихъ забота касательно роскоши, что онъ употребляли не только отечественныя произведенія, но собирали и издалека, изъ чужихъ странъ, и предпринимали для этого морскія путешествія, потому что между Палестиною и Лакедемономъ великое разстояніе и огромное море.

9. Итакъ не напрасно пророкъ, не называя самыя одежды, указалъ на ихъ отечество, но для того, чтобы показать безмѣрную роскошь женщинъ. *И виссоны, и сикеты, и червленницы, и виссонъ со златомъ и сикетою претыканъ, и тончицы преимакы златомъ*. Онъ не оставили ни одного вида ни въ одеждѣ, ни въ другихъ украшеніяхъ, но прошли всѣ пути роскоши, силою разврата будучи доведены до сумасшествія.

Если же и тогда, прежде благодати и такого любомудрія, это было осуждаемо, то какое оправданіе могутъ имѣть нынѣш-

нія жены, которыя призваны на небо и къ подвигамъ бѣльшимъ, которыя обязываются соревновать ангеламъ, которыя могутъ несравненно съ бѣльшею силою побѣждать такое невоздержаніе, и между тѣмъ превосходить и дѣйствующихъ на зрѣлищѣ? И, —
 5.2 что всего хуже, — онѣ даже не думаютъ, что грѣшатъ. Потому и на нихъ нужно вооружиться словомъ пророка. Дѣйствительно, не только къ тѣмъ, но и къ этимъ относится прибавленное имъ: *будетъ вмѣсто воки добрыя смрадъ*. Видишь ли, какъ онѣ отвергаетъ и намащеніе благовоніями и угрожаетъ за это великимъ наказаніемъ? *Смрадомъ* онѣ называетъ здѣсь пыль, которая поднимается послѣ разрушенія города и набѣга непріятелей. И дѣйствительно, они истребляли его тогда огнемъ и мечемъ, иное въ немъ разрушая, а иное предавая сожженію. Предвѣщая это, пророкъ и говоритъ: *и будетъ вмѣсто воки добрыя смрадъ, и вмѣсто пояса ужемъ препояшешися*, онѣ представляетъ изображеніе плѣна и отведеніе въ страну иноплемениковъ. *И вмѣсто украшенія главы твоя плъшь имъти будещи*, — потому что или волосы выпадутъ отъ скорби, или непріятели сдѣлаютъ это, или онѣ — сами себѣ. Въ древности былъ обычай — во время печали и несчастья стричься и бриться. Такъ, Іовъ остригъ главу, услышавъ о несчастіи дѣтей. И этотъ пророкъ далѣе говоритъ, что вмѣстѣ съ вретичемъ и рыданіемъ будетъ остриженіе (Ис. xxii, 12). Также другой пророкъ говоритъ: *оброснися и остризися по чадѣхъ своихъ младахъ* (Мих. i, 16) *И вмѣсто ризы багрянкыя препояшешися вретичемъ*. Не представляется ли это страшнымъ и невыносимымъ? Но насъ ожидаютъ еще не такія наказанія, а червь ядовитый и тѣма нескончаемая. Если тѣхъ за пристрастіе къ украшеніямъ постигли плѣнъ, рабство и крайнія бѣдствія, — а что Богъ осудилъ и наказалъ ихъ собственно за этотъ грѣхъ, послушай, какъ пророкъ, исчисливъ бѣдствія, указываетъ и на ихъ причину: сія ти, говоритъ, вмѣсто благолѣпія, — если іудейскія жены, пристрастныя къ украшеніямъ, подверглись такому наказанію, когда отечество ихъ было разрушено до основанія, и онѣ, послѣ великой роскоши, были отведены въ чужую страну рабынями, плѣнницами и изгнанницами, и преданы голоду, болѣзнямъ и безчисленнымъ родамъ смерти, то не очевидно ли, что мы подвергнемся еще тягчайшимъ наказаніямъ, впадая въ тѣ же грѣхи? Чѣмъ больше честь, тѣмъ тяжелѣе наказанія.

Если же какая-нибудь жена, пристрастная къ украшеніямъ, еще не потеряла ничего подобнаго, — пусть она не будетъ самонадѣянна. Богъ обыкновенно посылаетъ наказанія на одного и на другого и чрезъ нихъ внушаетъ всѣмъ прочимъ, какія ожидаютъ ихъ бѣдствія. Но выражу яснѣе сказанное мною. Жители Содома

совершали нѣкогда тяжкіе грѣхи и подверглись крайнему наказанію, когда нисшелъ пламень, и города, и люди, и земля съ тѣлами ихъ,—все было сожжено. Что же? Послѣ нихъ развѣ никто не дерзаль совершать такія же дѣла? Напротивъ, многіе и во многихъ мѣстахъ вселенной. Почему же они не потерпѣли ничего подобнаго? Потому, что они соблюдаютъ для другого, тягчайшаго наказанія. Потому Богъ, сдѣлавъ это однажды, не дѣлалъ болѣе, чтобы дерзающіе совершать такія же дѣла ясно видѣли, что они никогда не избѣгутъ наказаній, хотя бы здѣсь и не подвергались имъ. Въ самомъ дѣлѣ, сообразно ли было бы съ разумомъ, если бы тѣ, которые жили прежде благодати и закона и не слушали ни пророковъ, ни кого-нибудь другого, потерпѣли такія наказанія за свои грѣхи, а тѣ, которые послѣ нихъ удостоились такого попеченія Божія и не вразумились примѣромъ ихъ,—отъ чего грѣхъ дѣлается гораздо болѣе тяжкимъ,—избѣжали бы незначеннаго за это наказанія? Почему же они и теперь еще не наказаны? Дабы ты научился, что они соблюдаютъ для наказанія, гораздо болѣе тяжкаго.

10. А что дѣйствительно можно подвергнуться наказанію болѣе тяжкому, нежели содомское, послушаи Христа, который говорить: *отраднѣе будетъ земли Содомствѣй и Гоморрствѣй въ день судный, неже граду тому* (Матѣ. х, 15). Потому, если нынѣшнія жены, пристрастныя къ украшеніямъ, не потерпѣли того, что потерпѣли украшавшіяся тогда,— пусть онѣ не будутъ самонадѣянны. Самое замедленіе и долготерпѣніе Божіе приготовляетъ имъ жесточайшую огненную печь и дѣлаетъ пламень сильнѣйшимъ. Такъ случилось и съ Ананією и Сапфирую. Они, вначалѣ и при первомъ явленіи (евангельской) проповѣди утаивъ часть своего имѣнія, тотчасъ были поражены смертію; а послѣ нихъ многіе, державшіе дѣлать тоже, не потерпѣли ничего. Какъ же было бы сообразно съ разумомъ, чтобы Судія праведный и воздающій всѣмъ равно, меньше согрѣшившихъ наказывалъ, а тяжелѣе согрѣшившихъ оставлялъ безъ наказанія? Не очевидно ли, что, предупредѣливъ день, въ который будетъ судить вселенную, Онъ потому откладываетъ наказаніе, чтобы люди или отъ долготерпѣнія Его исправились, или подверглись тягчайшему наказанію, если останутся въ тѣхъ же грѣхахъ? Итакъ, когда мы, согрѣшая такъ же, какъ уже грѣшили другіе, потерпѣвшіе наказаніе, не терпимъ того же, то не будемъ самонадѣянны, но еще болѣе будемъ страшиться. Наказаніемъ тѣхъ Богъ какъ бы изрекъ законъ, внушая и убѣждая всѣхъ: Я для того наказаль согрѣшившаго вначалѣ, чтобы и ты, согрѣшающій послѣ нихъ, ожидалъ себѣ того же, чтобы ты исправился и сдѣлался лучшимъ.

За одинаковые грѣхи назначены одинаковыя наказанія, хотя они не тотчас исполняются. А относительно этихъ людей Я медлилъ не безъ причины, но потому, что въ ихъ дома отъ изнѣженности жень вошла дурная болѣзнь, — страсть къ украшеніямъ, которая усилила трату имущества, вводя мужей въ излишнія издержки, подавая поводъ къ враждѣ, безпокойству и ежедневному соперничеству, и истощая утробу бѣдныхъ. Въ самомъ дѣлѣ, когда жена заставляетъ мужа издерживать все имущество или даже больше своего имущества на гордость тѣла (потому что гордость тѣла—лежащее вокругъ него золото), тогда рука по необходимости сжимается для благодѣтельной милостыни. И, какъ можно видѣть, множество другихъ видовъ грѣха происходитъ отсюда. Впрочемъ, предоставивъ хорошо узнавать это на опытѣ самимъ подвергающимся такому злу, обратимся къ послѣдующему. Представивъ изображеніе плѣна и сказавъ: Я наведу это вмѣсто благолѣпія, пророкъ усиливаетъ наказаніе и говоритъ: *и сынъ твой добрый, егоже любиши, мечемъ падеть и крѣпцыи ваши мечемъ падуть*. Дѣйствительно, это бѣдственнѣе плѣна; это — жизнь хуже смерти. Когда вмѣстѣ съ рабствомъ онѣ принуждены оплакивать безвременныя скорби, то вообрази, какъ велико такое несчастіе, когда соединяются одно съ другимъ разныя огорченія, которыя тяжки и сами по себѣ. Подлинно, когда случился одинъ плѣнъ, то такое бѣдствіе было невыносимымъ, и когда случались такія скорби у живущихъ на свободѣ, то жизнь была горче смерти; но теперь, 54 говорить, то и другое будетъ соединено вмѣстѣ. Такое бѣдствіе нужно назвать болѣе, чѣмъ двойнымъ, а тройнымъ и четвернымъ, — когда именно сынъ, и прекрасный, и любимый, и отъ враговъ, а не по общему закону природы, лишается жизни, а вмѣстѣ съ нимъ — и всѣ находящіяся въ зрѣломъ возрастѣ, такъ что имъ не остается никакой доброй надежды на человѣческую помощь и содѣйствіе. *И смирятся: и восплачутся хранилища утварей вашихъ, и останешися едина, и о землю ударена будешь.* Пророкъ всѣми мѣрами увеличиваетъ плачь, усиливаетъ страхъ, возбуждаетъ живое сокрушеніе, поставляетъ бѣдствія на видѣ, распространяетъ описаніе несчастія, обращаясь ко всему, собирая отсюду скорбныя черты по причинѣ безчувственности слушателей, такъ какъ желательно было, чтобы такими угрозами они были потрясены и стали чувствовать совершеніе ожидающихъ ихъ бѣдствій. Потому онъ и прибавилъ то, что представляется весьма жалкимъ, — что они будутъ видѣть опустошенное хранилище золота, памятникъ прежняго благоденствія, который самымъ видомъ своимъ будетъ постоянно возбуждать живую скорбь. Несчастія обыкновенно тогда особенно поражаютъ насъ, когда мы сравниваемъ ихъ съ

прежнимъ благоденствіемъ; такое сравненіе дѣлаетъ рану болѣ жестокою. Такъ и Іовъ нѣкогда со слезами говорилъ: *кто мя устроитъ по мѣсяцамъ прежнихъ дней* (Іов. xxix, 2)? И повѣствуетъ о всемъ богатствѣ, о благахъ, которыя текли какъ бы изъ источниковъ, о почестяхъ, о доходахъ, о всей славѣ своей, чтобы такимъ сравненіемъ лучше показать, какъ тяжки настоящія, постигшія его, бѣдствія. Тоже дѣлаетъ теперь и пророкъ, напоминая о хранилищахъ и, не довольствуясь этимъ, представляетъ ихъ самихъ плачущими. Рѣчь бываетъ поразительнѣе, когда дѣлаются такія олицетворенія. Потому онъ представляетъ плачущими и виноградъ и вино, чтобы сильнѣе поразить слушателей и тронуть ихъ безчувственность. Что значить: *останешися едина?* Оставленная, говорить, безъ помощниковъ и безъ попеченія Божія, лишенная всей прежней славы, окруженная со всѣхъ сторонъ врагами и стѣсненная среди иноплеменниковъ. Затѣмъ, желая представить крайность униженія, говорить: *и о землю ударена будешь*. Не сказалъ: *упадеши*, или: *низвергнешься*; но употребилъ другое слово, яснѣе выражающее все ея униженіе.

ГЛАВА IV.

И имутся семь женъ въ тотъ день за мужа единаго, глаголюще: хлѣбъ нашъ ясти будемъ и въ ризы наша одѣваться: точію имя твое да наречется на насъ, отъими укоризну нашу (Иса. iv, 1).

1. Пророкъ хочетъ показать происшедшее отъ войны оскудѣніе въ людяхъ, какъ народъ іудейскій сталъ малочисленъ. Намъ, говорили (женщины), не нужно покровительство, какое свойственно женамъ получать отъ мужей, но пусть мужъ останется совершенно свободнымъ отъ такой обязанности, ласкать и любить, только бы намъ какъ-нибудь избавиться отъ имени вдовства. Это означаютъ слова: *отъими укоризну нашу*,—такъ какъ въ древности вдовство считалось позорнымъ. *Въ день оный возсіяетъ Богъ въ советъ со славою на земли, еже вознести и прославити останокъ Израиля* (ст. 2). Весьма тронувъ душу ихъ угрозою бѣдствій, достаточно описавъ несчастія и предложивъ пространную рѣчь о страшныхъ событіяхъ, пророкъ наконецъ переходитъ къ предметамъ болѣе утѣшительнымъ. Отличный способъ врачеванія состоятъ въ томъ, чтобы не только отсѣкать и прижигать, но и утѣлять происходящую отсюда боль смягчающими лѣкарствами. Такъ точно поступаетъ и онъ. Все это, говорить онъ, разрѣшается не

скорбями, но по окончаніи бѣдствій послѣдуютъ событія болѣе утѣшительныя и будетъ не только избавленіе отъ скорбей, но и великая слава и великое торжество. *Сіяніемъ* Божіимъ онъ называетъ то, которое разсѣваетъ мракъ скорби, производитъ свѣтлый день и дѣлаетъ людей славными. А выраженіе: *въ сонѣхъ* означаетъ, что Богъ устроитъ все разумно, съ свойственною Ему премудростію. *И будетъ останаокъ* Израиля *въ Сионѣ* и *останаокъ во Іерусалимѣ*: *святѣ нарекутся вси написаннѣи въ жизнь во Іерусалимѣ* (ст. 3). Чтобы ты убѣдился, что не по какому-нибудь случаю совершилось спасеніе тѣхъ, которые избѣгли опасности, но при помощи высшаго опредѣленія они, находясь среди бѣдствій, не были подавлены ими, для этого онъ говоритъ: *святѣ нарекутся вси написаннѣи въ жизнь во Іерусалимѣ*, — тѣ, говоритъ, которые отдѣлены, предусмотрѣны, назначены не потерпѣть ничего худого. Справедливо онъ называетъ ихъ *святѣми*, выражая то, что не напрасно они отдѣлены и не безъ причины таково опредѣленіе Божіе, но нѣсколько способствовали тому и добродѣтельный образъ ихъ жизни, или прежній, или послѣдующій. Между ними хотя были добрые и кроткіе, но и они отъ случившихся событій сдѣлались еще лучшими и болѣе исправными. Какъ золото, брошенное въ огонь очищается отъ всякой нечистоты, такъ и люди ревностные дѣлаются еще болѣе ревностными во время искушеній, очищаясь отъ всякой безпечности. *Яко стмѣетъ Господь скверну сыновъ и дочерей Сионскихъ, и кровъ¹⁾ очиститъ отъ среды ихъ духомъ суда и духомъ зноя* (ст. 4). Здѣсь, мнѣ кажется, онъ разумѣетъ двоякое очищеніе, — и то, что они получаютъ наказаніе за грѣхи, и то, что они отъ этого сдѣлаются болѣе ревностными въ будущемъ. Подъ *кровію* іерусалимскою онъ разумѣетъ умерщвленіе, неправедныя убійства. Потомъ, желая сильнѣе показать вину ихъ, говоритъ: *отъ среды ихъ*. Они не тайно и не скрываясь отваживались на челоуѣкоубійства, но хуже разбойниковъ и нападающихъ на большихъ дорогахъ. Эти, скрываясь во тѣмѣ и въ пустыхъ мѣстахъ, совершаютъ свойственныя имъ дѣла; а тѣ среди площадей, среди города, въ самыхъ судилищахъ совершали свои беззаконія. Но и эту, говоритъ, происшедшую отсюда нечистоту истребитъ наступающая война. Такъ при утѣшительныхъ обстоятельствахъ онъ оправдывается въ прежнихъ скорбныхъ, объясняя, что все прежде случившееся случилось для того, чтобы они омылись, чтобы очистились, чтобы какъ бы перегорѣли въ огнѣ, чтобы отложили всякую нечистоту, чтобы сняли съ себя безчестіе грѣховъ и убійствъ. Что значить: *духомъ суда и духомъ зноя*?

¹⁾ Въ ц-сл пер, согласно нѣкот гр сп. пер LXX *кровъ іерусалимску*

Онъ продолжаетъ иносказаніе, заимствованное отъ веществъ, подвергаемыхъ плавленію. Какъ тамъ воздухъ, входящій въ плавильную печь, раздувающій пламя и дѣлающій уголья болѣе горячими, истребляетъ всякую примѣсь, такъ и здѣсь гнѣвъ Божій и набѣгъ непріятелей сталь для города вмѣсто огня, огня не истребляющаго, но жгущаго, очищающаго, наказывающаго, исправляющаго. Выраженіе: *духомъ суда* значитъ: посредствомъ мученія, наказанія, воздаянія. *И придетъ Господь*. Пришествіемъ пророкъ называетъ Его дѣйствіе. *И будетъ все мѣсто горы Сиони, и вся яже окрестъ ея остынитъ облакъ во дни, и яко дыма и свѣта огненна горяща въ нощи, всею славою покрывается: и будетъ въ сѣнь дне* ¹⁾ *отъ зноя, и въ покровъ, и въ сокровеніе отъ жестости и дождя* (ст. 5, 6). Подъ облакомъ здѣсь онъ разумѣетъ успокоеніе отъ бѣдствій; а подъ *огнемъ*—явленіе Бога, соединенное съ утѣшеніемъ. Чтò — облако во время зноя, тò — во время тьмы и глубокой ночи огонь, свѣтло горящій; то умѣряетъ зной, а зтотъ прогоняетъ тьму. Такимъ образомъ явленіе Бога онъ уподобляетъ свѣту огня, а успокоеніе — тѣни облака. Далѣе, желая показать, что бѣдствія будутъ уничтожаться не мало-помалу, но вдругъ, при самомъ господствѣ скорбей, произойдетъ перемѣна, чтобы отсюда убѣдились, что переворотъ къ лучшему произошелъ не по обстоятельствамъ и какому-нибудь случаю, но все совершенно высшею силою, онъ говоритъ: *яко свѣта огненна горяща въ нощи*, — такъ совершится перемѣна! *И будетъ въ сѣнь дне*. Чтò будетъ? Помощь, говоритъ, и содѣйствіе Божіе. Какъ тѣнь во время зноя, и какъ кровля или убѣжище въ какой-нибудь пещерѣ сохраняетъ въ безопасности укrywшагося въ ней, когда падаетъ сильный дождь, такъ точно помощь Божія и во время столь грозной войны не допуститъ потерпѣть никакого зла тѣмъ, которыхъ Онъ опредѣлилъ спасти въ началѣ.

ГЛАВА V.

Воспою возлюбленному моему пѣснь возлюбленнаго моего винограду моему (Ис. V, 1).

1. Внушивъ страхъ предсказаніемъ бѣдствій, утѣшивъ обѣщаніемъ благъ, употребивъ различныя врачества, пророкъ снова возводитъ рѣчь къ началу, — началу, приличествующему для вступленія въ пророчество. Какъ вначалѣ онъ возвѣстилъ о благодѣяніяхъ Божіихъ, оказанныхъ іудеямъ, говоря: *сыны ро-*

¹⁾ Слово *днѣ* = *днѣ* въ ц.-сл., согласно наг код, не читается

дѣль и возвысиль, а также о сдѣланныхъ ими беззаконіяхъ, при-
 совокупляя: *тѣмъ отвергшася Мене, и: Израиль же Мене не позна,*
и людіе мои не разумѣша (Ис. 1, 2, 3), такъ и здѣсь другими
 словами, но тѣми же мыслями онъ выражаетъ одинаковое съ
 прежнимъ. Но почему, намѣреваясь изрекать обличенія, онъ на-
 зываетъ обличеніе пѣснью? Моисей съ Марією справедливо посту-
 пилъ такъ, когда, намѣреваясь пѣть побѣдную пѣснь, справед-
 ливо началъ такими словами: *поимъ Господеву, славно бо просла-*
вится: коня и всадника вверже въ море (Исход. xv, 1). И Девора,
 послѣ дивнаго того трофея, послѣ необыкновенной побѣды, спра-
 ведливо составила побѣдную пѣснь, возсылая славословіе Богу
 (Суд. гл. v). А этотъ пророкъ, намѣреваясь обличать и имѣя
 потребность въ сильномъ словѣ и въ состояніи души не успо-
 коительномъ, а напряженномъ, обѣщаетъ намъ пѣть и называется
 37 обличенія пѣснью. Впрочемъ не онъ одинъ дѣлаетъ это, но и ве-
 ликій Моисей, воспѣвшій тогда побѣдную пѣснь, въ обличеніе
 іудеевъ, составилъ длинную пѣснь изъ укорицнъ, говоря: *сія ли*
Господеву воздаете, си людіе буи и немудри (Втор. xxxii, 6)? И
 много составивъ обличеній, онъ заповѣдалъ іудеямъ произносить
 ихъ въ пѣніи; да и мы еще и теперь произносимъ ихъ въ пѣніи.

Почему же они составляли обличенія въ видѣ пѣсни? По-
 тому, что они руководились духовною мудростію и хотѣли до-
 ставить великую пользу душамъ слушателей. Такъ какъ нѣтъ
 ничего столь полезнаго, какъ постоянное памятованіе о своихъ
 грѣхахъ, а памятованіе ни отъ чего не дѣлается столь проч-
 нымъ, какъ отъ пѣсни, — такъ дабы они не скучали отъ
 чрезмѣрныхъ обличеній и не уклонялись отъ постояннаго памя-
 тованія о своихъ грѣхахъ, пророкъ, стройностію пѣсни желая
 уничтожить стыдъ, происходящій отъ этого памятованія, и
 облегчить невыносимую скорбь, составилъ такія пѣсни, чтобы,
 вынуждаемые любовію къ пѣнію постоянно повторять ихъ, они
 постоянно помнили о самихъ себѣ и чтобы постоянное памято-
 ваніе о грѣхахъ было для нихъ нѣкоторымъ постояннымъ уро-
 комъ добродѣтели. Вы знаете, что даже теперь инныя книги Пи-
 санія многимъ не извѣстны и по имени, а произведеніе псал-
 мовъ у всѣхъ на устахъ, равно какъ и эти самыя пѣсни. Такъ
 изъ самаго опыта видно, сколь великая польза происходитъ отъ
 пѣсни. Потому и говоритъ пророкъ: *воспою возлюбленному пѣсню*
возлюбленнаго моего винограду моему. Пѣснь, говоритъ, возлюблен-
 ному винограду воспою о самомъ возлюбленномъ. И для него я
 пою, говоритъ, и предметъ пѣсни — онъ самъ и дѣла его. Не
 удивляйся, что онъ называетъ любимымъ и возлюбленнымъ того,
 кого намѣревается обличать. И это служитъ величайшимъ обли-

ченіемъ, что они, будучи любимыми и пользуясь такимъ благоволеніемъ Божиимъ, не сдѣлались лучшими. Тоже выражаетъ и другой пророкъ, когда говоритъ: *якоже грезь въ пустыни обрѣтокъ Израиля, и яко стража на смоковницѣхъ ранняго увидѣтъ отцы ихъ* (Осія ix, 10); онъ означаетъ этими плодами то, какъ они вождѣльны и любезны для Бога, вождѣльны и любезны не за собственныя добродѣтели, но по благоугодію Божіей. А смыслъ словъ его слѣдующій: Я такъ возлюбилъ ихъ, какъ если бы кто нашелъ виноградъ въ пустынѣ, или ранній плодъ на смоковницѣ. Эти сравненія, не соответствуя достоинству Божію, сказаны приспособительно къ ихъ чревоугодію. *Ты же*, говоритъ, пользуясь такою любовію, *отчуждишася и внидоша къ Веельфегору* (Ос. ix, 10). Такъ точно и здѣсь пророкъ называетъ ихъ виноградомъ любимымъ и возлюбленнымъ, выражая, что Богъ сдѣлалъ все съ своей стороны, такъ какъ не они прежде начали любить, но Богъ началъ прежде. Они же и послѣ этого не оказали себя достойными благодѣяній, но во всемъ явили противное. *Виноградъ бысть возлюбленному въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ*. Названіемъ *винограда* пророкъ выражаетъ все Божіе промышленіе и попеченіе объ нихъ.

2. Впрочемъ онъ не останавливается на этомъ, но исчисляетъ и другія благодѣянія. И во-первыхъ, указываетъ на мѣстоположеніе. Въ словахъ: *въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ* онъ говоритъ съ похвалою какъ о свойствѣ земли, такъ и о мѣстоположеніи, о которомъ и Давидъ въ псалмѣ сказалъ объ Иерусалимѣ: *горы окрестъ его, и Господь окрестъ людей swoich* (Пс. cxiv, 2) Богъ оградилъ его, говоритъ, и самымъ мѣстоположеніемъ, кромѣ того не удовольствовался этимъ, но Самъ былъ для него величайшею стѣною; это и выражаетъ пророкъ словомъ: *въ розѣ*, означая какъ безопасность и непреодолимость мѣста, такъ прежде того — помощь Божію, и заимствуя переносное выраженіе отъ воловьего рога. Такое выраженіе и въ народѣ употребляется о тѣхъ, которые убѣгаютъ въ какое-нибудь безопасное мѣсто. Такъ какъ волъ есть сильнѣйшее изъ всѣхъ животныхъ, а рогъ есть крѣпчайшій членъ этого животнаго, — оно вѣдъ пользуется рогомъ, какъ оружіемъ, — то многіе и привыкли такъ говорить по причинѣ его непреодолимости; и Писаніе часто называетъ *рогомъ единорога* людей, находящихся въ безопасности. Итакъ, *въ розѣ* значить здѣсь: въ безопасности, на высотѣ, — какъ и вначалѣ пророкъ говорилъ: *сыны родихъ и возвысихъ* (Ис. i, 2). *На мѣстѣ тучнѣ*; а Моисей выразилъ это словами: *землю кипящую млекою и медомъ* (Исх. ш, 8). *И огражденіемъ оградихъ и окопахъ* (ст. 2). *Огражденіемъ* Онъ называетъ или стѣну, или законъ, или свое

промышленіе. Дѣйствительно, законъ ограждалъ ихъ безопаснѣе стѣны. *И окопашъ*, т. е. сдѣлать крѣпкую защиту. Такъ какъ ограда часто бываетъ удобообразушима, то Я, говорить, окружилъ ихъ и другою защитою. *И насадишъ лозу избранну*. Онъ продолжаетъ переносную рѣчь, которую не должно изъяснять буквально, но довольно знать только цѣль ея *Избранною* (Σωφίῃ) называетъ онъ здѣсь лозу истинную, благородную, приносящую плоды не дурные и низшаго сорта, но отборные и первостепенные, потому что много сортовъ виноградныхъ лозъ. *И создашъ столпъ* ¹⁾ и *предпочиліе ископашъ* посреди его ²⁾. Нѣкоторые разумѣютъ здѣсь храмъ, а подъ *предпочиліемъ*—жертвенникъ, такъ какъ тамъ собирались плоды добродѣтелей каждаго, и приношенія, и всѣ жертвы; но я и теперь скажу тоже, что сказалъ выше, т. е., что нужно смотрѣть на цѣль переносной рѣчи. Всѣмъ этимъ Онъ хочетъ сказать: Я исполнилъ все съ Своей стороны, оказалъ всякое попеченіе; Я не обременялъ ихъ работами, не изнурялъ трудами, не заставлялъ ихъ самихъ строить, копать и насаждать, но передалъ имъ вполне устроенное дѣло; не ограничилъ и этимъ своего человѣколюбія, но и *ждашъ*, да *сотворитъ гроздіе*, и съ великимъ долготерпѣніемъ ожидалъ надлежащаго времени плодоприношенія; это именно и означаетъ выраженіе: *ждашъ*. *И сотвори терніе*. Указываетъ на ихъ жизнь бесплодную, грубую, упорную. Какого же прощенія могутъ удостоиться тѣ, которые послѣ столь великаго попеченія воздають землевладѣльцу такіе плоды? *И нынѣ*, человѣче Іудинъ и живущій во Іерусалимѣ, *судите между Мною и виноградомъ моимъ* (ст 3). Велика сила правды, если самимъ виновнымъ предлагаетъ судить о томъ, что сдѣлалъ Онъ, и что сдѣлали они. *И нынѣ*; Я не упоминаю, говорить, о древнемъ, но и нынѣ готовъ судиться. Такъ Я никогда не перестаю исполнять Свое, а вы не исполняете своего. *Что сотворю еще винограду моему* ³⁾? *Занеже ждашъ*, да *сотворитъ гроздіе*, *сотвори же терніе* (ст. 4). Составъ рѣчи кажется очень неяснымъ; потому
59 нужно сдѣлать его болѣе яснымъ. Смыслъ словъ его слѣдующій: что нужно было сдѣлать, и Я не сдѣлалъ? Извѣстно, что они такъ много грѣшили; какое же они могутъ имѣть извиненіе? Развѣ что-нибудь опущено было, что они совершали такіа преступленія? *Что сотворю еще винограду моему, и не сотворишъ ему?* Вотъ то, говорить, что сдѣлалъ Я; но Я не останавливаюсь на

¹⁾ Въ ц.-сл.: *столпъ посреди его* (ср. алекс. и ват. код. перев. LXX: πύργον ἐν μέσῳ αὐτοῦ).

²⁾ Въ ц.-сл.: *съ немъ* (ср. алекс. и ват. код. ἐν αὐτῷ).

³⁾ Слѣд. сл.: и не сотворишъ ему (*καὶ οὐκ ἐποίησα αὐτῷ*) здѣсь не читаются у св. I Зл., а читаются ниже.

сдѣланномъ и не говорю, что Я сдѣлалъ много благодѣяній, а все ли Я сдѣлалъ, послѣ чего уже не оставалось бы сдѣлать ничего, объ этомъ прошу васъ сказать,—васъ, которые получали благодѣянія, были свидѣтелями сдѣланнаго и собственнымъ опытомъ узнали это, а не постороннихъ и чужихъ. *Ныкъ убо возвѣщу вамъ, что Азъ сотворю винограду моему* (ст. 5). Одержавъ побѣду и показавъ неблагодарность ихъ, Онъ наконецъ произноситъ свое опредѣленіе и говоритъ о томъ, что намѣревается Онъ сдѣлать, не для того, чтобы осудить ихъ, но чтобы страхомъ угрозы сдѣлать болѣе послушными. *Отъиму огражденіе его, и будетъ въ разграбленіе: и разорю стѣнку его, и будетъ въ пограбленіе.*

3. Отниму, говоритъ Онъ, помощь Мою, лишу защиты, оставлю безъ таковаго промышленія, и тогда они изъ противоположнаго, когда подвергнутся разграбленію отъ всѣхъ, узнаютъ, чѣмъ пользовались прежде. *И оставлю виноградъ мой, и кому не обрѣжется, ниже покопается* (ст. 6). Опять Онъ употребляетъ переносную рѣчь. Если же кто хочетъ узнать обстоятельнѣе, то Онъ говоритъ о попеченіи посредствомъ наставленія, посредствомъ заповѣдей. Они уже не будутъ пользоваться тѣмъ, чѣмъ пользовались прежде, не будутъ имѣть ни учителей, ни начальниковъ, ни пророковъ, которые бы какъ прежде оправдывали ихъ и пеклись объ нихъ. Какъ заботящіяся о виноградѣ окапываютъ его и подрѣзываютъ, такъ и исправляющіе души угрожаютъ, устрашаютъ, поучаютъ, обличаютъ; но они, говоритъ, будутъ лишены этого, будучи отведены въ землю чуждую *И взыдетъ на немъ, якоже на лядикъ, терніе, и облакомъ заповѣтъ, еже не одождити на него дождя.* Онъ говоритъ или о запустѣніи города, или объ оскудѣніи ихъ самихъ и запустѣніи души каждаго изъ нихъ; а подъ облаками нѣкоторые разумѣютъ здѣсь пророковъ, которые какъ бы получали дождь свыше и передавали возвѣщаемое имъ народу. Но и они, говоритъ, не будутъ дѣлать обычнаго имъ. И дѣйствительно, хотя одинъ или два пророка пошли вмѣстѣ съ іудеями въ плѣнъ, но сонмъ пророковъ тогда молчалъ. *Виноградъ бо Господа Саваова домъ Израилевъ есть и человекъ Іудинъ новый садъ возлюбленный: ждахъ, да сотворитъ судъ, сотвори же беззаконіе, и не правду, но вопль* (ст. 7). Употребивъ множество переносныхъ выраженій: виноградъ, столпъ, предпочтіе, огражденіе, окопаніе, обрѣзываніе винограда, чтобы кто-нибудь изъ тогдашнихъ неразумныхъ людей не подумалъ, что все это говорится о виноградѣ, онъ къ концу рѣчи тотчасъ объяснилъ все. *Виноградъ бо Господа Саваова домъ Израилевъ есть:* не о растеніяхъ, говоритъ, рѣчь моя, не о бездушной жизни, не о камняхъ и стѣнахъ, но о народѣ нашемъ

Потому и прибавилъ: *и человекъ Іудинъ новый садъ возлюбленный*, потому что колѣно іудино имѣло нѣкоторое преимущество предъ прочимидесятью колѣнами, и храмъ находился близко къ нему и все богослуженіе, и болѣе другихъ оно процвѣтало, и было царственнымъ и болѣе могущественнымъ. Называя его *возлюбленнымъ*, пророкъ опять укоряетъ іудеевъ, которые оказались такими предъ Богомъ, сильно любившимъ ихъ. Таковъ законъ любящихъ—и при самыхъ обличеніяхъ не скрывать своей великой любви. Отсюда мы получаемъ и другой не малый урокъ. Какой же именно? Тотъ, — когда и какія мѣста Писанія нужно принимать въ переносномъ смыслѣ, и что мы не можемъ по собственному произволу употреблять эти правила, но должны по указанію самаго Писанія пользоваться иносказательнымъ образомъ рѣчи. Я хочу сказать слѣдующее: въ настоящемъ мѣстѣ Писаніе говорить о виноградѣ, огражденіи, точилѣ; но оно не оставило на произволь слушателя прилагать сказанное къ какимъ угодно предметамъ, или лицамъ, но потомъ объяснило себя, сказавъ: *виноградъ Господа Сааова домъ Израилевъ есть*. Также и Іезекииль, изображая орла великаго и великокрылаго входящимъ на Ливанъ и обрывающимъ вершину кедрa, не предоставляетъ произволу слушателей объяснять эту иносказательную рѣчь, но самъ же говорить, кого онъ разумѣетъ подъ орломъ, и кого подъ кедромъ (Іез. хvii, 3—12). И этотъ самый пророкъ, говоря далѣе о нѣкоторой сильной рѣкѣ, стремящейся на Іудею, чтобы слушателю нельзя было прилагать сказанное къ какому угодно лицу, называетъ и того царя, котораго онъ назвалъ рѣкою (Иса. viii, 7). И вездѣ въ Писаніи таковъ законъ: когда оно употребляетъ иносказаніе, то предлагаетъ и изъясненіе иносказанія, чтобы не просто и не случайно необузданный произволь желающихъ иносказанія блуждалъ и носился повсюду. И что удивительнаго, если такъ поступали пророки? И писатель Притчей такъ же поступаетъ. Сказавъ: *елень любви, и жребя твоихъ благодатей да бесѣдуетъ тебѣ, и источникъ твоя вода да будетъ тебѣ единому* ¹⁾, онъ самъ объяснилъ, ради чего онъ сказалъ это о женѣ законной и честной,—чтобы отклонить отъ сношенія съ женою развратною и чужою (Прит. v, 18, 19). Такъ точно и этотъ пророкъ сказалъ здѣсь, кого онъ назвалъ виноградомъ. Далѣе, послѣ того какъ онъ сказалъ объ обвиненіяхъ сказалъ о наказаніяхъ,—онъ къ концу рѣчи опять представляетъ оправданіе: *ждахъ, да сотворитъ судъ, сотвори же беззаконіе, и не правду, но вопль*. Я справедливо, говорить, опредѣляю наказаніе; Я ожи-

¹⁾ Въмѣсто: *свѣтѣ твоѣ* = въ ц.-сл.: *тебѣ твоѣ*, ср. алекс. и ваг. код. пер. LXX. св. I. Эл. читалъ: *свѣтѣ твоѣ*.

даль, да сотворитъ судъ, т. е. правду, а они показали противное: беззаконія, неправду и вошь. *Воплемъ* онъ называетъ здѣсь любостыжаніе, несправедливую раздражительность, безразсудный гнѣвъ, несогласія, ссоры. *Горе совокупающимъ домъ къ дому, и село къ селу приближающимъ, да ближнему отыммутъ что* (ст. 8). Сказавъ, что они производили *вошь*, т. е. предавались любостыжанію и хищенію, онъ приводитъ и частный видъ этой неправды, исполненный великой злобы; и опять начинаетъ плачемъ, показывая и великость ихъ грѣховъ, и выражая, что они страдали неисцѣльною болѣзнію.

4. Такіе поступки можно видѣть и нынѣ у людей, худо пользующихся богатствомъ, которые дѣлаютъ притязаніе на сосѣднія земли не для своей безопасности, но въ обиду ближнимъ, подобно распространяющемуся огню грабя всѣхъ сосѣдей. *Еда вселитесь едики на земли? Услышашася бо въ ушесахъ Господа Саваова сія* (ст. 9). Пророкъ показываетъ, что они страдаютъ неисцѣльною болѣзнію тщетно и напрасно. Такъ какъ подобныхъ людей не столько удерживаютъ наказанія и мученія, сколько точное знаніе, что они не воспользуются похищеннымъ, то онъ угрожаетъ имъ этимъ и говорить, что они будутъ трудиться, мучиться и пользоваться плодами грѣха, но наслажденія имѣть не будутъ. Недремлющее, говорить, Око не смотритъ спокойно на такія дѣла. Словами: *услышашася бо* онъ выражаетъ не то, будто эти дѣла теперь только стали извѣстны Богу, но то, что геперь приближается судъ и уже наступаетъ воздаяніе. *Аще бо будутъ домове мнози, въ заупустѣннн будутъ величии и добрии, и не будутъ живущии въ нихъ.*

Таково любостыжаніе! Доставляя предающимся ему большія богатства, оно лишаетъ ихъ и прежняго. Это выражаетъ онъ и здѣсь, говоря: когда вы устроите великолѣпныя жилища, когда присвоите себѣ имущества всѣхъ, тогда лишитесь и прежняго. Дома будутъ стоять безъ владѣльцевъ и громче всякой трубы вѣщать противъ тѣхъ, которые сначала пріобрѣли ихъ грабительствомъ, тогда какъ увеличившееся заупустѣніе будетъ представляться какъ бы нѣкоторымъ трофеемъ. *Идѣже бо возорють десять ступрль воловъ, сотворитъ корчагъ едикъ, и стѣяй артавасть шесть, сотворитъ мѣры три* (ст. 10). Отъ города пророкъ обращаетъ рѣчь къ заупустѣнню страны, чтобы со всѣхъ сторонъ поразить слушагеля. И дома, говорить, не будутъ имѣть жителей, и земля не будетъ оказывать своей силы. Такъ и въ началѣ за грѣхъ Адама она произрастила терніе и волчцы; и послѣ него за преступленіе Каина она приносила плоды гораздо меньшіе трудовъ его и собственной силы. И во многихъ другихъ мѣстахъ можно видѣть,

что она наказывается за грѣхи людей. И удивительно ли, что нечестіе людей уменьшаетъ производительность и плодородіе земли, если она чрезъ насъ сдѣлалась тлѣнною и опять чрезъ насъ дѣлается нетлѣнною? Такъ какъ самое бытіе свое она получила для насъ и для служенія намъ, то и состояніе ея такое или иное беретъ начало и корень здѣсь же. Такъ было и при Ноѣ. Когда человѣческая природа низошла до крайней порочности, то смѣшались всѣ вещи, и сѣмена, и растенія, и роды безсловесныхъ, и земля, и море, и воздухъ, и горы, и рощи, и холмы, и города, и стѣны, и дома, и башни, и все вообще покрылось тогда страшнымъ потономъ. А когда опять нужно было размножаться человѣческому роду, то земля получила свой порядокъ и опять пришла въ прежнее благоустройство. Тоже происходило, какъ всякій можетъ видѣть, и въ частныхъ случаяхъ въ честь людей. Такъ море отступало и опять вступало на свое мѣсто, солнце съ луною задерживалось и останавливало свое теченіе, огонь оказывалъ свойства воды, земля—свойства моря, а море—свойства земли: все, сказать кратко, обращается въ пользу людей. Такъ какъ человѣкъ почетнѣе всего и для него существуетъ все сотворенное, то теперь, когда народъ іудейскій согрѣшилъ, Богъ останавливаетъ плодородіе земли и не позволяетъ ея нѣдрамъ приносить обычные плоды послѣ многихъ трудовъ и усилій людей, чтобы они познали отсюда, что не искусство земледѣльческихъ рукъ, не вола и плугъ, не свойство земли и не что-нибудь другое подобное, но именно—Господь всего этого есть Тотъ, Кто изливаетъ все щедрою рукою, и опять, когда хочетъ, останавливаетъ все *Горе востающимъ завтра, и сикеръ гонящимъ, ждущимъ вечера: вино бо сожжетъ я. Съ гуслими бо и пѣвницами, и тимпаны, и свирельми вино пѣютъ, на дѣла же Господня не взираютъ, и дѣль руку Его не помышляютъ* (ст. 11, 12). Обличивъ великое ихъ любостяженіе, онъ полагаетъ и корень зла. Этимъ корнемъ было пьянство, которое бываетъ причиною безчисленнаго множества золъ, особенно когда предаются ему съ такою безмѣрностію.

5. Посмотри, какъ мѣтко онъ осмѣиваетъ ихъ. Весь день, говорить, они употребляютъ на это. Не тогда, когда нужно обѣдать, они поступаютъ такъ, говорить онъ, но всякое время дѣлаютъ временемъ пьянства, и съ самага начала дня, когда особенно нужно было бы имъ быть внимательными, они предаются великому опьяненію, и потомъ уже неволью до вечера остаются въ этой болѣзни. Если же они однажды поспѣшатъ погрузиться въ бездну невоздержанія, лишатся естественнаго смысла и отдадутъ свою душу въ плѣнъ губительной власти пьянства, то, по-

добно тому какъ корабль, не снабженный балластомъ и не имѣющій корчмаго и корабельщиковъ, носится туда и сюда, увлекаемый повсюду безпорядочнымъ стремленіемъ водъ, такъ точно и они носятся, увлекаясь въ глубину опьяненіемъ. Потому пророкъ и говоритъ: *горе востающимъ завтра и сикеръ гонящимъ*. Они не нуждѣ удовлетворяли, и не ожидали пробужденія потребности, чтобы удовлетворить ей, но тѣмъ и занимались и о томъ заботились, чтобы—постоянно пьянствовать. Потому онъ говоритъ: *и сикеръ гонящимъ*. Сикеромъ здѣсь называется сокъ пальмъ, который они приготавливали, перетирая и выжимая пальмовые плоды, чтобы обратить его въ вино. Онъ имѣетъ одуряющее свойство и производитъ опьяненіе; но они не обращали на это вниманія, ища во всемъ удовольствія. *Ждущимъ вечера: вино бо сожжетъ я*. Таково свойство пьянства: съ теченіемъ времени оно усиливается и возбуждаютъ мучительнѣйшую жажду. Далѣе пророкъ указываетъ и на другую вину, не меньшую первой: *съ гуслями бо, говоритъ, и пѣвницами, и тимпаны, и свирельми вино пѣютъ*. Это осуждаетъ и другой пророкъ, когда говоритъ: *пѣющимъ процѣженое вино, и первыми вожами мажущіися, плещущи ко гласу пищалей, аки стояща мѣша, а не яко бѣжаща* (Амос. vi, 6, 5). Дѣйствительно, это знакъ крайняго нечестія и душевнаго развращенія—обращать свой домъ въ зрѣлище и предаваться такимъ пѣснямъ. Что производитъ помрачающее пьянство, то производитъ и музыка, ослабляя крѣпость ума, сокрушая бодрость души и располагая къ большому сладострастію. *На дѣла же Божіи ¹⁾ не взирають, и дѣла руку Его не помышляютъ*; онъ говоритъ или о чудесахъ Его, или о созерцаніи природы. Какъ они могутъ созерцать ее, когда обращаютъ день въ ночь, а ночью бываютъ насколько не лучше мертвыхъ? Какъ они могутъ видѣть восходящее солнце, блистательную красоту неба, разнообразный вечерній хоръ звѣздъ и порядокъ и дѣятельность всѣхъ прочихъ тварей, когда они лишены и внѣшнихъ и внутреннихъ очей? Такимъ образомъ они немалый вредъ причиняли сами себѣ, если отходили изъ настоящей жизни безъ созерцанія чудесъ Божіихъ, будучи погружены все время во мракъ пьянства. *Убо плѣнени быша людіе мои, за еже не вѣдѣти имя Господа* (ст. 13). Опять пророкъ возвѣщаетъ будущее, какъ уже совершившееся, и опредѣляетъ наказаніе за такой порокъ. Пьянство и само по себѣ можетъ служить вмѣсто всякаго наказанія, наполняя души смятеніемъ, исполняя умъ мракомъ, дѣлая его плѣнникомъ, подвер-

¹⁾ Св. I. Зл. читаетъ здѣсь *тобъ Ѳкобъ*, тогда какъ въ извѣстн. греч. св. т. LXX читается: *Коробъ*, почему въ ц.-сл. *Господня*

гая людей безчисленнымъ болѣзнямъ внутреннимъ и внѣшнимъ.) И Павелъ зналъ это,—что нечестіе само по себѣ служитъ наказаніемъ, потому и сказалъ: *и возмездіе, еже подобаше прелести ихъ, въ себѣ воспріемлюще* (Рим. 1, 27). Но такъ какъ безчувственность ихъ была такова, что они, получая наказаніе, не чувствовали его, находясь въ болѣзни, не сознавали, что больны, то онъ возвѣщаетъ и внѣшнее наказаніе: *убо плѣкми быша, говоритъ, людие мои, за еже не вѣдѣти имъ Господа, и множество бысть мертвыхъ глада ради и жажди водныя*. Замѣть, какъ въ самомъ наказаніи предлагается великое вразумленіе, а не вдругъ посылаются тяжчайшее мученіе. Богъ не вдругъ послалъ плѣтъ, но напередъ голодъ и зной, чтобы они, оставаясь дома, сдѣлались лучшими и своею неисцѣльною болѣзнію не привлекли войска иноплемениковъ. Но такъ какъ они не послушались и не получили отсюда пользы, то наконецъ Онъ посылаетъ на нихъ крайнее наказаніе. Впрочемъ прежде этого пророкъ возвышенно и сильно изображаетъ бѣдствіе голода, говоря: *и разшири адъ душу свою* (ст. 14),—говоритъ такъ не потому, чтобы адъ имѣлъ душу, но олицетворяетъ угрозу, желая сдѣлать свои слова болѣе разительными и произвести живой страхъ въ душѣ слушателей. Потому и продолжаетъ такъ: *и разверзе уста своя, еже не престати*,—говоря какъ бы о какомъ-нибудь звѣрѣ и приближая къ нимъ образъ вещей; и всего ужаснѣе то, что адъ не только открылъ уста свои, но и остается открывшимъ ихъ, не насыщаясь погружающимися въ него. *И скидутъ въ онъ* ¹⁾ *славнии, и велиции, и богатии, и губители ихъ*. Далѣе, чтобы ты зналъ, что это происходило не по естественному порядку вещей, но было ударомъ Божиимъ и опредѣленіемъ, ниспедшимъ съ небесъ, онъ говоритъ, что туда будутъ низвергнуты люди знатные и облеченные властію, которые разстроивали все и приводили въ беспорядокъ дѣла іудеевъ.

64 6. *Губителями* пророкъ справедливо называетъ ихъ, какъ людей, которые не оставляютъ нечестія въ себѣ самихъ, но передаютъ эту болѣзнь и другимъ. Таково свойство заразы: начинаясь въ одномъ тѣлѣ, она, распространяясь, заражаетъ и остальныхъ. *И веселяйся въ немъ*, т. е. наслаждающийся удовольствіями, восхищающийся, считающийся себя обладателемъ постоянныхъ благъ, и тотъ падетъ и погибнетъ. *И смирится чело-вѣкъ, и обезчестится мужъ, и очи высокоглядащій смирятся, и вознесетъ единокъ* ²⁾ *Господь Саваовъ въ судъ* (ст. 15). Посмотри опять

¹⁾ Согласно нѣкот греч. сн. пер LXX, св. I. Зл. здѣсь, послѣ καταβυζωνται = скидутъ, читается: εις αυτων = въ онъ.

²⁾ Слово μονος = единокъ, читаемое здѣсь св. I Зл., въ друг греч. сн. не чит.

на пощеченіе Божіе. Онъ не производитъ совершенной гибели, не истребляетъ всего народа ихъ изъ среды (живыхъ), но оставляетъ нѣкоторыхъ, чтобы они отъ наказанія погибшихъ сдѣлались лучшими. Это Онъ выражаетъ словомъ: *смирятся*, т. е. тѣ, которые останутся, оставленные. *И вознесется Господь Саваоѳъ въ судъ, и Богъ святой прославится въ правдѣ* (ст. 16). Указываетъ на два блага: на то, что они избавятся отъ надменности и сдѣлаются лучшими, и на то, что Богъ будетъ предметомъ удивленія для всѣхъ; это означаютъ слова: *вознесется и прославится*, чрезъ самое наказаніе, чрезъ пораженіе ихъ. Что значитъ: *въ судѣ*? Чрезъ воздаяніе. *И утасуются расхищенніи яко юнцы, и пустыни пльненикъ агнцы поядятъ* (ст. 17). Указываетъ здѣсь на малочисленность оставшихся и на чрезвычайное запустѣніе страны. *Горе привлекающимъ грѣхи своя* ¹⁾ *яко ужемъ долгимъ, и яко ига юнична ремемъ беззаконія своя, глаголющимъ: скоро да приблизатся, яже сотворитъ Богъ* ²⁾, *да видимъ, и да придетъ советъ Святаго Израилева, да разумемъ* (ст. 18, 19). Тогда какъ пророки постоянно угрожали и предсказывали бѣдствія, лжепророки, проповѣдую угодное народу и расслабляя его, увѣряли, что слова тѣхъ ложны, а ихъ слова истинны. Такимъ образомъ многіе, будучи обольщаемы, не вѣрили и самымъ рѣчамъ. Такъ какъ пророчества исполнялись не вдругъ послѣ того, какъ были изрекаемы,—потому что природой пророчества служило предсказаніе имѣющаго исполниться спустя долгое время,—такъ какъ пророки постоянно говорили о голодѣ, заразахъ и войнахъ, а на самомъ дѣлѣ этого еще не было, то многіе изъ обольщенныхъ, находя въ самомъ замедленіи бѣдствій поводъ къ невѣрію, говорили: пусть исполнится сказанное; если вы говорите правду, то пусть наступятъ такія событія; покажите намъ на дѣлѣ опредѣленіе Божіе. Потому, такъ какъ они дѣлали для себя долготерпѣніе Божіе поводомъ къ невѣрію, и чрезъ то умножали грѣхи свои, какъ невѣріемъ, такъ и бѣльшею безпечностію отъ невѣрія, — пророкъ справедливо оплакиваетъ ихъ, говоря: вы какъ бы длиною веревкою привлекаете къ себѣ гнѣвъ Божій, и увеличиваете свою порочность; если вы не вѣрите сказанному, то теперь остается вамъ испытать это на самомъ дѣлѣ; такимъ образомъ вы сами навлекаете на себя бѣдствія, не вѣруя сказанному. Потому онъ говорить: *горе привлекающимъ грѣхи своя*, т. е. воз-

¹⁾ Согласно нѣкот греч. сп. пер. LXX, св. I. Зл. здѣсь, послѣ слова: τὰς ἀμαρτίας — грѣхи, читалъ αὐτῶν = своя.

²⁾ Послѣ слова: ποιήσει = сотворитъ, св. I. Зл., согласно нѣк. греч. сп. пер. LXX, читаетъ: ὁ Θεός = Богъ.

даяніе за грѣхи. *Яко ужемъ долгиъ,* говорить, вы издалека привлекаете къ себѣ опредѣленное за ваши грѣхи наказаніе, и *яко ига ременемъ* юницы сушей подъ игомъ,—выражая этимъ ихъ усиліе, стараніе. Какъ если бы кто крѣпкою веревкою привлекалъ къ себѣ что-нибудь, такъ и вы своимъ невѣріемъ привлекаете на себя гнѣвъ Божій. Далѣе говорить и о томъ, какимъ образомъ они привлекали: *глаголющимъ: скоро да приблизатся,* 65 *яже сотворитъ Богъ, да видимъ.* Въ этомъ укоряетъ ихъ и другой пророкъ: *увѣ лютъ желающимъ дне Господня! Вскую вамъ сей день Господень? Сей бо есть тма, а не свѣтъ, и мгла, не имущи свѣта своего* (Амос. v, 18, 20). Такъ и эти невѣрующіе говорили: когда придетъ день наказанія и мученія? *Горе глаголющимъ лукавое доброе, и доброе лукавое, полагающимъ тму свѣтъ, и свѣтъ тму, полагающимъ горькое сладкое, и сладкое горькое* (ст. 20). Опять онъ говорить о томъ же. Такъ какъ они оскорбляли пророковъ и называли обманщиками, а лжепророковъ почитали, и такимъ образомъ извращали порядокъ вещей, то онъ возвѣщаетъ имъ *горе* за превратное сужденіе. *Горе, говорить, глаголющимъ лукавое доброе, т. е. лжепророчество, и доброе лукавое, т. е. пророчество, полагающимъ тму свѣтъ и свѣтъ тму, полагающимъ горькое сладкое, и сладкое горькое.* Хотя и тяжки, говорить, слова пророковъ, но нѣтъ ничего слаще ихъ, такъ какъ они словесными угрозами избавляютъ отъ испытанія (бѣдствій) на дѣлѣ; и хотя сладки слова лжепророковъ, но нѣтъ ничего горьче ихъ, такъ какъ они прелестью словъ навлекаютъ дѣйствительную угрозу.

7. Вотъ какъ мудро пророкъ перетолковалъ ихъ сужденіе. Такъ какъ они словамъ однихъ не внимали, какъ изрекающимъ весьма горькое, а словамъ другихъ внимали, какъ весьма благоклоннымъ и заключающимъ въ себѣ великую сладость, то онъ сказалъ, что, напротивъ, великая сладость—у пророковъ, а великая горечь—у лжепророковъ. Въ томъ же смыслѣ нужно намъ понимать и слова его о свѣтѣ и тмѣ. Одни вели къ заблужденію, а другіе руководили къ истинѣ; одни, почти связавъ руки, предавали мраку плѣна, а другіе принимали всѣ мѣры, чтобы привести къ свѣту свободы. Потому, такъ какъ слушатели имѣли объ этомъ превратныя и не надлежащія понятія, пророкъ справедливо вразумляетъ ихъ, говоря: *полагающимъ тму свѣтъ, и свѣтъ тму. Горе, иже мудри въ себѣ самиъ, и предъ собою разумки* (ст. 21). Не малъ и этотъ недостатокъ, когда кто считаетъ себя мудрымъ и во всемъ полагается на свои сужденія: отсюда и происходитъ вышесказанное, т. е. что называютъ доброе злымъ, а злое добрымъ и проч. За это и Навель осуждалъ языческихъ философовъ, когда говорилъ: *глаголющеса быти мудри, объюродѣша*

(Рим. I, 22). И писатель Притчей также говоритъ: *видѣхъ мужа, нещедравша себе мудра быти, упованіе же имать безумный паче его* (Притч. хлvi, 12). И въ другомъ мѣстѣ Павелъ осуждаетъ это, когда говоритъ: *не бывайте мудри о себѣ* (Рим. хii, 16); и еще: *аще кто мнитъся мудръ быти въ васъ въ вѣцѣхъ семъ, буй да бываетъ, яко да премудръ будетъ* (1 Кор. iii, 18). Пусть не надѣется, говорить, на собственную мудрость и на свои собственныя сужденія, но, смиривъ ихъ, пусть предастъ свою душу наставленію Духа. Такъ какъ и между іудеями были такіе люди, которые презирали пророковъ, какъ пастуховъ и приставниковъ стада, желая считать мудрыми самихъ себя, что было основаніемъ гордости ихъ и пренебреженія возвѣщаемаго имъ, то пророкъ справедливо оплакиваетъ ихъ, говоря: *горе, иже мудри въ себѣ самихъ, и предъ собою разумки. Горе крѣпкимъ вашимъ, вико пьющимъ, и вельможамъ растворяющимъ сикеръ* (ст. 22). Не удивляйся, что онъ, сказавъ недавно такъ много противъ пьянства, опять повторяетъ ту же рѣчь; такъ какъ эта рана тяжела и неудобноизлѣчима, то нужно было часто омывать ее. Она тяжела и неудобноизлѣчима потому, что многимъ не кажется грѣхомъ, тогда какъ есть тягчайшій изъ всѣхъ грѣховъ и производитъ безчисленное множество болѣзней. Потому онъ и говоритъ: *вико пьющимъ, и вельможамъ растворяющимъ сикеръ*. Двоякая опасность: отъ силы опьяненія и отъ избытка власти. Дѣйствительно, всѣмъ людямъ нужно благоразуміе, но особенно обремененнымъ почестями и властію, чтобы, увлекаясь бременемъ власти, какъ бы какимъ-нибудь стремленіемъ беспорядочныхъ водъ, не свергнуться въ пропасть. *Оправдающимъ нечестива даровъ ради, и, еже есть праведное праведнаго, вземлющимъ отъ него* (ст. 23). Опять двоякая вина: оправданіе виновнаго и осужденіе невиннаго. А корень того и другого грѣха—принятіе подарковъ. *Сего ради якоже сгоритъ трость отъ угля огненнаго, и сожжется отъ пламене разгорѣвшагося* (ст. 24). Онъ указываетъ на быстроту воздаянія, на скорость наказанія, изображая такимъ подобіемъ совершенную погибель ихъ.

8. Все это выразилъ онъ словами: *пламень, уліе, трость*, и послѣдующими. *Корень ихъ, яко персть будетъ, и цвѣтъ ихъ, яко прахъ взыдетъ*. Прочное и крѣпкое разрушится, великолѣпное разсѣется, свѣтлое пройдетъ и исчезнетъ. *Не восхотѣша бо закона Господа Саваова творити ¹⁾, но слово Святаго ²⁾ раздражиша. Словомъ*

¹⁾ Послѣ слова: *שאבאב* = *Саваова*, св. I Зѣ, согласно пѣнокъ гр. сп. пер. LXX, читаль: *פועיב* = *творити*.

²⁾ Слѣдующаго послѣ *איוו* = *святаго*, слова *ישראל* — *Израилева* (ср. ал., ват. код., а потому и ц.-сл.), св. I Зѣ. не читаль.

пророкъ называетъ законъ. *И возъярися гнѣвомъ Господь Саваоѡхъ на люди своя, и наложи руку свою на нихъ, и порази ихъ: и раздражися на горы ¹⁾, и быша трутьи ихъ яко гной посредь пути: и во всякъ сихъ не отвератися ярость Его, но еще рука Его высока* (ст. 25). Здѣсь онъ указываетъ на жестокую войну, во время которой невозможно будетъ даже предавать тѣла погребенію, не съ тѣмъ, чтобы наказаны были мертвые, но чтобы живые примѣромъ чужихъ несчастій сколько-нибудь удержались отъ собственного порока. И смотри, какъ онъ сильно выразился. Не сказали, что умершіе не погребены, но брошены презрѣннѣ всякаго помета, что для живыхъ кажется страшнѣ всего и ужаснѣ самой смерти. Но, что хуже всего, они и послѣ этого, говорить, не исправились, но остаются въ томъ же состояніи. А такъ какъ они не исправлялись, то онъ опять угрожаетъ имъ тягчайшимъ ударомъ, — отъ иноплеменниковъ. Потому и продолжаетъ, говоря: *воздвигнетъ убо знаменіе во языцѣхъ сущихъ далече* (ст. 26). чтобы отдаленность пути не повергли ихъ въ безпечность, онъ говоритъ, что для Бога такъ легко привести ихъ, какъ для поднявшаго знамя—вывести на сраженіе вооруженныхъ и готовыхъ воиновъ, или какъ бываетъ это съ конями, приготовленными къ бою: какъ скоро подается знакъ выхода, они тотчасъ выскакиваютъ изъ-за ограды. Такимъ образомъ пророкъ указываетъ здѣсь на два обстоятельства: на то, что они (сущіе во языцѣхъ) легко придутъ по призванію Божію, и на то, что они давно пришли бы, если бы великое долготерпѣніе Его не удерживало ихъ. Въ дальнѣйшихъ словахъ онъ еще болѣе показываетъ легкость этого, говоря: *и возвиждетъ я ²⁾ отъ коонецъ земли*. Не удивляйся, что онъ, говоря о Богѣ, употребляетъ такія чувственныя выраженія; онъ приспособляетъ слова къ неразумію слушателей, желая показать всѣмъ этимъ только то, что это и для Бога легко, и непремѣнно сбудется; потому и присовокупляетъ: *и се скоро легцы грядуть: не взалчуть, ни утрудятся, ни воздремлютъ ³⁾* (ст. 27). Это сказано преувеличенно. Возможно ли въ самомъ дѣлѣ, чтобы они не алкали и не спали, будучи людьми и подлежа общимъ условіямъ жизни? Всѣмъ этимъ, какъ я сказалъ, онъ изображаетъ быстроту войска, легкость, скорость. *Ни распояшутъ поя-*

¹⁾ Въмѣсто: καὶ παραξύνθη τὰ ὄρη = въ ц.-сл.: и раздражишася горы, какъ чит. въ ал. и ват. код., св. I. Зл., согласно нѣкот. греч. сн. пер. LXX, читаль: καὶ παραξύνθη ἐπὶ τὰ ὄρη.

²⁾ Въмѣсто: ἀπὸ τοῦ — мнѣ, какъ чит. въ ал. код. т. LXX (ср. ц.-сл.), св. I. Зл. читаль: ἀπὸ τοῦ.

³⁾ Последняго слова ὄψεσθε ἑαυτοὺς = въ ц.-сл. ни посязятъ св. I. Зл.

совь своихъ отъ чреслъ своихъ, ниже расторгнутся ремени сапоговъ ихъ: иже стрѣлы остры суть, и луцы ихъ напряжены: копыта коней ихъ яко твердъ камень вмѣнишася, колеса колесницъ ихъ яко буря. Ярятея яко львове, и предсташа яко львичица: и иметь, и возопіеть, яко звѣрь, и извержеть, и не будетъ отъемлющаго ихъ: и возопіеть ихъ ради въ той день, яко шумъ моря, волнующася: и воззрятъ на небо горѣ, и на землю низу, и се тма жестока, тма въ нуждѣ ихъ ¹⁾ (ст. 28—30). Всѣмъ этимъ пророкъ распространилъ рѣчь и усилилъ страхъ, описавъ порознь каждое обстоятельство, сказавъ относительно свойства враговъ, ихъ силы, оружія, коней, колесницъ, чтобы обиліемъ сказаннаго привести слушателей въ великое сокрушеніе и ясностію изображеній приблизить къ нимъ эти обстоятельства. Потому онъ сравниваетъ враговъ со львами, и не останавливается на этомъ сравненіи, но изображаетъ и голосъ и нападеніе звѣря, и, продолжая переносную рѣчь, употребляетъ много образныхъ выраженій. Затѣмъ онъ упоминаетъ о морѣ, говоря, что будетъ такой шумъ, такое смятеніе, какое бываетъ тогда, когда сильно бушуетъ и волнуется море; и вообще употребляетъ всѣ мѣры усилить страхъ, чтобы они не имѣли нужды испытать (эти бѣдствія) на самомъ дѣлѣ. И, что еще болѣе ужасно, тогда не будетъ, говорить, защитника ни отъ земли, ни съ неба, но, лишеныя и горней защиты и земной помощи, они будутъ преданы врагамъ. Тьмою же онъ называетъ здѣсь помраченіе, происшедшее въ нихъ отъ несчастія, не въ томъ смыслѣ, будто исчезнуть лучи солнца, но въ томъ, что страждущіе, по своему расположенію, будутъ видѣть среди полудня вмѣсто свѣта мракъ, какъ обыкновенно бываетъ съ людьми, пораженными скорбію и уныніемъ. А чтобы ты зналъ, что эта тма происходила не отъ свойства воздуха, но отъ ихъ расположенія, онъ прибавилъ: тма жестока въ нуждѣ ихъ.

ГЛАВА VI.

И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь (Иса. vi, 1).

1. Почему пророкъ въ другихъ случаяхъ означаетъ время (пророчества) жизнію царей, а здѣсь—смертію? Онъ не сказалъ: было во дни Озіа, или въ царствованіе Озіа, но: было тогда,

¹⁾ Согласно пѣвот. греч. сн. пер. LXX, сн. I. Зл. конецъ 30 ст читалъ: καὶ ἐμβλεψονται εἰς τὸν οὐρανὸν αὐτῶν, καὶ εἰς τὴν γῆν κατὰ καὶ ἰδοὺ σκοτὸς ἀλλήλων, σκότος ἐν τῇ ἀπορᾷ αἰετῶν.

когда умеръ. Для чего же онъ дѣлаеть это? Не просто и не случайно, но здѣсь онъ внушаетъ намъ нѣчто таинственное. Что же именно? Этотъ Озіа, опьяненный успѣхомъ своихъ дѣлъ и возгордившись благоденствіемъ, сталъ превозноситься выше своего достоинства. Будучи царемъ, онъ подумалъ, что ему позволительно священнодѣйствовать, вторгся во храмъ, вошелъ во святое святыхъ, и, когда священникъ препятствовалъ и запрещалъ ему входить туда, онъ не остановился, но продолжалъ безумствовать, пренебрегая словами священника. За такое безстыдство Богъ поразилъ его проказою на челѣ, такъ что онъ, пожелавъ чести больше надлежащей, потерялъ и ту, какую имѣлъ; не только не получилъ священства, но, сдѣлавшись нечистымъ, лишился царства, и со стыда все время проживалъ тайно въ нѣкоторомъ домѣ (2 Парал. ххvi). Вмѣстѣ съ нимъ и весь народъ испыталъ гнѣвъ Божій за то, что презиралъ законы Божіи и не защищалъ оскорбляемаго священства. А въ чемъ онъ испыталъ этотъ гнѣвъ? Въ томъ, что сократились пророчества; разгнѣванный Богъ не давалъ имъ ни о чемъ никакого отвѣта. Впрочемъ Онъ сдѣлалъ это не навсегда, но продолженіемъ жизни царя ограничилъ и продолженіе наказанія. Когда этотъ царь окончилъ жизнь, тогда и Богъ прекратилъ Свой гнѣвъ, и опять отверзъ врата пророчества. Указывая на это, пророкъ напомнилъ намъ о времени смерти царя.

Потому и начинается пророчество такъ: *и бысть въ лето, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща*. Между тѣмъ Христосъ говоритъ: *Бога никтоже видѣ нигдѣже: Единородный Сынъ, сый въ локтѣ Отчи, той исповѣда* (Іоан. 1, 18); и еще: *не яко Отца видѣхъ есть кто, токмо сый отъ Бога, сей видѣ Отца* (Іоанн. vi, 46); и Моисею самъ Богъ сказалъ: *не бо узритъ человекъ лице мое и живъ будетъ* (Исх. xxxiii, 20). Какъ же пророкъ говоритъ, что онъ видѣлъ Господа? *Видѣхъ, говоритъ, Господа*. Онъ говоритъ не противное словамъ Христовымъ, но весьма согласное съ ними. Христосъ говоритъ о точномъ богопознаніи, котораго никто не имѣеть; сущаго Божества и чистаго существа Его никто не видѣлъ, кромѣ Единороднаго; а пророкъ повѣствуетъ о видѣніи, возможномъ для него. Онъ не могъ видѣть того, что есть Богъ, но видѣлъ Его явившимся въ образѣ и нисшедшимъ настолько, насколько могла возвыситься немощь созерцающаго. А что дѣйствительно ни онъ и никто другой не видѣлъ чистаго Божества, это очевидно изъ самаго повѣствованія. *Видѣхъ, говоритъ, Господа сѣдяща*; но Богъ не сидитъ; это—тѣлесное положеніе. Притомъ говоритъ не просто: *сѣдяща*, а: *на престолѣ*; но Богъ не поддерживается чѣмъ-нибудь; какъ можно сказать это о Томъ, Кто существуетъ вездѣ и наполняетъ все, *въ руцѣ Котораго вси*

концы земли (Ис. xiv, 4)? Очевидно, что это видѣніе было сни-
схожденіемъ Божиимъ. Выражая тоже самое, и другой пророкъ
сказалъ отъ лица Божія: *Азъ видѣнія умножихъ* (Осіи xii, 10),
т. е. являлся различнымъ образомъ. Но если бы являлось само
чистое существо Божіе, то оно не являлось бы различнымъ обра-
зомъ; а такъ какъ по снисхожденію Богъ являлъ Себя проро-
камъ то такимъ, то другимъ образомъ, принимая виды, соотвѣт-
ственные различнымъ временамъ, то онъ и говоритъ: *видѣнія*
умножихъ и въ рукахъ пророческихъ уподобихся, т. е. являлся не
такъ, какъ есмь, но принималъ такой образъ, какой могли ви-
дѣть созерцавшіе. Такъ, ты видишь Его то сѣдящимъ, то воору-
женнымъ, то имѣющимъ сѣдые волосы, то въ тихомъ вѣтрѣ, то
въ огнѣ, то показывающимъ *задняя* своя, то на херувимахъ и въ
образѣ, подобномъ веществамъ металлическимъ, свѣтло блестя-
щимъ. Впрочемъ, почему Онъ являлся то вооруженнымъ и окро- 69
вавленнымъ, то въ огнѣ, то показывающимъ *задняя*, то на небѣ,
то на престолѣ, то на херувимахъ, — объ этомъ говорить теперь
не время, чтобы второстепенный предметъ не занялъ насъ больше
главнаго. Теперь же необходимо сказать о настоящемъ видѣніи.
Для чего же Богъ является здѣсь сѣдящимъ на престолѣ и при-
томъ окруженнымъ серафимами? Онъ приспособляется къ обычаю
человѣческому, такъ какъ и рѣчь Его обращена къ людямъ; Онъ
намѣревается изречь опредѣленіе о дѣлахъ великихъ и о всей
вселенной, равно какъ и объ Иерусалимѣ, и произносить двоякій
приговоръ, и приносящій наказаніе городу и всему народу, и
возвѣщающій благодѣяніе вселенной, великія надежды и без-
смертныя почести.

2. Судьи имѣютъ обычай — дѣлать это не тайно, а возсѣдая
на возвышенномъ мѣстѣ, въ присутствіи всѣхъ, при поднятыхъ
покрывалахъ. Подобно имъ Богъ повелѣваетъ предстать предъ
Нимъ серафимамъ, возсѣдаетъ на высококомъ престолѣ и такимъ
образомъ произноситъ опредѣленіе. А дабы ты убѣдился, что это
не догадка, а таковъ обыкновенно образъ Его дѣйствій, я поста-
раюсь объяснить это и изъ другого пророка. Такъ у Даніила,
когда также надлежало произнести великое опредѣленіе о бѣд-
ствіяхъ и наказаніяхъ іудеевъ и о благахъ, уготованныхъ все-
ленной, также является престолъ свѣтлый и славный, и предстоящее
множество ангеловъ и сонмы архангеловъ, и сидящій вмѣстѣ (съ
Всевышнимъ) Единородный, и открываются книги, и протекаютъ
огненные рѣки, и вообще представляется подобіе судилища (Дан.
гл. vii). Все это сходно съ тѣмъ, о чемъ говорится здѣсь, или
даже тотъ пророкъ (Даніиль) еще яснѣе возвѣщаетъ, такъ какъ
времена его были ближе и пророчество уже достигало самыхъ

дверей (исполненія). Впрочемъ, оставивъ трудолюбивымъ сличать и сравнивать это и изучать общность того и другого пророчества, мы старательно займемся, какъ я сказалъ, предложеннымъ пророчествомъ, объясняя по возможности каждое слово. Тогда сказанное будетъ и для насъ и для васъ болѣе яснымъ. Что же говорить пророкъ? *Видѣхъ Господа сидяща*. Сидѣніе на престолѣ всегда служитъ знакомъ суда, какъ говорить Давидъ: *сѣлъ еси на престолъ, судяй правду* (Пс. ix, 5); и Данилъ: *престоли поставишася, судище съде* (Дан. vii, 9, 10). А простое сидѣніе, по выраженію пророка, служитъ знакомъ другого. Чего же именно? Твердости, постоянства, крѣпости, неизмѣняемости, безсмертія, безконечной жизни. Потому онъ и говорить: *Ты сидящій во вѣкъ, а мы погибающе во вѣкъ*¹⁾. Ты, говорить, пребываешь, существуешь, живешь, остаешься всегда одинаковымъ. А что онъ сказалъ это не о сидѣніи на престолѣ, ясно видно изъ противоположенія; онъ не сказалъ: мы стоящіе, но: погибающе. Сидѣть же на престолѣ значить судить. Потому пророкъ и видѣлъ Его сидящимъ на *престолъ высоту и превозмесеки*; или тѣмъ означается одно, а этимъ — другое. Престолъ Его былъ *высокъ*, т. е. великъ и чрезвычайно обширенъ, и *превозмесеки*, т. е. казался на невыразимой высотѣ и выше всего. *И исполнь домъ славы Его*. Какой, скажи мнѣ, *домъ*? Храмъ; такъ какъ оттуда началась вражда, то справедливо и въ этомъ чудномъ видѣніи Богъ является сидящимъ тамъ. *Славою* же пророкъ называетъ здѣсь блескъ, непреступный свѣтъ, котораго онъ не могъ выразить словомъ, и потому назвалъ его славою, и не просто славою, но славою Божіею. *И серафими стояху окрестъ Его* (ст. 2). Кого онъ называетъ серафимами? Безплотныя силы горнихъ существъ, которыхъ добродѣтель и блаженство можно видѣть изъ самаго ихъ названія; въ еврейскомъ языкѣ *серафимъ* значить: *огненные уста*.

О чемъ же мы узнаемъ изъ этого? О чистотѣ существа ихъ, неусыпности, бдительности, стремительности, дѣятельности, безпорочности. Такъ и пророкъ Давидъ, желая показать намъ безпрепятственное служеніе, скорость исполненія и великую дѣятельность горнихъ силъ, сказалъ: *творяя ангелы своя духи, и слуги своя пламень огненный* (Пс. ciii, 4), выражая названіемъ этихъ стихій скорость, легкость, дѣятельность. Таковы эти силы, воспѣвающія Господа чистыми устами, имѣющія это постояннымъ занятіемъ своимъ, — возносящія славословія, какъ непрестанное служеніе. На ихъ до-

¹⁾ Συ καθήμενος εἰς τὸν αἰῶνα, καὶ ἡμεῖς ἀπολλόμενοι εἰς τὸν αἰῶνα этихъ словъ въ известныхъ текстахъ кн. пр. Данила не найдено.

стоинство указываетъ ихъ близость къ престолу Божию. Какъ у земныхъ царей отличающіеся большими достоинствами стоятъ предъ самымъ царскимъ престоломъ, такъ точно и эти силы, по своей превосходной добродѣтели, окружаютъ горній престолъ, постоянно наслаждаясь неизреченнымъ блаженствомъ и восхищаясь блаженнымъ жребіемъ этого служенія. *Шесть крыль единому, и шесть крыль другому: и двѣма убо покрываху ноги своя, двѣма же покрываху лица своя¹⁾, и двѣма леташу. Изъываху другъ ко другу и глаголаху: святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ: исполнь вся земля славы Его* (ст. 3). Что означаютъ эти перья и что выражаютъ эти крылья? У безтѣлесныхъ силъ, конечно, нѣтъ такихъ крыльевъ: но этими чувственными изображеніями пророкъ опять означаетъ нѣчто таинственное, снисходя къ слабости тогдашнихъ слушателей, впрочемъ и чрезъ это снисхожденіе точно открывая намъ мысли, превосходящія всякое разуміе.

3. Итакъ, что же означаютъ крылья? Высоту и превосходство этихъ силъ. Такъ и Гавріилъ представляется летящимъ и нисходящимъ съ небесъ, чтобы ты позналъ его быстроту и легкость. И удивительно ли, что Писаніе употребляетъ такіа выраженія о служебныхъ силахъ, когда и въ рѣчи о самомъ Богѣ всѣхъ оно не чуждается такого приспособленія? Такъ Давидъ, желая изобразить или безтѣлесность Его, или быстроту явленій Его повсемѣстныхъ, говоритъ: *ходяй на крилу вѣтряю* (Пс. сш, 3), хотя, конечно, ни вѣтры не имѣютъ крыльевъ, ни Онъ самъ не ходитъ на крыльяхъ; какъ въ самомъ дѣлѣ это можетъ быть съ Тѣмъ, Кто присутствуетъ вездѣ? Но, какъ я выше сказалъ, Онъ, снисходя къ слабости слушателей, возвышаетъ ихъ умъ такими представленіями, какія доступны для нихъ. И въ другомъ мѣстѣ, желая показать помощь Божию и происходящую отъ нея безопасность, онъ употребляетъ тѣ же выраженія, говоря такъ: *въ кровѣ крилу твоею покрывши мя* (Пс. хvi, 8). А здѣсь посредствомъ 71 крыльевъ пророкъ показываетъ намъ не только возвышенность и легкость, но и нѣчто другое поразительное. Онъ показываетъ, что, хотя это видѣніе было снисхожденіемъ, каково оно дѣйствительно было, но самыя горнія силы и въ этой мѣрѣ не могли выносить его. Закрывать ноги и закрывать хребты свой-

¹⁾ Выраженіе: *покрываху тоῦς ποδας ἁγίων* = *ноги своя* св. I. Зл. здѣсь читаетъ прежде выраженія, *покрываху τὰ πρόσωπα ἁγίων* = *лица своя*, тогда какъ въ изв. греч. сп. пер. LXX, а потому и въ ц.-сл., они читаются въ обратномъ порядкѣ. Въмѣсто: *τὰ πρόσωπα* = *лица*, въ ал. и ват. код.: *τὸ πρόσωπον* = *лице*. Но во 2-й бесѣдѣ на цс. vi, 1 св. I. Зл. читаетъ это мѣсто такъ, какъ оно читается въ друг. изв. греч. сп. пер. LXX

ственно трепещущимъ, ужасающимся блеска, не выносящимъ молніи, которая исходила отъ престола. Потому оградю крыльевъ какъ бы нѣкоторою стѣною, они закрывали свои лица; и что обыкновенно испытываемъ мы, когда разражается гроза и блестятъ молніи, отъ которыхъ мы преклоняемся на землю, тоже испытывали и они.

Если же серафимы, эти великія и дивныя силы, не могли безъ страха взирать на сидящаго Бога, сидящаго именно на престолѣ, но покрывали и лица и ноги, то какое слово выразить безуміе тѣхъ, которые говорятъ, что они ясно знаютъ самого Бога, и изслѣдуютъ Его нетлѣнное существо ¹⁾? *Дѣтва летаху, и взываху.* Что значить: *летаху*, и что онъ хочетъ этимъ выразить? То, что они постоянно находятся близъ Бога и не отступаютъ отъ Него, но въ этомъ и состоятъ ихъ жизнь, что они постоянно поютъ предъ Нимъ, всегда прославляютъ Создателя. Онъ не сказалъ: воззвали, но: *зываху*, т. е. непрестанно дѣлають это. *Другъ ко другу, и глаголаху: святъ, святъ, святъ.* Этимъ выражается ихъ стройное пѣніе и славословіе, совершаемое съ великимъ согласіемъ. Это включаетъ въ себѣ не только славословіе, но и пророчество о благахъ, ожидающихъ вселенную, и точное наставленіе касательно догматовъ. Почему они не однажды сказали это слово, и потомъ замолчали, и не дважды, и потомъ остановились, но прибавили тоже въ третій разъ? Не очевидно ли, что они поступали такъ, воспѣвая пѣснь Троицы? Потому-то Іоаннъ относитъ эти слова къ Сыну, Лука къ Духу, а пророкъ къ Отцу. И послѣдующія слова открываютъ намъ ту же мысль. Послѣ такой пѣсни они прибавляли: *исполнь вся земля славы Его.* Это было свойствомъ точнаго пророчества, что они предвозвѣщаютъ будущее вѣдѣніе, чрезъ которое вселенная исполнилась славы Божіей, такъ какъ прежде и въ то время, когда были произносимы эти слова, не только прочія части вселенной, но и самая страна іудейская была исполнена нечестія, и никто не славилъ тогда Бога. Объ этомъ свидѣтельствуетъ самъ пророкъ, когда говоритъ: *васъ ради* ²⁾ *имя мое хулится во языцехъ* (Ис. лц, 5). Когда же земля исполнилась славы Его? Тогда, когда эта пѣснь принесена на землю, когда земные люди присоединились къ лику горнихъ силъ, и стали возносить одну пѣснь и совершать общее славословіе. Если же іудей безстыдно отвергаетъ это, то пусть онъ покажетъ, когда вся земля исполнилась славы Его, славы, происходящей

¹⁾ Еретики — апомен.

²⁾ Въ греч. сн. пер. LXX слѣдуетъ датѣе слово. *βια ταντοσ* = въ ц.-сн.

огъ богопознанія? Но онъ не можетъ показать этого, хотя бы тысящекратно упорствовалъ въ своемъ безстыдствѣ. *И взяся наддверіе отъ гласа, имже вопіяху* (ст. 4). Видишь ли, съ какою легкостію въ пророчествѣ одни предметы соединяются съ другими? Послѣ этой пѣсни и наполненія земли славю Его идетъ рѣчь о прекращеніи всего іудейскаго, что и выразилъ пророкъ 72 поднятіемъ *наддверія*.

4. Это было знакомъ опустошенія и разрушенія храма; а когда разрушенъ храмъ, тогда прекратилось и все прочее. И чтобы ты убѣдился, что ветхій завѣтъ прекращенъ новымъ, онъ говоритъ: *взяся наддверіе отъ гласа*, т. е. тѣнь разсѣялась отъ того, что настало такое славословіе, возсіяла благодать и слава Божія распространилась по всей вселенной. *И домъ наполнися дыма* И этимъ, мнѣ кажется, означается разореніе, ожидающее его, пламень иноплеменниковъ и ужаснѣйшее сожженіе. *И рекохъ: о, окаянный азъ, яко умилыхся, яко человекъ сынъ, и нечисты устны имыи, посредъ людей нечистыя устны и мущихъ азъ живу; и царя Господа Саваоа видѣхъ очима моима* (ст. 5). Видѣніе изумило пророка, поразило, привело въ великій страхъ, подвигло къ исповѣданію, заставило полнѣе сознать бѣдность собственнаго естества. Таковы всѣ святые: когда они удостоиваются бѣльшей чести, тогда они больше и смиряются. Такъ Авраамъ, бесѣдую съ Богомъ, называлъ себя *землею и пепломъ* (Быт. xvii, 27); такъ Павелъ, когда удостоился извѣстнаго видѣвія, называлъ себя *извергомъ* (1 Кор. xv, 8); такъ и этотъ пророкъ называетъ себя *окаяннымъ*, сначала со стороны своей природы говоря: *о, окаянный азъ, яко умилыхся, яко человекъ сынъ*, а потомъ со стороны душевнаго состоянія: *и нечисты устны имыи*. Онъ назвалъ свои уста нечистыми, какъ я думаю, въ противоположность съ тѣми огненными устами чистыхъ силъ, съ ихъ совершеннѣйшимъ служеніемъ. Не останавливаясь на этомъ, онъ произноситъ исповѣданіе и за весь народъ, присовокупляя: *посредъ людей нечистыя устны и мущихъ азъ живу*. Почему же онъ осуждаетъ здѣсь свои уста? Онъ выражаетъ свою нерѣшительность. Такъ и три отрока, находясь въ печи, говорили почти тоже самое: *нѣтъ намъ отвѣрзти устъ* (Дан. iii, 33). И теперь, когда было время пѣснопѣнія и словословія, и когда пророкъ видѣлъ горнія силы дѣлавшими это, онъ справедливо обращаетъ слово къ устамъ, которыя призваны особенно къ такому служенію. По этой причинѣ онъ назвалъ нечистыми свои уста, но уста народа—не по этому, а потому, что іудеи были исполнены беззаконія. *И царя Господа Саваоа видѣхъ очима моима*. Потому, говоритъ, я скорблю и плачу, что, будучи недостойнымъ, я удостоился такой чести, превышающей мое

достоинство, превосходящей мое естество. Впрочемъ, когда онъ говоритъ: *видѣхъ*, ты разумѣй здѣсь не точное знаніе, но возможное для него.

И посмотри, какъ полезно исповѣданіе: онъ осудилъ самого себя, и тотчасъ былъ очищенъ. Далѣе онъ говоритъ: *и посланъ бысть ко мнѣ единъ отъ серафимовъ, и въ руку своей имяше уголь горящъ, егоже клещами взялъ отъ алтаря: и прикоснуса устнамъ моимъ, и рече. се прикоснуса сіе устнамъ твоимъ, и отыметъ беззаконія твоя, и грѣхи твоя очиститъ* (ст. 6, 7). Нѣкоторые говорятъ, что это — прообразы будущихъ таинствъ: и этотъ алтарь, и разложенный огонь, и служебная сила, и прикосновеніе къ устамъ, и очищеніе грѣховъ; но мы пока будемъ держаться исторіи и скажемъ, для чего это происходило. Пророкъ имѣеть быть посланъ къ народу іудейскому—
73 возвѣстити нѣчто страшное и невыносимое. Потому посылаются серафимы, чтобы исполнить его и страха и дерзновенія. И чтобы онъ не ссылался,—подобно тому какъ Моисей ссылался на свою гугнивость и Іеремія на свою молодость,—на то, что онъ имѣеть нечистыя уста и не можетъ служить проповѣди, приступаютъ серафимы, очищающіе грѣхи его не собственной силою — вѣдь это принадлежитъ только Отцу и Сыну и Святому Духу,—но повелѣніемъ Божиимъ и прикосновеніемъ угля. Потому онъ и не сказалъ: вотъ я очищу, но: *се сіе отыметъ беззаконія твоя и грѣхи очиститъ*, по повелѣнію Пославшаго. Но почему серафимы взяли уголь клещами? Безтѣлесная сила, конечно, не должна была обжечься углями. Почему же такъ было? По великому снихожденію. Потому и взялъ онъ это съ жертвенника, гдѣ приносились жертвы и совершались очищенія грѣховъ. Если же ты спросишь: почему уста пророка не были обожжены, то, главнымъ образомъ, потому, что въ этомъ явленіи не было огня чувственаго; а съ другой стороны, когда что дѣлаеть Богъ, ты не изслѣдуй и не любопытствуй.

5. Впрочемъ иногда и дѣйствительный и чувственный огонь, касаясь тѣль, не обнаруживалъ дѣйствій огня. Если тамъ, гдѣ были хворостъ и смола, пламень забывалъ собственную природу, то удивительно ли, что въ настоящемъ чудномъ событіи этотъ огонь очищали, но не жегъ? *И слышахъ гласъ Господа глаголюща: кого пошлю и кто пойдетъ къ людямъ симъ* (ст. 8)? Видишь ли, каковъ успѣхъ видѣнія, какъ много сдѣлалъ страхъ? Нѣчто подобное было и съ Моисеемъ; этому пророку хотя не являлся ни серафимъ, ни самъ Господь, сидящій на престолѣ, но показано было тогда другое чудное видѣніе, такое явленіе, на которое никто не могъ бы взирать. *Купина*, говорится въ Писаніи, горѣла и не стараше (Исх. III, 2). Но и послѣ этого видѣнія и послѣ многихъ

увѣщаній Божіихъ великій Моисей уклонялся, отказывался и представлялъ множество причинъ отказа, говоря: *худогласенъ, и косноязыченъ азъ есмь; и: избери ты* ¹⁾ *многo, егже послещи* (Исх. iv, 10, 13). И Іеремія ссылался на свой возрастъ (Іер. i, 6). И Іезекиль, по полученіи повелѣнія Божія, семь дней оставался при рѣкѣ, уклоняясь и медля; потому Богъ и приложилъ къ нему притчу, говоря: *стража даждь ты дому Израилеву* (Іезек. iii, 17); и еще: *душу ихъ отъ руки твоея взыщу* ²⁾ (Іезек. iii, 18). А Іона не только отказывался, но и бѣжалъ (Іон. i, 3). Что же? Неужели Исаія былъ смѣлѣе всѣхъ, и даже великаго Моисея? Кто можетъ сказать это? Почему же тотъ уклонялся, получивъ повелѣніе, а этотъ, и не получивъ прямого повелѣнія, изъявилъ свою готовность? Вѣдь не сказано было: иди; но когда Богъ сказалъ: *кого пошлю?* — онъ тотчасъ принялъ повелѣніе. Нѣкоторые говорятъ, что, такъ какъ онъ согрѣшилъ, не обличивъ Озіи, дерзнувшаго войти во святилище, то, желая послѣдующимъ усерднымъ послушаніемъ загладить тотъ грѣхъ, онъ тотчасъ изъявилъ согласіе, чтобы умилостивить Бога; потому и уста свои назвалъ нечистыми, что не говорилъ смѣло. Но я не могу согласи- 71
гласиться съ тѣми, которые говорятъ такъ, потому что достовѣрнѣе ихъ Павелъ, который называетъ Исаю дерзающимъ и говоритъ: *Исаія же дерзаетъ и глаголетъ* (Рим. x, 20). Потому, какъ говорятъ, онъ и кончилъ жизнь свою не обыкновенною смертію, но потерпѣлъ жесточайшее мученіе, такъ какъ іудеи не выносили смѣлой рѣчи его. Кромѣ того и Писаніе нигдѣ не говоритъ, чтобы онъ присутствовалъ при поступкѣ Озіи и присутствуя молчалъ, но говорящіе такъ выдумываютъ это сами отъ себя. Что же нужно сказать? То, что положеніе Моисея было не одинаково съ положеніемъ Исаи. Тотъ былъ посылаемъ въ чужую и варварскую страну, къ неистовому и жестокому тирану; а этотъ къ своимъ соотечественникамъ, которые часто слушали и были наставляемы въ теченіе долгаго времени. И потому тамъ и здѣсь нужно было не одинаковое мужество, чтобы послушаться. А нѣкоторые говорятъ, что и другое нѣчто было причиной такой готовности его, именно: когда онъ произнесъ исповѣданіе за себя и за народъ и увидѣлъ посланныхъ серафимовъ и очистившахъ уста его, то, надѣясь, что будетъ тоже и съ народомъ и что онъ пойдетъ возвѣститъ ему объ этомъ, съ готовностію принялъ повелѣніе. Святые были какъ боголюбивы, такъ и чловѣколюбивы больше всѣхъ людей. Такимъ образомъ, надѣясь возвѣститъ какое-либо

¹⁾ Въ ц.-сл. *могуца* = δυναμεως (ср. ват. код.)

²⁾ την ψυχην αυτων εκ χειρος σου εκζητησω, но во всѣхъ изв. греч. сл. пер. LXX. το αιμα αυτων εκ χ. α. εκζ. = ср. ц.-сл. *крова же сіа отъ руки твоея взыщу*

избавленіе отъ бѣдствій, онъ тотчасъ изъявилъ свое согласіе и сказалъ: *се азъ есмь, послѣ мя.* Съ другой стороны онъ имѣлъ душу весьма рѣшительную на опасности, какъ это видно изъ всего пророчества его. Итакъ, когда онъ изъявилъ согласіе идти и уже не смѣлъ отказаться, тогда услышалъ прискорбныя слова. Богъ поступилъ съ нимъ премудро. Онъ не сказалъ съ самага начала: иди и говори; но прежде высказалъ повелѣвіе неопредѣленно и не открывалъ образа посольства. Когда же Исаія немедленно изъявилъ согласіе, тогда Богъ и высказываетъ зло, которое постигнетъ іудеевъ. Какое же именно? *Иди, говоритъ Онъ, и рцы людямъ сѣмъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете; и видяще узрите, и не увидите. Одебелѣ бо сердце людей сѣихъ, и ушима своима тяжко слышаша, и очи свои смежиша, да не когда узрятъ очима, и ушима услышатъ, и сердцемъ уразумѣютъ, и обратятся, и исцѣлю я* (ст. 9, 10). Это, я думаю, не требуетъ объясненія, такъ какъ уже давно объяснили совершенно знавшіе эти слова—Іоаннъ сынъ грома и Павелъ, который точно зналъ и древнее и новое. Проповѣдуя въ Римѣ собравшимся къ нему, и потомъ ушедшимъ и не вѣрившимъ сказанному, онъ говорилъ: *добръ Духъ Святый глагола: слухомъ услышите, и не имате разумѣти* (Дѣян. ххviii, 25, 26). А сынъ грома,—такъ какъ іудеи видѣли чудеса Христовы и не вѣрили, слышали ученіе и не внимали ему—(Христосъ воскресилъ Лазаря, а они искали убить Его; 75 Онъ изгонялъ бѣсовъ, а они называли Его бѣснующимся; Онъ велъ ихъ къ Отцу, а они называли Его обманщикомъ, и держались превратныхъ мнѣній),—упоминаетъ объ этомъ пророчествѣ, говоря: хорошо сказалъ Исаія пророкъ, что вы слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видяще узрите, и не увидите (сравн. Іоан. xii, 38, 40).

6. Такъ какъ у нихъ были помрачены внутреннія очи ума, то имъ не было никакой пользы отъ очей внѣшнихъ, при поврежденіи разумаго сужденія. Потому они видя не видѣли и слыша не слышали; и причиною этого, прибавляетъ пророкъ, было не поврежденіе внѣшнихъ чувствъ, не разстройство природы ихъ, но ослѣпленіе сердца. *Одебелѣ бо, говоритъ, сердце людей сѣихъ.*

↓ А огрубѣніе ума бываетъ отъ грѣховъ и житейскихъ пожеланій. О такомъ огрубѣніи говорилъ и Павелъ въ словахъ: *не можете вамъ глаголати, яко духовнымъ: ибо не у можете, но ниже еще можете нынѣ,*—присовокупляя и причину этого въ слѣдующемъ: *идѣже бо въ васъ зависти, и рвенія, и распри, не плотстии ли есте* (1 Кор. iii, 1—3)? Такъ и тѣ, мучимые великою завистію и ненавистію и осаждаемые другими безчисленными страстями сдѣлали грубымъ свое умственное око и уже не могли видѣть

ясно; а потому принимали другія и превратныя мнѣнія о томъ, что видѣли. Видя все это въ точности, пророкъ предсказаль и причину болѣзни. Но, замѣтъ, изъ двухъ находящихся здѣсь пророчествъ, одно, касающееся Церкви и благъ, уготованныхъ вселенной, получили и изрекли серафимы въ словахъ: *святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ, исполнь вся земля славы Его*; а другое, касающееся плѣненія и наказанія іудеевъ, было предоставлено пророку, — для того, чтобы ты и отсюда позналъ превосходство Церкви. *И рекохъ: доколы Господи* (ст. 11)? Видишь ли, что мы привели не ложную и неосновательную догадку о послушаніи пророка, оказанномъ съ великою готовностію? Услышавъ противное тому, чего онъ ожидалъ, именно о запусѣннѣ, погибелѣ, онъ просить теперь узнать мѣру наказанія; онъ уже не смѣлъ просить о совершенномъ избавленіи ихъ отъ гнѣва, такъ какъ Богъ предварительно показаль, что они грѣшатъ непростительно. Ихъ дерзкіе поступки были слѣдствіемъ не соучастія и не дерзостнаго настроенія, но души, дѣлающей непослушаніе своимъ занятіемъ, задорнаго ума, какъ бы нарочито и усиленно противящагося дѣламъ Божіимъ. На это и указываетъ Богъ въ словахъ: *да не когда узрятъ очима* ¹⁾, *и сердцемъ уразумѣютъ, и обратятся, и исцѣлю ихъ*. Они, говоритъ, какъ бы боясь, чтобы не узнать чего-нибудь должнаго, съ великимъ стараніемъ ослѣпляли свой умъ. Потому, такъ какъ и обвиненіе было весьма тяжко, и наказаніе неизбѣжно, пророкъ желаетъ узнать то, что оставалось; впрочемъ подъ видомъ желанія узнать онъ высказываетъ просьбу. Но такъ какъ и объ этомъ онъ не смѣлъ просить прямо, то свое желаніе узнать предлагаетъ въ видѣ вопроса, говоря: *доколы, Господи? И рече: дондеже опустѣютъ гради, отъ еже не населенымъ быти, и дома, отъ еже не быти челоуѣкомъ, и земля останется пуста. И посемъ продолжитъ Богъ челоуѣки, и умножатся оставшіися на земли. И еще на ней есть десятина, и паки будетъ въ расхищеніе, якоже теревинѣ, и яко желудъ, егда испадетъ изъ плюски своея: стѣмя свято стояніе его* (ст. 11—13). Окончивъ пророчество, онъ опять обращаетъ рѣчь къ исторіи, предсказывая какъ плѣненіе десяти колѣнъ, такъ ради этого плѣненія и долготерпѣніе Божіе въ отношеніи къ двумъ колѣнамъ; далѣе предсказываетъ отведеніе въ плѣнъ и этихъ послѣднихъ за то, что они не воспользовались долготерпѣніемъ, какъ должно; а потомъ опять — благоденствіе, которое даровано будетъ остатку ихъ. Такъ, когда онъ говоритъ: *дондеже опустѣютъ гради, отъ еже не*

¹⁾ Слѣдующія затѣмъ, по изв. гр. сп. пер. LXX, слова: *καὶ τὸ εὐκ* ἀκούσων — въ ц-сл: *и ушима услышатъ* у св. I. Зл не читаются.

населенымъ быти, то указываетъ на плѣненіе десяти колѣнъ; дѣйствительно, они всѣ были совершенно разстроены, взяты съ великимъ насиліемъ и всѣ отведены въ чужую страну, такъ что и города ихъ всѣ стояли безъ людей, и земля лишилась своихъ воздѣлывателей къ пользѣ имѣющихъ остаться. Такимъ образомъ, когда онъ говоритъ: *дондеже опустѣють гради, отъ еже не населенымъ быти, и дома, отъ еже не быти человекомъ*, то разумѣетъ и плѣнъ. А когда говоритъ: *и по семъ продолжитъ Богъ человекки*, то указываетъ или на полное благосостояніе всѣхъ, или на благоденствіе, которое будетъ дано двумъ колѣнамъ по отведеніи десяти колѣнъ. И дѣйствительно, освободившись отъ Сennaхирима и войска иноплемениковъ и воспользовавшись неожиданной побѣдой, они опять размножились и долго жили, потому что никакая война не беспокоила ихъ. Когда Онъ говоритъ: *продолжитъ*, то разумѣетъ или многочисленность людей, или продолжительность лѣтъ. А чтобы ты узналъ, что это говорится о двухъ колѣнахъ, Онъ прибавляетъ: *на ней есть десятина*, называя десятиною то, что свыше десяти, остающееся послѣ десяти, чѣмъ и были два колѣна. Такое же выраженіе употребляетъ и Павелъ, когда говоритъ: *болѣ пяти сотъ братіямъ*, т. е. свыше пяти сотъ (1 Кор. xv, 6). *И паки будетъ въ расхищеніе, якоже теревинъ*, т. е. два колѣна. *И яко желудь, егда испадетъ изъ плюски своея*. Какъ этотъ плодъ непріятенъ, когда выпадаетъ изъ скорлупы своей, такъ и они будутъ осмѣиваемы и презираемы, когда будутъ изгнаны изъ города и всѣ лишатся своей славы. *Сѣмя свято стояніе его*. Впрочемъ бѣдствія ихъ, говоритъ, будутъ не неисцѣльны и не безконечны, но сѣмя ихъ будетъ свято и *стояніе*, т. е. твердо, крѣпко, неподвижно, въ ожиданіи перемѣны обстоятельствъ. Они лишатся благоденствія, но сами не подвергнутся совершенной гибели, но останутся и будутъ *стоять*, доколѣ опять не получатъ прежняго образа жизни и не возвратятся къ прежней святости.

ГЛАВА VII.

И бысть во дни Ахаза, сына Іоаоамля, сына Озіи, царя Іудина (Иса. vii, 1).

1. Я часто говорилъ и теперь скажу, что въ древности пророчества изрекаемы были не для того, чтобы іудеи только узнавали будущее, но чтобы, узнавъ, получали отсюда пользу, чтобы отъ страха угрозъ они дѣлались болѣе благоразумными и отъ

обѣщанія благъ — болѣе усердными къ исполненію добродѣтели, познавая изъ того и другого и силу Божию и попеченіе Его объ нихъ. Подлинно, по этой причинѣ были изрекаемы предсказанія, и для того, чтобы іудеи не думали, будто событія совершаются просто и случайно, по какому-либо порядку природы или естественному теченію дѣлъ, но знали, что и то и другое происходитъ по мановенію свыше и по опредѣленію Божию; а это весьма много способствовало имъ къ богопознанію. Но такъ какъ пророчества, — какъ я и прежде говорилъ, — исполнялись не тотчасъ по изреченіи ихъ, но предсказанія тогда были изрекаемы, а самыя событія совершались спустя долгое время, такъ какъ нѣкоторые изъ слышавшихъ часто умирали прежде и не могли судить о послѣдствіяхъ предсказаній, то, смотри, что дѣлаетъ и устрояетъ Богъ. Онъ соединяетъ одно пророчество съ другими пророчествами, ближайшее съ отдаленнѣйшими, бывшее въ ихъ поколѣніи представляя величайшимъ доказательствомъ того, что должно совершиться спустя долгое время. Въ евангеліяхъ же пользу такого рода Онъ устрояетъ другимъ образомъ: соединяетъ съ пророчествами чудеса и подтверждаетъ одни другими. Такъ, напримѣръ, ко Христу нѣкогда подошелъ прокаженный и былъ очищенъ, а послѣ него отрокъ сотника былъ исцѣленъ отъ извѣстной тяжкой болѣзни, и знаменія эти были велики; но Онъ не ограничился этими знаменіями, а присовокупилъ и пророчество. Такъ какъ сотникъ оказалъ дивную и великую вѣру, за которую отрокъ и былъ исцѣленъ отъ болѣзни, то Христосъ присовокупилъ: *мнози отъ востокъ и западъ придуть, и возлягутъ со Авраамомъ, и Исаакомъ, и Иаковомъ* ¹⁾: *сынове же царствія изгнани будутъ воны* (Матѣ. viii, 11). Въ этихъ словахъ Онъ предсказывалъ и образованіе Церкви изъ язычниковъ, и отверженіе іудеевъ, что теперь исполнилось на самомъ дѣлѣ и для всѣхъ видно яснѣе солнца; но тогда было пока неясно и невѣроятно для невѣрующихъ. Для того предварительно и совершенно было тогда знаменіе, чтобы внушить великую вѣру въ то, что имѣло совершиться послѣ, равно какъ и самое пророчество, исполнившееся нынѣ на самомъ дѣлѣ, служить твердымъ подтвержденіемъ бывшему тогда знаменію. Скажетъ ли невѣрующій, что прокаженный не очистился? Но пусть онъ посмотритъ на истину пророчества, и отъ этого пусть вѣритъ и въ знаменіе. Сказали ли бы тогдашніе іудеи, что предсказанія Его не истинны? Но пусть они

¹⁾ Св. I Зл. читаетъ: ἐξ ἄλλοθεν ἔσονται ἐξω — *изгнани будутъ воны*, но во всѣхъ греч. св. пер. LXX читается: ἐξ ἄλλ. εἰς τὸ σάραξ τοῦ ἐξωτερον — *изгнани будутъ во тѣмъ кромѣшномъ*.

посмотрять на очистившагося прокаженнаго и послѣ бывшаго съ нимъ не сомнѣваются и касательно будущаго. Такимъ образомъ для тѣхъ знаменіе служило величайшимъ залогомъ истинности пророчества, а для нынѣшнихъ пророчество—дѣйствительности знаменія. Видишь ли, какъ одно подтверждается другимъ? Тоже можно видѣть и въ ветхомъ завѣтѣ. Такъ, когда Іеровоамъ тяжко неистовствовала и поставилъ золотыхъ тельцовъ, то пришедшій пророкъ и предсказалъ будущее и тогда же совершилъ знаменіе. Чтобы никто не сомнѣвался въ томъ, что должно было случиться чрезъ триста лѣтъ, онъ разрушилъ жертвенникъ, пролилъ тукъ и засушилъ руку царя, посредствомъ совершившагося предъ глазами ясно подтвердивъ то, чтò имѣло совершиться спустя много времени (3 Цар. гл. хш). И такихъ событій много можно видѣть и въ ветхомъ и въ новомъ завѣтѣ, такъ какъ Богъ различно устрояетъ наше спасеніе. Такъ точно было и здѣсь, и притомъ съ великимъ преимуществомъ; не только дано было знаменіе, но и пророчество соединено съ знаменіемъ. Впрочемъ, чтобы сказанное было болѣе яснымъ, рассмотримъ обстоятельно самое сказаніе. *И бысть во дни Ахаза, сына Іоаоамля, сына Озіи, царя Іудина, взиде Расижъ царь Арамль, и Факей, сынъ Ромеліевъ, царь Ізраилевъ на Іерусалимъ, воевати на него, и не возмогоша разорити его. И возвѣстися въ дому Давидовѣ, глаголя: совѣщася Арамъ со Ефремомъ* (ст. 1, 2). Это—исторія, повѣствованіе о событіяхъ. Но кто имѣетъ умъ и острое зрѣніе, тотъ и отсюда можетъ получить великую пользу, познавъ великую премудрость Божию и попеченіе Его объ іудеяхъ. Онъ и не остановилъ войны въ самомъ началѣ, и наступавшему не допустилъ овладѣть городомъ, но, дозволивъ сдѣлать угрозу на словахъ, остановилъ ея исполненіе, возбуждая и избавляя іудеевъ отъ безпечности, и показывая свою силу, что онъ можетъ и тогда, когда бѣдствія достигнутъ своего конца, сохранить невредимыми подвергшихся имъ такъ, какъ будто эти бѣдствія и не начинались. Это, какъ можно видѣть, Онъ часто дѣлаетъ, напр. въ пещи вавилонской, во рвѣ львиномъ и въ другихъ безчисленныхъ случаяхъ. Такъ и эти пришли, осадили городъ, коснулись стѣнъ, привели въ трепетъ умъ жителей, но больше не могли сдѣлать ничего.

2. Отсюда можно видѣть беззаконіе десяти колѣнъ, въ томъ, что не только начали междоусобную войну и подняли оружіе на своихъ братьевъ, но и соединились съ чужеземцами и иноплемениками и, будучи обязаны даже не имѣть съ ними простого общенія, призвали ихъ къ себѣ на помощь, вооружились вмѣстѣ съ ними и возстали противъ своего города. Они побудили иноплеменника Расина идти противъ ихъ столичнаго города. И об-

стоятельства войны были неравны. У тѣхъ было безчисленное войско, и города, и племена, и народы; а здѣсь ничего такого не было, только столичный городъ, такъ что сила Божія открылась со всею ясностію. Тогда какъ здѣсь никто не бралъ оружія, не выходилъ и не противоборствовалъ, злые замыслы тѣхъ разрушились. *И не возмогша*, говоритъ пророкъ, *разорити его*. Что же препятствовало этому? Не что иное, какъ рука Божія, которая невидимо отражала ихъ. Впрочемъ, какъ я сказалъ, Богъ хотя отвратилъ войну, но отъ страха не тотчасъ избавилъ. *И возвѣстися*, говоритъ, *въ дому Давидовѣ, яко* ¹⁾ *совѣщася Арамъ со Ефремаемъ, и ужасеся душа его и душа людей его*. Когда Богъ намѣревается совершить что-нибудь необыкновенное, то Онъ не вдругъ совершаетъ чудо, но сначала попускаетъ тѣмъ, къ которымъ оно относится, чувствовать бѣдствія, чтобы по избавленіи отъ бѣдствій они не оказались неблагодарными. Такъ какъ многіе изъ людей, частію по гордости, частію по безпечности, забываютъ бѣдствія по избавленіи отъ бѣдствій, или, не забывая, приписываютъ успѣхи самимъ себѣ, то Богъ попускаетъ имъ сначала потрясеніе отъ скорбей, а потомъ освобождаетъ отъ затруднительныхъ обстоятельствъ. Такъ точно Онъ поступилъ и здѣсь. Онъ попустилъ, чтобы сердца ихъ пришли въ трепетъ, попустилъ быть великой скорби, а потомъ и послалъ избавленіе. Тоже Онъ сдѣлалъ и съ великимъ Давидомъ. Намѣреваясь вывести его на борьбу и воздвигнуть руками его славный трофей, Богъ сдѣлалъ это не въ началѣ войны, но оставилъ израильтянъ мучиться отъ страха въ теченіе сорока дней, и когда они уже отчаялись въ своемъ спасеніи, когда иноплеменникъ произнесъ безчисленное множество укоризнъ и не смотря на то никто не осмѣливался выйти и противостать врагу, тогда только, именно тогда, когда они признали свое пораженіе и слабость ихъ сдѣлалась явною, Онъ вывелъ на борьбу этого отрока и совершилъ дивную побѣду. Если и послѣ этого, послѣ такого обнаруженія ихъ слабости, спасенный царь, побуждаемый ненавистію и завистію, строилъ козни Давиду и, предавшись страсти, оказался неблагодарнымъ къ благодѣтелю, то чего не сдѣлалъ бы онъ, если бы Господь не доказалъ такимъ очевиднымъ образомъ трусости какъ его, такъ и всего войска? Тоже самое, какъ можно видѣть, Богъ дѣлалъ и во многихъ другихъ случаяхъ. Точно такъ дѣлается и здѣсь. Намѣреваясь освободить іудеевъ отъ войны и избавить ихъ отъ скорбей, Онъ попускаетъ имъ сначала чувство-

79

¹⁾ "Отъ = яко, тогда какъ выше, согласно съ греч. сл. пер LXX, употреблено: ἀκούσαντες, знающа (лат. >gushv)

вать бѣдствія. *И ужасеся*, говоритъ пророкъ, *душа его и душа людей его, якоже въ дубравѣ древо вѣтромъ восколеблется*. Пророчеству свойственно — обнаруживать сокровенныя чувствованія людей. Такъ и здѣсь онъ выражаетъ состояніе души каждаго изъ нихъ и для ясности приводитъ сравненіе, чтобы показать силу скорби. И поколебалась говорить, душа ихъ, смирилось высокоуміе; они отчаялись въ своемъ спасеніи, думали, что находятся въ крайности, не ожидали ничего добраго, и каждый изъ нихъ сокрушался собственными помыслами. Что же Богъ? Онъ предсказываетъ избавленіе и потомъ совершаетъ его, чтобы они опять не приписали освобожденія города кому-нибудь другому, Онъ посылаетъ пророка возвѣстить будущее. *И рече Господь ко Исаи: изыди во срѣтеніе Ахазу, ты, и оставшійся Іасувъ сынъ твой, къ купѣли горняго пути села бѣлилнича, и речеши ему: блюди еже молчати, и не бойся ниже душа твоя да изнеможетъ: ниже убойся ¹⁾ отъ двою древу главень дымлящихся сихъ; егда бо гнѣвъ ярости моя будетъ, паки изцѣлю* (ст. 3, 4). Что значить: *изыди во срѣтеніе*? Отъ страха и скорби царь не былъ спокоенъ и не могъ оставаться дома, но, какъ обыкновенно бываетъ съ осажденными, постоянно выходилъ, обозрѣвалъ стѣны, подходилъ къ воротамъ, распорядился и изслѣдовалъ, въ какомъ положеніи находятся дѣла непріятелей. Потому Богъ и говоритъ: *изыди во срѣтеніе*. А что значить: *ты и оставшійся Іасувъ сынъ твой*? *Іасувъ* на еврейскомъ языкѣ значить: *обращеніе и дѣтельность*. Потому и Іессей, посылая Давида къ братьямъ его, говорилъ: *и Іасувъ ихъ возмешь ²⁾*, т. е. скажешь мнѣ объ ихъ обращеніи и о томъ, что они дѣлаютъ (1 Цар. xvii, 18).

3. Итакъ здѣсь, мнѣ кажется, пророку повелѣвается взять съ собою народъ, чтобы по окончаніи событій царь не могъ оставаться неблагодарнымъ, какъ бы не слышавшій ничего такого отъ пророка. Смыслъ приведенныхъ словъ слѣдующій: выйди на встрѣчу ты и обращающіеся съ тобою, оставшіеся отъ народа. Не удивляйся, что Богъ называетъ народъ сыномъ его, — и далѣе пророкъ говоритъ: *се азъ и дѣти яже ми даде Богъ* (Иса. viii, 18). Дѣйствительно, святые были вмѣсто отцевъ и даже превосходили всѣхъ плотскихъ отцевъ своею любовію и попеченіемъ объ этомъ народѣ. *Оставшимися* Онъ называетъ ихъ потому, что многіе были уведены врагами. *Горняго пути села бѣлилнича*. И

¹⁾ Μηδὲ φοβηθήσῃς = *ниже убойся* читается здѣсь только у св. I. Злат., въ друг греч. сп. отсутствуетъ (ср. ц-сл.).

²⁾ καὶ τὸ Ιασοῦν αὐτῶν λήψῃ. Въ славянскомъ: *и сликнѣхъ аше требуетъ, уеши*.

здѣсь мнѣ представляется немалое затрудненіе,—какъ тѣ, которые были заключены и осаждены и не смѣли выйти вонъ, явились за воротами города; вѣдь этотъ путь виденъ нынѣ внѣ стѣнъ его. Чѣмъ же разрѣшить это недоумѣніе? Тѣмъ, что въ древности онъ былъ огражденъ еще другою стѣною; у этого города было двѣ стѣны, какъ любознательные легко могутъ видѣть изъ другого пророка. Итакъ пророкъ вышедши ободряетъ упавшій духъ ихъ и внушаетъ надежду относительно будущаго. Успокойся, говоритъ онъ, и не бойся; и называетъ царей древесными головнями, выражая какъ силу ихъ, такъ и непрочность; потому онъ и присовокупляетъ: *дымящихся*, т. е. находящихся близко къ тому, чтобы погаснуть. Потомъ, желая показать, что нападеніе враговъ произошло не отъ силы ихъ, а по Божію попущенію, говоритъ: *егда бо гнѣвъ ярости моя будетъ, паки изцѣлю. Сынъ же Арамль, и сынъ Ромеліевъ, яко совѣщаста совѣтъ лукавый Ефремъ и сынъ Ромеліевъ* ¹⁾ *на тя, глаголюще: възведемъ во Іудею, и озлобимъ ю* ²⁾ *и собесѣдовавшие* ³⁾ *отвратимъ я къ намъ, и воцаримъ въ ней сына Тавеилева. Сія же глаголетъ Господь Саваовъ: не пребудетъ совѣтъ сей, ниже сбудется: но глава Араму Дамаскъ, и глава Дамаску Расинъ: но еще шестьдесятъ и пять лѣтъ, оскудѣетъ царство Ефремова отъ людей: глава же Ефремова Соморонъ, и глава Соморону сынъ Ромеліевъ: и аще не увѣрите, ниже имате разумѣти* (ст. 5—9). Опять пророкъ представляетъ величайшее подтвержденіе пророчества. Такъ какъ слушатели были поражены страхомъ, и бѣдствія были предъ глазами, а отрадное было 81 только въ надеждѣ и даже превосходило всякое ожиданіе, и притомъ они были не очень довѣрчивы, то смотри, что онъ дѣлаетъ. Онъ даетъ величайшее знаменіе того, что предсказанное сбудется, обнаруживая замыслы противниковъ. Онъ открываетъ, съ какимъ намѣреніемъ они осадили городъ, о чемъ совѣщались между собою, на какихъ условіяхъ приступили, и показываетъ, что или это событіе есть предательство (*собесѣдовавшие*, говорить, съ ними, *отвратимъ я къ намъ*) или враги обезумѣли отъ великой гордости, думая, что имъ не нужно ни братья за оружіе, ни вступать въ борьбу и сраженіе для того, чтобы взять городъ. Для насъ достаточно, говорили они, только явиться и

¹⁾ Слова: 'Ефраїм хай б' оиос тоб Рвмеліос отсутствуютъ въ ал. код., а потому не перев. и въ ц.-сл.

²⁾ Какъ *κακωσμενος* ἀποτην — *озлобимъ ю* читаются только у св. I. Эл., по отсутствию въ друг. греч. сл.

³⁾ Послѣ слова *συλλ' αὐ' εἰσπρετες* = *собесѣдовавшие*, въ ват. код. стоитъ *σοφ' α'* — въ ц.-сл. съ *ними* не читаемое св. I. Эл. здѣсь, но читаемое ниже.

поговорить, и возвратиться, взявъ всѣхъ въ плѣнъ. Потомъ, какъ обыкновенно бываетъ съ гордыми, они, надмеваясь такою надеждою, совѣщаются объ избраніи царя, какъ будто городъ уже взять и нужно поставить кого-нибудь царемъ въ столицѣ. Таковы, говоритъ пророкъ, замыслы ихъ; но воля Божія испровергнетъ все это. Потому онъ продолжаетъ: *сія же глаголетъ Господь*, и не останавливается на этомъ, а прибавляетъ: *Саваоѡ*, потому что когда онъ намѣревается возвѣстить что-нибудь великое, то напоминаетъ о силѣ Божіей, высшемъ царствѣ, о чудномъ и дивномъ владычествѣ Его. Что же говоритъ Богъ? *Не пребудетъ советъ сей, ниже сбудется: но глава Араму Дамаскъ*. Начальство его, говоритъ, власть его ограничится Дамаскомъ, и не будетъ простираться далѣе. *И глава Дамаску Расинъ*. Начальникомъ и правителемъ Дамаска, говоритъ, будетъ Расинъ, т. е. онъ останется при своемъ и не увеличитъ своего могущества. *Но еще шестьдесятъ и пять лѣтъ, оскудѣетъ царство Ефремова отъ людей*.

4. Это величайшее доказательство истины, когда пророки предсказываютъ и время событій, предоставляя желающимъ изслѣдовать съ точностію значеніе пророчества. Теперь, говоритъ пророкъ, они отступятъ отъ города, но по истеченіи шестидесяти пяти лѣтъ погибнетъ весь народъ; враги возьмутъ его и уведутъ всѣхъ; а теперь, прежде того плѣна, они не получаютъ ничего больше того, чѣмъ владѣютъ. Чтобы царь, слыша, что израильтяне погибнуть чрезъ шестьдесятъ пять лѣтъ, не сказалъ въ самомъ себѣ: чтоже?—если они теперь возьмутъ насъ, а тогда погубятъ, какая намъ польза?—пророкъ говоритъ: не бойся и за настоящее; тогда они будутъ выселены совершенно, а теперь не получаютъ ничего больше того, чѣмъ владѣютъ. *Глава же Ефремова*, т. е. десяти колѣнъ, будетъ *Самарія* (потому что тамъ была столица ихъ) и далѣе не распространится, *и глава Самарія*—царь израильскій. Что говорилъ онъ о Дамаскѣ тоже выражаетъ и здѣсь, т. е. они не будутъ имѣть ничего больше того, чѣмъ владѣютъ теперь. Далѣе, такъ какъ онъ сказалъ о дѣлахъ, превышающихъ разумъ человѣческій и превосходящихъ обыкновенныя соображенія, и сказанное было пророчествомъ, то справедливо присовокупилъ: *аще не увѣрите, ниже имате разумѣти*. Не спрашивай, говоритъ, какъ и какимъ образомъ это будетъ; Богъ есть совершитель, а тебѣ нужна только вѣра, и ты уразумѣешь силу Совершающаго; ты получилъ полное доказательство сказаннаго. Такъ и пророкъ Давидъ говорилъ: *въровахъ, тѣмже возглаголахъ* (Пс. сxv, 1). И Павелъ, повторяя это изреченіе, приложилъ его къ высшимъ предметамъ, сказавъ: *имуже же той же*

духъ откры, по писанному: впровахъ, тѣмже возлагахъ: и мы вѣруемъ, тѣмже и глаголемъ (2 Кор. IV, 13). Если ветхозавѣтное, которое такъ отстоитъ отъ новозавѣтнаго, какъ земля отъ неба, имѣло нужду въ вѣрѣ, то тѣмъ болѣе — познаніе догматовъ столь высокихъ, которые и на умъ никогда никому не приходили. Это выражаетъ и самъ апостоль, когда говоритъ: *ихже око не видѣтъ, и ухо не слыша, и на сердце челоуѣку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Его* (1 Кор. II, 9). *И приложи Господь глаголати ко Ахазу, рекій: проси себѣ знаменія стѣ Господа Бога твоего во глубину или въ высоту. И рече Ахазъ: не имамъ просити, ниже искушу Господа. И рече Исаіа: слышите убо доме Давидовъ: еда мало вамъ есть трудъ даяти челоуѣкомъ, и како даете Господеву трудъ? Сего ради дастъ Господь самъ вамъ знаменіе: се двѣ во чревъ зачнетъ, и родитъ сына, и нарекутъ ¹⁾ имя ему Еммануилъ* (ст. 10—14). Велико снисхожденіе Божіе, и велика неблагодарность царя. Выслушавъ пророка, онъ долженъ былъ нисколько не сомнѣваться въ сказанномъ; а если усомнился, то принять знаменіе и увѣровать, какъ поступали многіе изъ мужей іудейскихъ. Богъ, будучи челоуѣколюбивымъ, часто не отказывалъ въ этомъ (въ знаменіи) для чувственныхъ, пресмыкающихся долу и привязанныхъ къ землѣ (іудеевъ), какъ напр. сдѣлалъ при Гедеонѣ. Такъ какъ Ахазъ былъ несовершеннѣе всѣхъ и весьма грубъ, то смотри, какъ Богъ опять снисходитъ къ нему. Онъ самъ привлекаетъ его и предлагаетъ ему просить знаменія, хотя и то было не малымъ знаменіемъ, что Онъ открылъ его тайныя мысли, обнаружилъ все его душевное расположеніе и обличилъ все притворство. Такъ какъ пророкъ сказалъ: *проси себѣ знаменія*, а царь, притворяясь вполне вѣрующимъ, отвѣчалъ: *не имамъ просити, ниже искушу Господа*, то смотри, съ какою силою пророкъ поражаетъ его, справедливо употребляя при обнаруженіи его притворства тягчайшее обличеніе. Потому, не удостоявая царя отвѣта, онъ обращается къ народу и говоритъ: *слышите доме Давидовъ: еда мало вамъ есть трудъ даяти челоуѣкомъ, и како даете Господеву трудъ?* Эти слова неясны; поэтому нужно обстоятельно разяснить ихъ. Въ нихъ пророкъ говоритъ слѣдующее: развѣ мои эти слова? — развѣ мое опредѣленіе? Если не вѣрить людямъ напрасно и безъ причины жестоко и достойно осужденія, то гораздо болѣе — Богу. Итакъ даяти трудъ значить не что иное, какъ — не вѣрить. Развѣ малая вина, говорить, развѣ незначительна обида — не вѣрить людямъ? Но если это — жестоко, то гораздо болѣе — не вѣрить Богу.

¹⁾ Каллеосовъ. Въ славянскомъ: наречени. Ср. Матт. I, 23

83

5. Онъ говорилъ это для того, чтобы всѣ знали, что пророкъ не былъ обманутъ и судилъ не по сказаннымъ словамъ, но произносилъ опредѣленіе по мыслямъ въ душѣ Ахаза. Такъ поступалъ часто и Христосъ, по сказанію евангелій. Прежде, чѣмъ показывать какое-либо знаменіе, онъ обличалъ злобу іудеевъ, скрывавшуюся въ мысляхъ ихъ, и въ этомъ самомъ показывалъ не малое знаменіе, — какъ напр. Онъ поступилъ при исцѣленіи разслабленнаго. Когда Онъ сказалъ ему: *держай, чадо, отпущаются ти грѣси твои*, а они говорили въ себѣ: *сей хулитъ*, тогда Онъ, прежде, чѣмъ исцѣлить разслабленнаго, сказалъ: *вскую вы мыслите лукавая въ сердцахъ своихъ*, представивъ величайшее доказательство божества своего въ томъ, что Онъ знаетъ сокровенныя помышленія (Мат. ix, 2 — 4). *Яко Ты единъ токмо*, говоритъ Писаніе, *въси сердца* (3 Цар. viii, 39). И Давидъ также говоритъ: *испытаяи сердца и утробы, Боже* (Пс. vii, 10). Вѣдѣніе этого Богъ часто сообщалъ и пророкамъ, чтобы слушатели знали, что сказанное ими было не человѣческое, но всякое опредѣленіе приносилось свыше, съ небесъ. Потому и этотъ громогласнѣйшій Исаія, бесѣдовавъ съ царемъ весьма кротко, возвѣстивъ избавленіе отъ бѣдствій, повелѣвъ не бояться за настоящее и представивъ ему доказательства этого открытіемъ намѣренія враговъ, обличеніемъ предательства, предсказаніемъ совершеннаго и всецѣлаго плѣненія Израиля и назначеніемъ времени, не ограничился этимъ, но идетъ далѣе и не ожидаетъ, чтобы царь самъ просилъ знаменія, но предлагаетъ ему, не желающему этого по крайнему невѣрью, и притомъ — не просто, но предоставляетъ выборъ на его волю; не говоритъ: такое и такое знаменіе, но: гдѣ хочешь. Господь богатъ, всемогуща сила Его, неизреченна власть; захочешь ли знаменія съ неба, — нѣтъ никакого препятствія; захочешь ли съ земли, — и этому ничто не препятствуетъ; таковъ смыслъ словъ: *во глубину, или въ высоту*. Но когда царь не убѣдился и этимъ, то пророкъ и тогда не замолчалъ, но, прибавивъ обличеніе для исправленія слушателя и для показанія того, что тотъ не обманулъ и не оболстилъ словами, открываетъ таинственное пророчество, которое послужитъ ко спасенію вселенной и исправленію всего, и говоритъ, что это знаменіе дается уже не Ахазу, но всему народу іудейскому. Сначала пророкъ обращалъ рѣчь къ нему, но когда онъ показалъ себя недостойнымъ, то обращается къ цѣлому народу. *Сего ради*, говоритъ, *дастъ Господь не тебѣ, но вамъ знаменіе. Вамъ*, — кому? Находящимся въ домѣ Давидовомъ: оттуда произошло это знаменіе. Какое же знаменіе? *Се двѣ во чревъ зачатъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Емануиль*. Надобно помнить, какъ я выше сказалъ, что знаменіе

дается уже не Ахазу. А что это не догадка, можно видѣть изъ того, что самъ пророкъ, сказавъ въ обличеніе и укоризну: *еда мало вамъ есть трудъ даяти челоуѣкомъ, присовокупилъ: сего ради дастъ Господь вамъ знаменіе. Се двѣа во чревь зачметь*¹⁾. Если бы это была не двѣа, то не было бы и знаменія. Знаменіе должно выходить изъ общаго порядка вещей, превосходить обычный порядокъ природы, быть дивнымъ и необыкновеннымъ, такъ, чтобы каждый изъ видящихъ и слышащихъ замѣчалъ это. Потому оно и называется знаменіемъ, что заключаетъ въ себѣ нѣчто знаменательное; а знаменательнымъ оно не было бы, если бы не выходило изъ общаго порядка прочихъ вещей. Такъ и здѣсь,—если бы шла рѣчь о женѣ, рождающей по закону природы, то для чего пророкъ назвалъ бы знаменіемъ то, что бываетъ ежедневно? Потому и въ самомъ началѣ пророчества онъ не сказалъ: *се двѣа* (*παρθένος*), но: *ή παρθένος*, прибавленіемъ члена указывая намъ на нѣкоторую особенную, единственную Дѣву. А что такое прибавленіе выражаетъ именно это, можно видѣть и изъ евангелій. Когда іудеи послали къ Іоанну спросить: *ты кто еси*, то не говорили: ты ли Христосъ (*Χριστός*), но: ты ли *ὁ Χριστός*; и не говорили: ты ли пророкъ (*προφήτης*), но: ты ли *ὁ προφήτης* (Іоан. I, 19, 25)? Каждое изъ этихъ выраженій означало нѣчто особенное. Потому и въ началѣ Евангелія Іоаннъ не сказалъ: *въ началѣ бы Слово* (*λόγος*), но: *въ началѣ бы ὁ λόγος, и Слово* (*ὁ λόγος*) *бы къ Богу* (Іоан. I, 1). Такъ точно и здѣсь пророкъ не сказалъ: *се παρθένος* но: *се ή παρθένος*, и съ свойственнымъ пророку достоинствомъ: *се*, потому что онъ почти видѣлъ эти событія, представляя ихъ себѣ и имѣя полную увѣренность относительно сказаннаго. Пророки яснѣе нашихъ глазъ видѣли невидимое. Чувству свойственно обманываться; а благодать Духа сообщала непреложное рѣшеніе.

6. Но почему, скажешь, онъ не прибавилъ, что рожденіе будетъ отъ Духа Святого? Сказанное было пророчествомъ, и потому, какъ я часто говорилъ, нужно было возвѣщать прикровенно, по причинѣ неблагодарности слушателей, чтобы они, узнавъ все ясно, не сожгли всѣхъ книгъ. Если они не щадили пророковъ, то тѣмъ болѣе не пощадили бы ихъ писаній. А что сказанное мною не догадка, можно видѣть изъ того, что другой царь, при Іереміи, взявъ самыя книги, разрѣзалъ ихъ и предалъ огню (Іер. xxxvi, 23). Видишь ли невыносимое безуміе? Видишь ли безразсудный гнѣвъ? Онъ не удовольствовался тѣмъ, что изгладилъ письмена, но

¹⁾ Здѣсь св. I Зл. употребляетъ выраженіе *ἕξαι*, какъ въ алекс. код., а выше — *ἀψφεται*, какъ въ ват. Въ ев. Мѡ. II, 23, примѣнительно къ которому св. I Зл. приводитъ эти слова, читается *ἕξαι*.

сжегъ и книги, желая удовлетворить своей безумной страсти. Впрочемъ, хотя этотъ дивный пророкъ сказалъ прикровенно, но выразилъ все. Дѣва, оставаясь дѣвою, какъ иначе могла бы зачать, если не отъ Духа Святого? Превзойти законъ природы не могъ никто другой, кромѣ Творца природы. Такимъ образомъ, сказавъ, что родить дѣва, онъ выразилъ все. Возвѣстивъ о рожденіи, пророкъ называетъ и имя Рожденнаго, не то, которое дано Ему, но которое приличествуетъ Ему по дѣламъ. И Іерусалимъ онъ называетъ *градомъ правды*, хотя никогда онъ не назывался городомъ правды, но удостоился такого имени по дѣламъ, по причинѣ значительной перемѣны къ лучшему и защищенія справедливости (если *блудницею* пророкъ называетъ его не потому, чтобы этотъ городъ когда-нибудь имѣлъ такое названіе, но приписываетъ ему это имя за порочность, то и послѣ этого называетъ его городомъ правды за добродѣтель—Иса. I, 21, 26). Тоже самое нужно сказать и о Христѣ, т. е. что пророкъ приписалъ Ему имя по дѣламъ. Дѣйствительно, тогда особенно Богъ былъ съ нами, когда Онъ явился на землѣ, обращался съ людьми и показалъ великое о насъ попеченіе. Не ангелъ и не архангелъ былъ съ нами, но самъ Господь нисшелъ и принялъ на Себя исправить все, бесѣдовалъ съ блудницами, возлежалъ съ мытарями, входилъ въ дома грѣшниковъ, подавалъ надежду на спасеніе разбойникамъ, привлекалъ волхвовъ, обозрѣвалъ и исправлялъ все, соединилъ съ Собою и самую природу. Все это предсказываетъ пророкъ, возвѣщая какъ о рожденіи, такъ и о неизреченныхъ и безпредѣльныхъ плодахъ этого рожденія. Когда Богъ съ людьми, то уже не должно ничего бояться и трепетать, но относительно всего быть увѣреннымъ, что дѣйствительно и исполнилось. Древнія и неподвижныя преступленія разрѣшены, осужденіе всего рода человѣческаго уничтожено, силы грѣха сокрушены, власть діавола прекращена, рай, бывший недоступнымъ для всѣхъ, отверзся сперва для человѣкоубійцы и разбойника, своды небесныя раскрылись, человѣкъ соединился съ ангелами, наше естество вознеслось на престолъ царскій, темница ада сдѣлалась праздною, смерть по имени осталась, но въ существѣ дѣла уничтожилась, сонмы мучениковъ и жены сокрушили жало ада.

Провидя все это, пророкъ радовался и восхищался, и однимъ словомъ изобразилъ намъ это, предвозвѣстивъ намъ Еммануила *Масло и медъ съѣсть, прежде, неже разумѣти Ему или избрати злая, избересть благое¹⁾, зане прежде, неже разумѣти Отро-*

¹⁾ Прич η γυναικας αυτων η προελθειαι τουνηρα, ελκεεται το αγαθον, но въ ц.-сп.: *прежде неже разумѣти ему ищолити зла. или избрати благое* (ср г Компл. полнгл. прич η γυναικας αυτων προελθειαι τουνηρα η εκλεξασθαι το αγαθον).

чати благое или злое, отринетъ лукавое, еже избрати благое (ст. 15, 16). Такъ какъ рожденный Отрокъ былъ и не простымъ человѣкомъ, и не Богомъ только, но Богомъ въ человѣкѣ, то пророкъ справедливо разнообразить свою рѣчь, высказывая то одно, то другое, излагая дивное и не допуская, чтобы не вѣрили домостроительству Божію, по необычайности чуда. Когда онъ сказалъ, что родить дѣва, — а это было выше природы, — и что рожденный будетъ названъ Еммануиломъ, — а это также было выше разумѣнія, — то, чтобы кто-нибудь, слыша объ Еммануилѣ, не впалъ въ ересь Маркіона и въ болѣзнь Валентина касательно домостроительства, онъ отдѣльно прибавляетъ и яснѣйшее доказательство домостроительства, указывая на пищу. Что именно онъ говоритъ? *Масло и медъ съестъ*. А это свойственно не Божеству, но нашей природѣ. Потому Онъ не просто вселился въ человѣка, созданнаго Имъ, но зачался, былъ носимъ во чревѣ въ теченіе девяти мѣсяцевъ, переносилъ и рожденіе, и пелены, и пищу приличную первому возрасту, чтобы всѣмъ этимъ заградить уста тѣмъ, которые дерзаютъ отвергать домостроительство (воплощенія Божія). Такимъ образомъ пророкъ, издавѣка провидя это, говоритъ не только о зачатіи и дивномъ рожденіи, но и о пищѣ перваго возраста, которою Христосъ питался въ пеленахъ и которая нисколько не отличалась отъ пищи прочихъ людей и не имѣла въ сравненіи съ нею ничего особеннаго. У Него не все было отличное отъ насъ, и не все общее съ нами. То, что Онъ родился отъ женщины, есть общее съ нами; а что Онъ родился отъ Дѣвы, это — выше насъ. То, что Онъ принималъ пищу по обыкновенному закону природы и одинаковому для прочихъ людей, есть общее съ нами; а что этотъ храмъ былъ недоступенъ для грѣха, и не испыталъ грѣха, это необыкновенно и дивно и свойственно только Ему одному. Потому пророкъ и сказалъ о томъ и другомъ. Не послѣ испытанія зла, говоритъ, Онъ отсталъ отъ зла, но еще прежде и отъ самаго начала являлъ всякую добродѣтель. Объ этомъ и самъ Христосъ говорилъ: *кто отъ васъ обличаетъ Мя о грѣсѣ? И еще: грядетъ сего міра князь и во Мнѣ не имать ничесоже* (Іоан. viii, 46; xiv, 30).

7. И этотъ самый пророкъ далѣе говоритъ: *беззаконія не сотвори, ниже обрѣтеся леть во устѣхъ Его* (Ис. lш, 9). Тоже говоритъ онъ и здѣсь, т. е. прежде, чѣмъ этотъ Отрокъ будетъ въ состояніи узнавать или отличать злое, съ самаго неопытнаго во злѣ возраста, съ самаго рожденія Онъ станетъ являть добродѣтель и не будетъ имѣть ничего общаго съ порокомъ. *Зане прежде неже разумѣти Отрочати благое или злое, отринетъ лукавое, еже избрати благое*. Опять тѣми же словами пророкъ выражаетъ ту

же мысль и останавливается на этомъ предметѣ. Такъ какъ сказанное имъ было весьма высоко, то повтореніемъ изъясненія онъ удостовѣряетъ въ его истинѣ. Тоже, что онъ выше сказалъ въ словахъ: *прежде, неже разумѣти ему* или *изволити злая*, онъ и далѣе выражаетъ въ словахъ: *прежде неже разумѣти Отрочати*, и прибавляетъ опять тѣ же выраженія: *благое или злое, отречеть лукавое, еже избрати благое*. Это было особенно свойственно Ему одному. Потому и Павелъ постоянно повторяетъ тоже и Іоаннъ, увидѣвши Его, воскликнулъ эти слова: *се агнецъ Божій, вземляя грѣхи міра* (Іоан. 1, 29). А кто взялъ на Себя грѣхи другихъ, тотъ самъ тѣмъ болѣе былъ безгрѣшенъ. И Павелъ, какъ я выше сказалъ, постоянно повторяетъ тоже. Такъ какъ Христу надлежало умереть, то, чтобы кто изъ невѣрующихъ не подумалъ, что Онъ былъ наказанъ за собственные грѣхи, апостоль постоянно поставляетъ на видъ безгрѣшность Его, желая показать, что смерть Его есть искупленіе за наши грѣхи. Потому онъ и говорить: *Христосъ воста отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ: еже бо умре, грѣху умре* (Рим. vi, 9, 10). И этой смерти, говорить, Онъ подвергся не какъ виновный, не за собственный грѣхъ, но за общій грѣхъ всѣхъ. Если же Онъ и прежде не подлежалъ смерти за какой-нибудь свой грѣхъ, то совершенно очевидно, что Онъ уже не умретъ. *И оставится земля, ея же ты боишия, отъ лица двухъ царей*. Чтѣ часто дѣлаетъ пророкъ, тоже дѣлаетъ и здѣсь: послѣ пророчества онъ обращается къ историческимъ событіямъ. Такъ поступилъ онъ и въ сказаніи о серафимахъ, какъ мы ясно показали; такъ же поступилъ и здѣсь. Сказавъ о благахъ, уготованныхъ вселенной, онъ теперь обращаетъ рѣчь къ царю. Потому и продолжаетъ: *и оставится земля*. Что значить: *оставится*? Будетъ неприкосновенною, будетъ свободною, не испытаетъ непріятнаго, не подвергнется бѣдствіямъ войны. *И оставится земля, ея же ты боишия*, за которую страшишься, за которую трепещешь, *отъ лица двухъ царей*, т. е. *дамаскаго и израильскаго*. Далѣе, чтобы царь отъ предсказанія о благахъ не сдѣлался болѣе безпечнымъ и вслѣдствіе мира не сдѣлался болѣе нерадивымъ, пророкъ опять возбуждаетъ его душу, говоря: *но наведетъ Господь на тя, и на люди твоя, и на домъ отца твоего дни, иже еще не пришли, отъ дне, въ онъ же отъя Ефрема отъ Іуды, царя Ассирійска* (ст. 17). Этими словами онъ возвѣщаетъ нашествіе иноплемениковъ, которые разрушили городъ до основанія и, взявъ жителей въ плѣнъ, ушли; возвѣщаетъ не для того, чтобы это случилось, но чтобы они, вразумившись страхомъ, отклонили отъ себя угрожавшее бѣдствіе. Но такъ какъ они ни отъ благъ, которыми не по достоинству пользовались, не сдѣлались луч-

шими (а что дѣйствительно они пользовались ими не по достоинству, видно изъ душевнаго расположенія царя и крайняго его невѣрія), ни отъ угрозъ страшными событіями не исправились, но упорно противились и тому и другому полезному врачеству, то пророкъ наконецъ употребляетъ глубочайшее сѣченіе, чтобы истребить гнилую рану и отсѣчь неисцѣльно больные члены. Что же значитъ: *отъ дне, въ онъ же отъя Ефрема отъ Іуды, царя Ассирійска?* Иноплеменники сдѣлали нападеніе, чтобы увести всѣхъ ихъ; но потомъ, оставивъ Іуду и два колѣна, обратились противъ Израиля. Такимъ образомъ слова его означаютъ слѣдующее: съ того дня, когда десять колѣнъ привлекутъ къ себѣ войско иноплеменниковъ, отвлекши его отъ васъ, по своимъ крайне великимъ грѣхамъ, и, привлеки ихъ къ себѣ, будутъ уведены, съ того дня нужно будетъ и вамъ бояться и страшиться. Простираясь далѣе, они нападутъ и на васъ, если вы не исправитесь. *Отъ дне* того, говоритъ, *наведетъ ихъ* Господь. Не въ то же время, когда уведены израильтяне, взяты были и эти, но спустя немного времени.

8. Такимъ образомъ, по смыслу словъ пророка, Богъ тогда же навелъ бы эти дни, но Онъ медлилъ и долготерпѣлъ, хотя грѣхи ихъ по своей важности требовали тогда же наказанія, какъ Онъ и часто дѣлаетъ, т. е. медлитъ и отстрочиваетъ при наступленіи назначеннаго дня. Это служитъ съ одной стороны величайшимъ свидѣтельствомъ Его человеколюбія, а съ другой яснѣйшимъ доказательствомъ неблагодарности тѣхъ, которые не хотятъ надлежащимъ образомъ пользоваться Его человеколюбіемъ. Такъ и здѣсь пророкъ говоритъ, что уже тогда постановлено опредѣленіе, уже тогда былъ гнѣвъ Божій, чтобы, представивъ близость наказанія, расположить къ раскаянію, сдѣлать ихъ лучшими, и по взятіи десяти колѣнъ привести остальныхъ два въ уныніе, чтобы они не сдѣлались болѣе безопасными, послѣ плѣненія однихъ и избѣжанія плѣна другими. *И будетъ въ той день: позвиждетъ Господь мухамъ, яже владѣютъ частію рѣчки Египетскія* (ст. 18). Видишь ли, какъ ненапрасно я говорилъ, что онъ, желая усилить въ нихъ страхъ, произносить угрозу съ того же дня? Это доказываютъ послѣдующія слова, которыми онъ увеличиваетъ страхъ, представляя имъ войска, которыя были для нихъ весьма страшны, объясняя легкость нашествія враговъ, что крайне могло тронуть ихъ, и указывая на множество войска, что особенно поражало ихъ умъ. Все это онъ выразилъ послѣдующими словами. Посмотри: *и будетъ*, говоритъ, *въ той день: позвиждетъ Господь мухамъ*. Мухами здѣсь онъ называлъ египтянъ по ихъ наглости и безстыдству, потому, что они,

будучи постоянно прогоняемы, постоянно вновь нападали и не давали ни малѣйшаго отдыха, но часто причиняли іудеямъ множество безпокойствъ, безпрестанно приставаая къ нимъ во время несчастія, какъ мухи къ ранамъ. Ихъ, говорить, приведетъ Богъ. Впрочемъ не сказалъ: приведетъ, а: *позвиждетъ*, выражая легкость ихъ нашествія и непобѣдимость силы Божіей, для которой достаточно одного мановенія, и все совершается. Справедливо пророкъ угрожаетъ имъ напередъ такими врагами, которыхъ нападеніе они уже испытали. *И пчелъ, яже есть во странѣ ассирійстѣй*. Въ сирскомъ и еврейскомъ текстѣ, какъ говорятъ, сказано не *пчелъ*, но *осамъ* (σφῆρας). Такъ какъ этихъ враговъ они еще не очень испытали, то сравненіемъ съ такимъ насѣкомымъ пророкъ внушаетъ имъ великій страхъ, выражая названіемъ этого насѣкомаго ихъ силу, стремительность, мстительность, тяжесть ранъ, скорость прибытія, трудность остеречься отъ нихъ. *И придутъ вси и почиютъ въ дебрехъ страны, и въ пещерахъ каменныхъ, и въ вертепахъ, и во всякой разстльинѣ, и во всякомъ древѣ* (ст. 19). Сказавъ, какъ тѣ народы страшны и какъ войско ихъ быстро, онъ говорить теперь и объ ихъ множествѣ. Не сказалъ: ополчатся, но: *почиютъ*, какъ бы не въ непріятельскую страну прибывъ, но наслаждаясь въ собственной, и какъ бы не на утомленіе и труды приготовившись, но выступая на явную побѣду и собирая готовую добычу. Потому онъ говорить: *придутъ и почиютъ*, что свойственно тѣмъ, которые побѣдили, воздвигли трофей и послѣ многихъ подвиговъ и убійствъ отдыхаютъ. Они будутъ отдыхать не только на поляхъ, но, по безчисленному множеству ихъ, страна недостаточна будетъ для помѣщенія тѣлъ ихъ, и потому тѣлами иноплеменниковъ покроютъ пропасти, и скалы, и горы, и лѣса, и все. Если бы они были не такъ сильны и не такъ быстры, то многочисленности ихъ достаточно было бы для пораженія іудеевъ; но когда соединяется и то и другое, и такая многочисленность и такая сила, и,—что всего тяжелѣе,—когда гнѣвъ Божій предводительствуетъ ими,—тогда какая остается надежда на спасеніе? Впрочемъ выраженіе: *во всякой разстльинѣ, и во всякомъ древѣ*, сказано преувеличенно. Конечно, не на деревьяхъ они будутъ отдыхать, но здѣсь, какъ я сказалъ, пророкъ допускаетъ и преувеличеніе, и вмѣстѣ продолжаетъ сравненіе съ осами.

Въ день оный обрѣетъ Господь бритвою наятою (ст. 20). Внушивъ сильный страхъ войсками непріятелей, пророкъ еще болѣе усиливаетъ его, обращаясь къ небу, и показывая, что не какіе-нибудь иноплеменники, египтяне и персы, но Богъ ведетъ войну противъ іудеевъ. *Бритвою* здѣсь онъ называетъ невыносимый

гнѣвъ Божій, противъ котораго никто не можетъ устоять, который легко настагаетъ и истребляетъ. Какъ волосы на тѣлѣ не могутъ устоять противъ острія бритвы, но тотчасъ уступаютъ и падаютъ, такъ точно, говорить онъ, и дѣла іудейскія не могутъ устоять противъ гнѣва Божія.

9. Такимъ образомъ *бритва наятая* показываетъ намъ сильный, полный гнѣвъ Божій, окончательное опредѣленіе Его. А выраженіе: *оъ ому страну рѣки царя ассирійска* значитъ: по ту сторону Ефрата,—потому что Іудея и вся Палестина отъ Персіи 89 лежала по другую сторону этой рѣки. Все это, говоритъ пророкъ, Господь совершенно *отъиметь*. А называя голову, волосы, бороду и ноги, Онъ называетъ всю страну въ формѣ сравненія съ тѣломъ, обнимая словомъ всю ихъ страну, какъ онъ говорилъ и въ началѣ: *всякая глава въ болѣзнь, и всякое сердце въ печаль: отъ когъ даже до главы кнѣзь въ немъ цѣлости* (Иса. 1, 5, 6), разумѣя не одного человѣка, но сравнивая всю страну съ однимъ тѣломъ. Тоже онъ говоритъ и здѣсь, т. е., что вся земля подвергнется тяжкому наказанію. Одно онъ выразилъ *бритвою*, а другое подобіемъ тѣла, объясняя, что угрожающее опредѣленіе Божіе, тяжелѣ всякой бритвы, истребитъ и людей и произведенія земли, и оставитъ ее обнаженною и пустынною. Далѣе онъ изображаетъ это заустѣніе другимъ сравненіемъ, и дѣлаетъ это для того, чтобы въ нихъ страхъ остался всегда живымъ, и скорбь не ослабѣла отъ продолжительности рѣчи. Людямъ невнимательнымъ кажется, что слѣдующія слова содержатъ обѣщаніе нѣкоторыхъ благъ; но обстоятельно вникающіе знаютъ, что въ нихъ изображается великое заустѣніе. Въ самомъ дѣлѣ, что онъ говоритъ? *И будетъ въ той день, кормити будетъ человекъ юнцу отъ воловъ и двѣ овцы: и будетъ отъ множества творенія млечнаго снѣсть масло, яко* ¹⁾ *масло и медъ снѣсть всякъ оставшійся на земли* (ст. 21, 22). Здѣсь, какъ я выше сказалъ, изображается великое заустѣніе. Земля, производящая пшеницу и ячмень, будучи лишена людей, представитъ обильное пастбище для овецъ, и столь обильное, что по избытку корма даже двѣ овцы и одна телка будутъ въ состояніи доставить владѣльцу ихъ источники молока. Такимъ образомъ избытокъ корма для безсловесныхъ служить величайшимъ доказательствомъ недостатка людей. Тоже означаетъ и медъ: пчелы обыкновенно любятъ обитать въ пустыняхъ, гдѣ онѣ находятъ обильную пищу и гдѣ никто не беспокоитъ ихъ. А чтобы ты убѣдился, что здѣсь изображается

¹⁾ Слова. φαγεται βοβορονъ βτι не читались въ алекс. код. и ват. т. а потому не перевод. и въ ц.-сл.

великое запустѣніе, служатъ дальнѣйшія слова. *И будетъ въ той день* ¹⁾, *идѣже аще будетъ тысяща лозъ винограда по тысящи сикль, въ лядину будетъ и въ терніе: со стрѣлою и лукомъ выйдутъ тамо, яко лядиною и терніемъ будетъ вся земля* (ст. 23, 24). И это служитъ знакомъ великаго бѣдствія, что не только горы и лѣса, но и пахатная и тщательно обрабатываемая земля приноситъ терніе. Пророкъ не напрасно означилъ цѣну винограда, но чтобы показать и свойство земли и великое прилежаніе земледѣльцевъ. Между тѣмъ и эту землю, говоритъ, столь плодородную и обработанную руками земледѣльцевъ, Богъ обратитъ въ такую пустыню, что она будетъ производить терніе вмѣсто винограда и внушать такой страхъ проходящимъ, что никто не посмѣетъ вступать на нее обнаженнымъ и безоружнымъ. Это говоритъ онъ, желая показать и пустынность мѣста, и множество живущихъ тамъ звѣрей. Потрясши такимъ образомъ умъ слушателей и произведши въ нихъ сильный страхъ, пророкъ опять нѣсколько смягчаетъ рѣчь, прибавляя и пріятное, и перемѣну къ лучшему, чтобы они и изъ того и изъ другого познали силу Божию. Но на страшномъ онъ останавливается долго, а пріятное, сказавъ, тотчасъ оставляетъ. Почему? Потому, что они тогда оообенно нуждались во врачествѣ угрозы; поэтому-то, изложивъ ее пространно, онъ потомъ, желая дать имъ нѣкоторый отдыхъ и такимъ образомъ ⁹⁰ опять призвать къ добродѣтели, прибавляетъ и пріятное: *и всяка, говоритъ, гора оремая возгорется* (ст. 25). Какъ во время гнѣва Божія и плодородная земля сдѣлается пустынею, такъ наоборотъ, по умилостивленіи Его, и грубая покажетъ свойства земли тучной, принявъ плугъ и сѣмена. А когда это совершится, тогда будетъ и все, слѣдующее отсюда,—миръ и безопасность, увѣренность и безобязненность, какъ было прежде. *Не найдетъ, говоритъ, тамо страхъ: будетъ отъ лядины и отъ терніа въ пастову овцамъ и въ поправіе волу.* Этимъ онъ опять указываетъ на благополучіе, какъ и далѣе онъ говоритъ: *блаженъ сѣющій* ²⁾ *при всякой водѣ, идѣже волъ и оселъ попираетъ* (Иса. xxxii, 20). Какъ тогда, когда онъ желаетъ изобразить запустѣніе, онъ представляетъ въ рѣчи своей *сириновъ и онокентавровъ* (Иса. xiii, 21, 22), такъ тогда, когда желаетъ изобразить миръ и безопасность, всегда представляетъ животныхъ кроткихъ, ручныхъ и содѣствующихихъ намъ въ земледѣліи, выражая чрезъ нихъ то, что отъ нихъ происходитъ,—воздѣлываніе земли и прочее ихъ служеніе.

¹⁾ Слѣдующія далѣе въ греч. си. слова: *κῆς τοπος*, *всѣло мѣсто* у св. I. Зл. не читаются.

²⁾ Въ ц.-сл., согласно алекс. и ват. код.: *блаженн сѣющим.*

ГЛАВА VIII.

И рече Господь ко мнѣ: приими себѣ свитоку книжный ¹⁾ новъ великъ, и напиши въ немъ писаломъ челоувѣчимъ, еже скоро плѣненіе сотворити корыстей, приспѣ бо; и свидѣтели Мнѣ сотвори, вѣрны челоувѣки, Урію іереа, и Захарію сына Варахіяна. И приступихъ ко пророчицѣ, и во чревѣ зачатъ, и роди сына, и рече Господь мнѣ: нарцы имя ему: скоро плѣни, нагло расхити. Зане прежде неже разумѣти отротати назвати отца или матеръ, приметъ силу Дамаскову и корысти Самарійскія предъ царемъ Ассирійскимъ (Ис. VIII, 1—4).

1. Эти два повелѣнія буквально, по видимому, различны и не имѣютъ между собою ничего общаго; но кто тщательно вникнетъ въ силу мыслей, тотъ увидитъ, что они весьма сродны и имѣютъ одну цѣль. Впрочемъ напередъ нужно сказать, для чего пророчества введены въ челоувѣческую жизнь. Итакъ нужно сказать: для чего введены они? Богъ обыкновенно отсрочиваетъ и медлитъ наказывать грѣшниковъ, между тѣмъ какъ бываетъ скоръ и быстръ на благодѣянія добродѣтельнымъ. Это, т. е. то, что наказаніе слѣдуетъ не непосредственно за преступленіями, людей болѣе безпечныхъ располагаетъ къ паденію. Потому Богъ, чтобы показать Свое долготерпѣніе и чтобы люди не сдѣлались отъ этого болѣе безпечными, употребляетъ врачество пророчества, научая грѣшниковъ не самыми наказаніями, но до времени только предсказаніемъ о нихъ, чтобы они, въ случаѣ, если, выслушавъ угрозы, сдѣлаются лучшими, — отклонили отъ себя дѣйствительное наказаніе; а если останутся безчувственными, то Онъ подвергнетъ ихъ наказанію. Діаволь же, видя это и понимая, сколь великая происходитъ отсюда польза, посылалъ лжепророковъ, которые говорили противъ пророковъ, угрожавшихъ голодомъ, язвами, войнами, нашествіемъ иноплемениковъ, и возвѣщали благопріятное. Какъ Богъ страшными словами хотѣлъ отклонить наказаніе на самомъ дѣлѣ, такъ діаволь производилъ противное: благопріятными словами расслабляя и дѣлая людей болѣе безпечными, онъ дѣлалъ необходимымъ наказаніе на самомъ дѣлѣ. 91

¹⁾ χαρτου, опущенное въ ват т. и комплют. полигл., потому оставл. безъ перев. и въ ц.-сл.

Потомъ, когда вѣровавшіе лжепророкамъ и нисколько не радѣвшіе о добродѣтели, но оставшіеся при своихъ грѣхахъ, навлекали на себя наказаніе, и конецъ дѣла показывалъ истинность пророковъ и обличалъ лживость лжепророковъ, діаволь опять употреблялъ другое средство для погибели предающихся ему. Онъ убѣждалъ людей легко обольщаемыхъ, что случившіяся бѣдствія произошли отъ гнѣва бѣсовъ, которыхъ они пренебрегали и презирали. Потому Богъ, для уничтоженія такого обмана, предвозвѣщаетъ людямъ за много лѣтъ прежде то, что случится впоследствии, особенно же имѣющія быть бѣдствія, чтобы обольщающіе ихъ не могли приписать случившагося гнѣву бѣсовъ. А что я говорю это не по догадкамъ, послушай Исаю, который говоритъ: *вѣмъ, яко жестокохъ еси, и жила желѣзна въя твоя, и чело твоє мѣдяно. И возвѣстихъ ти, яже древле, да не когда речеши, яко идоли мнѣ сія сотвориша* ¹⁾, *и изваянная и сляянная сотвориша* ²⁾ *мнѣ. Ниже разумѣлъ еси, ниже слышана быша тебѣ* ³⁾ (Иса. хлѳц, 4 — 8). Такъ какъ они, — какъ я сказалъ и какъ можно видѣть изъ приведеннаго свидѣтельства, — приписывали бѣдствія бѣсамъ, то пророчество предварительно разрушаетъ этотъ обманъ, предсказывая объ нихъ за много лѣтъ. Но такъ какъ и послѣ того неблагодарные могли сказать: вы не предсказывали, мы прежде не слыхали, вы теперь выдумали это послѣ событій, вы не знали будущаго, откуда видно, что объ этомъ уже было сказано? — то смотри, какъ ясно и неопровержимо Богъ обличаетъ ихъ, заграждая безстыдныя уста. Онъ не только позволяетъ пророку сказать, но повелѣваетъ и написать сказанное на свиткѣ, и не просто написать, — чтобы тѣ не могли сказать, будто пророкъ выдумалъ это послѣ событій, — но призвать и свидѣтелей письменъ и мужей достовѣрныхъ какъ по званію своему, такъ и по образу жизни. *И свидѣтели*, говоритъ, *Мнѣ сотвори, вѣрныя челоуки, Урію іереа, и Захарію*, чтобы, когда это исполнится и станутъ говорить, что объ этомъ не было сказано за много лѣтъ, представленный свитокъ и присутствующіе свидѣтели заградили уста безстыдныхъ. Потому онъ и говоритъ: *пріими свитокъ новъ*, чтобы онъ по ветхости не погибъ, но чтобы оставался на долгое время и своими письменами обличалъ ихъ.

¹⁾ Слѣдующ. далѣе въ греч. сп. словъ: *καὶ μὴ εἶπες*: = и не рчи св. І. Зл. не читалъ.

²⁾ Въмсто *ἐποικιστῶν*, въ ал. и вав. код. читается *ἐνεταῖοι* это, почему въ ц.-сл. *заповѣдаша*.

³⁾ Слова. *οὐκ ἔδειξτά σοι εἶπες* не читаются въ греч. сп., а потому не перенед. и въ ц.-сл.

И напиши писаломъ челоуѣчимъ, т. е. тростію, то, что имѣеть случиться. Что же имѣло случиться? Война, побѣда иноплеменниковъ, взятіе въ плѣнъ, расхищеніе добычи. Все это, говоритъ, ты напиши. *Еже скоро плѣненіе сотворити корыстей, приспѣ бо.* Что значить: *приспѣ бо*? Это слово выражаетъ двѣ слѣдующія мысли: ту, что важность грѣховъ ихъ тогда уже требовала наказанія и наказаніе уже было при дверяхъ, но Богъ медлилъ, желая Своимъ долготерпѣніемъ исправить ихъ и отклонить наказаніе,—и ту, что для Него легко и удобно употребить только мановеніе и все привести въ исполненіе. Такъ какъ рѣчь шла объ иноплеменникахъ, имѣвшихъ сдѣлать нападеніе, то онъ говоритъ: не думайте, что отдаленность пути и многочисленность войска могутъ сколько-нибудь замедлить дѣло, какъ это обыкновенно бываетъ у людей.

2. Находящійся вдали стоитъ предъ Богомъ. Потому для Бога легко и удобно въ одинъ мигъ и въ одно мгновеніе времени тотчасъ привести и представить враговъ съ крайнихъ предѣловъ земли, хотя бы эти враги и были многочисленными. *И свидѣтели Мнѣ сотвори, вѣрны челоуѣки, Урію іереа, и Захарію, сына Варахіама.* Свидѣтелей чего? Времени, такъ что, если письмена будутъ подвергаться порицанію, то живые люди, присутствовавшіе тогда, когда это было писано, и ясно знавшіе время, когда это было сказано, могли бы заградить уста рѣшающимся безстыдствовать. Такого же содержанія и дальнѣйшія слова, производящія яснѣйшее обличеніе. Какъ и какимъ образомъ? Выслушаемъ самія слова. Приступилъ, говоритъ пророкъ, *ко пророчицѣ.* Такъ онъ назвалъ свою жену, можетъ быть, потому, что и она была удостоена пророческаго Духа. Благодатные дары простирались не на мужей только, но нисходили и на женскій полъ. Въ дѣлахъ духовныхъ бываетъ не такъ, какъ въ житейскихъ нуждахъ, въ которыхъ роды занятій раздѣлены, и одни изъ нихъ принадлежать мужчинамъ, а другіе женщинамъ, такъ что не могутъ перемѣняться между собою: въ дѣлахъ духовныхъ—равные подвиги и общіе вѣнцы. Это съ ясностію можно видѣть и въ новомъ завѣтѣ и во всей челоуѣческой жизни. Итакъ, совокупившись съ женою по закону брака, пророкъ сдѣлалъ ее беременною, и когда родился младенецъ, нарекъ ему имя новое и необыкновенное, содержащее въ себѣ исторію будущихъ событій, Что именно сказалъ Господь? *Нарцы имя ему: скоро плѣни, нагло расхити*, чтобы, если не повѣрятъ письменамъ, заключающимся въ свиткѣ, то названіе младенца, содержащее въ себѣ исторію будущихъ событій, данное прежде ихъ исполненія и постоянно повторяемое во всякое время, заградилло уста самыхъ безстыжихъ.

Въ томъ, что пророкъ не выдумалъ это послѣ исполненія событій, но предвидѣлъ ихъ свѣше, могли убѣдиться даже самыя неблагодарныя противники, видя самого младенца, получившаго еще прежде исполненія событій такое названіе, которое предвозвѣщало будущія бѣдствія. Потому онъ и объясняетъ силу пророчества и съ точностію опредѣляетъ время въ слѣдующихъ словахъ: *зане прежде, неже разумѣти отрочати назвати отца или матеръ, приметъ силу Дамаскову и корысти Самарійскія предъ царемъ Ассирійскимъ*. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: во время его незрѣлаго возраста, когда онъ еще не въ состояніи говорить, совершатся дѣла побѣды и трофеевъ, не въ томъ смыслѣ, будто самъ младенецъ сможетъ вступить въ бой и поразить непріятелей, но въ томъ, что въ теченіе этого возраста, т. е., прежде, нежели младенецъ станетъ говорить, все будетъ предано врагамъ. *И приложи Господь глаголати ко мнѣ еще ¹⁾: понеже не восхотѣша людіе сіи воды Силоамли, текуція тистъ, но восхотѣша имѣти Рассона и сына Ромеліева царя надъ вами: сего ради се возводитъ Господь на вы воду рѣчки сильку и многу, царя Ассирійска* (ст. 5—7). Какъ обычно у Бога,—что Онъ не только предсказываетъ наказанія, но излагаетъ и причины ихъ, чтобы и этимъ вразумить слушателей,—такъ Онъ поступаетъ и здѣсь. Сказавъ о разграбленіи земли иноплемениками и о добычѣ и предсказавъ о нашествіи враговъ, онъ приводитъ и причину войны. Какая же это причина? 93 Неблагодарность жителей города. Такъ какъ они, говорить, имѣя царя привѣтливаго, кроткаго и тихаго, отложились отъ него и пожелали притѣснителей и рѣшились перейти подъ чуждую власть, не соблюдая собственного благополучія, то Я исполню ихъ желаніе съ великимъ избыткомъ, приведши къ нимъ человека грубаго и жестокаго. Онъ употребляетъ переносныя выраженія для означенія какъ права туземнаго царя, такъ и силы иноплеменика, и дѣлаетъ это для того, какъ я всегда говорилъ, чтобы придать словамъ своимъ больше выразительности. Потому онъ и говоритъ: *понеже не восхотѣша воды Силоамли*, разумѣя не воду, но такъ какъ этотъ источникъ течетъ медленно и тихо, то Онъ сравниваетъ съ тихимъ теченіемъ воды тихій и кроткій нравъ тогдашняго царя, и называетъ его Силоамомъ по его незлобію и кротости. А это служитъ величайшимъ обвиненіемъ для подвластныхъ, что они, находясь подъ игомъ не тяжкимъ, домогались новизны и хотѣли предаться царямъ чуждымъ. Такъ какъ они, говорить, не хотятъ царя кроткаго и тихаго, но

¹⁾ По ц.-сл. датѣ слѣдуетъ слово: *лазоя* = *λέων*, согласно съ комплют полита. и нѣк. гр. сп.

желаютъ Расина и сына Ромеліева, то я наведу на нихъ царя вавилонскаго; и стремительное нападеніе войска его называетъ водою рѣки мноюю и сильною.

3. Потомъ, объясняя переносное выраженіе, пророкъ говоритъ: *царя Ассирійска*. Видишь ли, какъ несомнѣннымъ оказывается сдѣланное нами прежде замѣчаніе, что при переносныхъ выраженіяхъ Писаніе обыкновенно объясняетъ само себя? Такъ точно онъ поступаетъ и здѣсь. Сказавъ о рѣкѣ, онъ не остановился на этомъ переносномъ выраженіи, но сказалъ, о какой рѣкѣ онъ говоритъ, именно: *царя Ассирійска и всю* ¹⁾ *славу его. И взыдетъ на всяку дѣбрь вашу, и обыдетъ всяку стѣнку вашу, и отъиметъ отъ Іудеи челоуэка, иже возмозжетъ главу воздвигнути, или могуэцаго что совершити: и будетъ полкъ его, во еже наполнити ширину страны твоея* (ст. 7, 8). Желая показать, что не челоуэческою силою, но Божіимъ гнѣвомъ совершится сказанное, пророкъ описываетъ царя ассирійскаго не врагомъ, нападающимъ войною, но идущимъ какъ бы на готовую добычу. Онъ не остановится, говорить, и не будетъ ополчаться, но множествомъ людей покроетъ лице земли и займетъ ее легко. Впрочемъ, и въ этомъ гнѣвѣ много челоуэколюбія. Пророкъ не угрожаетъ разрушеніемъ города ихъ, но предсказываетъ нѣкоторый плѣнъ и отведеніе, желая наказаніемъ отведенныхъ сдѣлать оставшихся болѣе благоразумными. *И отъиметъ, говорить, отъ Іудеи челоуэка, иже возмозжетъ главу воздвигнути*, т. е. людей, имѣющихъ власть, руководящихъ и управляющихъ всѣмъ, развращающихъ народъ, Онъ сдѣлаетъ плѣнниками и рабами, такъ что низшіе тогда нѣсколько отдохнутъ, и какъ отъ страшной участи отведенныхъ, такъ и отъ безопасности собственной свободы, сдѣлаются лучшими. Потому и говоритъ: *моуэцаго что совершити*, т. е. сильнаго, имѣющаго возможность дѣйствовать, моуэцаго сдѣлать что-нибудь. И еще прежде отведенія, говорить, иноплеменникъ самымъ видомъ своимъ достаточно поразить васъ, наполнивъ всю землю тѣлами непріятелей. Потому и прибавляетъ: *и будетъ полкъ его, во еже наполнити ширину страны твоея. Съ нами Богъ. Разумкѣйте язъцы, и покаряйтеся, услышите даже до послѣднихъ земли, моуэции покаряйтеся: аще бо паки возмозжете, паки побѣждены будете. И иже аще совѣтъ совѣщаете, разоритъ Господь, и слово, еже аще возглаголете, не пребудетъ въ васъ, яко съ нами Богъ* (ст. 9, 10). Здѣсь, мнѣ кажется, пророкъ предсказываетъ побѣду Езекии, этотъ славный трофей, и причину побѣды. Хотя у враговъ, говорить, и

¹⁾ Слово *пѣззач* = *всю*, въ вл. код. и ват. т. не читается, потому не перев. и въ ц.-сл.

оружіе, и безчисленное войско, и воинская опытность, но съ нами помощь сильнѣе всего, т. е. Богъ. И дѣйствительно, иноплеменникъ пришелъ, какъ пророкъ угрожалъ прежде, и, взявъ многіе города, удалился; но когда онъ послѣ того сдѣлалъ нападеніе, то испытавъ противное. Это и предсказываетъ пророкъ, возвѣщая и Виновника побѣды и обращая рѣчь къ самимъ иноплеменникамъ. Не надѣйтесь, говорить, на свою прежнюю побѣду; при настоящемъ нападеніи намъ явилась великая помощь; узнайте же это, и отступите, какъ покушающіеся на невозможное. Далѣе, указывая на Виновника этой побѣды и на то, что слава о такихъ дѣлахъ распространится до крайнихъ предѣловъ земли, говорить: *услышите даже до послѣднихъ земли.* И дѣйствительно, не было никого, кто не слыхалъ бы о тогдашнихъ событіяхъ въ Іерусалимѣ. Потому онъ говорить: *услышите даже до послѣднихъ земли, могущіи покаряться.* Этотъ иноплеменникъ тогда пріобрѣлъ весьма большую славу своимъ могуществомъ. Впрочемъ *могущими* онъ называетъ здѣсь не только крѣпкихъ тѣлесною силою, но и отличающихся обиліемъ богатства и великолѣпіемъ славы. *Аще бо паки возможете и паки побѣждены будете. И иже аще советъ советствуете, разоритъ Господь, и слово, еже аще возглаголете, не пребудетъ въ васъ, яко съ нами Богъ.* Такъ какъ замыслы ихъ были порочны, и они надѣялись разрушить самый городъ до основанія, и такимъ образомъ возвратиться домой, то пророкъ обнаруживаетъ замыслы ихъ и говорить, что все это ограничится только словами. Далѣе, такъ какъ онъ возвѣщалъ о дѣлахъ, превышающихъ природу человѣческую, то, желая сдѣлать слова свои достовѣрными, онъ постоянно обращается къ достоинству Совершающаго ихъ и говорить: *яко съ нами Богъ;* Онъ самъ разрушитъ всѣ эти козни; Ему слава...

ГЛАВА VIII ¹⁾.

Ст. 11. 12. *Тако глаголетъ Господь* не покоряющимся крѣпости ¹ руки (Его): т. е. невѣрующимъ іудеямъ, не повиновавшимся Его законамъ. Путѣмъ людей сихъ не глаголите, да не когда речете ложная, или хульная, или жестокая: *все бо, еже рекутъ людие сии, жестоко есть*,—или, какъ выражается другой переводчикъ, Симмахъ, *возставіе* (ἀνταρσις),—т. е.: развѣ словами только приводится къ концу споръ? Подобнымъ образомъ говорилъ иноплеменникъ: *еда советомъ и словеса устными битва бываетъ?* (Ис. xxxvi, 5). Не обращайтесь къ нимъ со словами угрозы, чтобы они не думали, что въ состояніи совершить что-либо, такъ какъ говорятъ гнѣвно свойственно иноплеменникамъ. *Страха же ихъ не убойтеся*. Я запрещаю вамъ угрожать имъ не потому, что вамъ должно бояться ихъ; не пронося угрожающихъ словъ, вы однако не бойтеся ихъ, *ниже возмѣтитеся*.

13. *Господа, того освятите, и той будетъ вамъ въ страхъ*. Что же значить: *Господа, того освятите?* (Святить Господа) значить имѣть надежду только на Него, прославлять Его, главнымъ образомъ славиться Имъ, бояться Его, чтобы, воздавая Ему честь, не бояться другихъ. *И аще будеши уповая на Него, будетъ тебѣ во освященіе, и не якоже о камень претыханія преткнетеся, ниже яко камень паденія: нелегко могутъ подвергнуть васъ скорби грядущія событія*.

14. 15. *Домове же Іаковли въ пругль, и въ раздоліи съдящии во Іерусалимъ*. Этими словами онъ пророчествуеть объ строите-

¹⁾ Объясненіе св. Іоанна Златоуста на послѣдующія главы книги пророка Ісаіи, начиная съ 11-го ст. VIII-й гл. до LXIV-й гл. включительно, на греческомъ языкѣ не сохранилось, но крайней мѣрѣ учеными патрологами не найдено, но сохранилось на армянскомъ языкѣ и было надано въ Венеціи въ 1887 г. мекитаристами въ латинскомъ переводѣ. По переводу и изданію мекитаристовъ сдѣланъ и нашъ переводъ въ этой части объясненія св. Іоанна Златоуста на книгу пророка Ісаіи. На поляхъ указаны соответствующія страницы латинскаго перевода мекитаристовъ.

ляхъ осады, которые намѣрены были окружить ихъ. *Сего ради немогутъ въ немъ мнози, и падутъ и къ сокрушенію приближатся, и мужи въ рабство ведени будутъ; въ рабство же они будутъ* 125 *отведены потому, что взяли внѣшніе города. Не думайте, говорить, что всѣ спасутся, такъ какъ, если есть что-либо лучшее въ городѣ, то не по причинѣ храма, а по причинѣ жителей. А для того, чтобы кто-либо не подумалъ, что гибель или спасеніе будутъ общими, онъ прибавляетъ слѣдующія слова:*

16. *Тогда, говорить, явлени будутъ печатлѣющіися, еже не учитися закону,—т. е., обнаружатся возстающіе противъ законовъ, обитатели внѣшнихъ городовъ: какъ въ (вавилонской) печи опалило тѣхъ, которые находились внѣ ея, а тѣмъ, которые находились внутри, не причинило вреда, тоже самое произойдетъ и тамъ.*

17. *И речеши: пожду Бога, отвращающаго лице Свое отъ дома Иаковля, и уповая буду на нѣ.* Что ты говоришь? Ты будешь ждать Того, Кто другихъ отвелъ въ плѣнъ? Конечно, говорить, Его, и говорить правильно, чтобы и другіе научились терпѣнію, иначе и они будутъ подвержены тому же наказанію. Это именно слово учить ихъ терпѣнію въ скорбяхъ, чтобы они стали разумнѣе. *Пожду, говорить, терпѣливо Того, Кто сокрушилъ меня, и подвергъ меня наказаніямъ. Вѣдь, когда мы находимся въ ссорѣ съ отцомъ или матерью, мы не ищемъ другого отца и другой матери, но стараемся примириться съ ними же; тѣмъ больше, когда Богъ прогнѣвается на насъ, намъ должно стремиться къ Тому, Кто прогнѣвался, а не къ тому, кто не гнѣвался. Именно, когда Онъ гнѣвается, тогда Онъ бываетъ болѣе милостивымъ къ тебѣ: если удары отъ друзей лучше, нежели ласки отъ враговъ,—то насколько лучше вразумленіе отъ Бога? *Достовѣрнѣе сущи язвы друга, нежели вольныя лобзанія врага* (Притч. ххvii, 6). Выслушай, что говорилъ Давидъ *возврати кивотъ Божій во градъ: аще обрящу благодать предъ очима Господними, и возвратитъ мя, и покажетъ ми лѣпноту Его. И аще не восхоцетъ мя, се азъ есмь, да сотворитъ ми по благому предъ очима своими* (2 Цар. xv, 25—26). Не будемъ, говорить, полагать для него законовъ, и спрашивать у Него основанія относительно того, что происходитъ съ нами; но только одно должно намъ дѣлать,—когда Онъ насъ вразумляетъ, принимать вразумленіе съ благодарностью.*

18. *Се азъ, говорить, и дѣти мои, яже ми даде Богъ, а не природа: если Онъ ихъ далъ, Онъ и сохранить. И не только, говорить, се азъ, но вмѣстѣ съ дѣтьми се азъ,—какъ говорилъ Давидъ: се азъ, да сотворитъ ми по благому предъ очима своими* 126 *(2 Цар. xv, 26). Подобнымъ ему былъ и этотъ рабъ Господа, который предалъ Ему себя и говорилъ: вотъ я здѣсь; мое ли это?*

Богу свойственно ограждать тѣхъ, которыхъ Онъ далъ мнѣ; и вотъ, я себя самого и тѣхъ, которыхъ Онъ далъ мнѣ, приношу Ему же. И мы въ несчастіяхъ будемъ говорить такъ, какъ говорилъ Іовъ: *Господь даде, Господь отъятъ* (Іов. 1, 21). Постигнуть ли бѣдствія или что-либо иное, — онъ, доказывая свое повиновеніе Богу, говоритъ: *се азъ и дѣти, яже ми даде Богъ.*

И абіе будутъ знаменія и чудеса въ дому Израилевѣ отъ Господа Саваоа, иже обитаетъ на горѣ Сионъ. Правильно сказано: *отъ Господа Саваоа*; но почему: *иже обитаетъ на горѣ Сионъ?* — Чтобы открыть вещи, имѣющія быть, и представить указаніе на помощь. *Се азъ и дѣти мои, и будутъ знаменія и чудеса.* Видишь ли, каковъ плодъ терпѣнія? *И будутъ, говоритъ, знаменія и чудеса:* Онъ предсказываетъ не только спасеніе, но и свою славу. Какъ хозяинъ, видя своего раба охотно принимающимъ удары и наказаніе, оставляетъ свой гнѣвъ, такъ — и Богъ. Самъ Господь Саваоа сошелъ и обитаетъ на горѣ Сионъ; и твоя неправедность служить причиной, почему Онъ не помогаетъ (тебѣ): вѣдь если бы Онъ не желалъ помогать тебѣ, Онъ не обиталъ бы на этой горѣ. Пророки не только предсказываютъ, но и объясняютъ мысль сказаннаго, а также и Того, Кто говорилъ (черезъ нихъ): Богъ не принуждаетъ, но желаетъ, чтобы люди умилостивили гнѣвъ Его добровольно.

19. *И аще рекуть къ вамъ: изыщите чревоушибенниковъ, и отъ земли возглашающихъ, тщесловующихъ, иже отъ чрева глашаютъ, не языкъ ли къ Богу своему възыщеть? Что испытуютъ мертвыя о живыхъ?* Добровольно не рѣшайтесь прибѣгать къ гадателямъ, но если бы васъ привлекали къ тому другіе, и тогда не соглашайтесь. Когда возникала война или постигало какое-либо бѣдствіе, былъ обычай спрашивать у гадателей о будущемъ. Человѣческая природа всегда желаетъ, ищетъ и употребляетъ тщательныя усилія знать невидимое, особенно желаетъ напередъ знать о своихъ несчастіяхъ, чтобы, вслѣдствіе неожиданности, не впасть въ замѣшательство. Итакъ выслушай, что онъ говоритъ: Я, говоритъ, напередъ предсказалъ вамъ имѣющія быть знаменія и чудеса, чтобы вы не нуждались въ другихъ предсказаніяхъ, хотя бы васъ привлекали и обманывали. Поэтому, если вы будете внимать совѣту другихъ, то вы будете недостойны расположенія и милости Божіей, вы, приготовляющіе для самихъ себя бѣдствія.

Какое утѣшеніе получишь ты, о, человѣкъ, отъ заклинателей, когда постигнуть бѣдствія? Если, ради потеряннаго богатства, ты тратишь еще другія деньги, вопрошая прорицателей, то что пользы тебѣ, если найдешь блага? Вмѣстѣ съ богатствомъ ты будешь отведенъ въ рабство, погубишь и душу свою, и никто не поможетъ тебѣ. Но должно сказать, что такое гадатель: это — злой

демонъ, который говоритъ изъ чрева женщинъ, и этимъ страннымъ дѣйствіемъ старается ложное сдѣлать достовѣрнымъ; говорить же онъ не естественнымъ образомъ, а изъ живота, и этимъ людей невѣжественныхъ повергаетъ въ изумленіе, показывая, что онъ говоритъ истину, и что искусство *отъ земли возглашающихъ и отъ чрева тщесловующихъ* достовѣрно. Акила называетъ ихъ авгурами и издающими голосъ; Симмахъ—предсказателями, которые шепчутъ и шипятъ; Θεοδοτιὸνъ — писклявыми вѣщунами, т. е., подобными цыцлятамъ. А мнѣ кажется, что здѣсь означается также некромантія, и что этимъ страннымъ голосомъ діаволь повергаетъ людей въ изумленіе, какъ объясняли и другіе переводчики. Демонъ обыкновенно щебечутъ и издаютъ голосъ птицъ,—что LXX толковниковъ назвали *тщесловіемъ* (*κενολογία*), — чтобы всюду необычными кликами утверждать ложь. Хотя демонъ владѣетъ искусствомъ убѣждать (людей), что онъ можетъ вызывать души умершихъ, но мы утверждаемъ, что душа, по выходѣ изъ тѣла, вступаетъ въ нѣкоторое жилище и пребываетъ тамъ,—выйти оттуда она не можетъ. Демонъ старается показать, что она не только обитаетъ въ костяхъ (умершихъ людей), но ходитъ туда и сюда, блуждая понапрасну, что она не подчинена какой-либо власти, ни даже божественному промышленію, и не будетъ подвержена какому-либо наказанію за содѣянные преступленія. Такимъ образомъ онъ дѣлаетъ то, что многіе вѣрятъ, будто послѣ смерти души постоянно блуждаютъ. Но это — басни дѣтей и старухъ, и остерегайтесь вѣрить имъ, когда васъ привлекаютъ такими вымыслами. Волшебница (аендорская) иѣкогда, по Божію дозволенію, показала Саулу Самуила для того, чтобы изобразить ему воскресеніе, хотя это не было воскресеніемъ, и чтобы на основаніи этого онъ вѣровалъ, что Богъ есть Владыка живыхъ и мертвыхъ. Хотя видѣнный имъ не былъ Самуиломъ, однако онъ не осмѣлился отворить его отъ Бога.

128 Не якоже *языцы, иже къ Богу своему възыцуть*. Тѣ, которые такъ говорятъ или дѣлаютъ, далеки отъ Бога, подобно тому, какъ и Саулъ, который былъ наказанъ. Отступивъ отъ Бога, онъ вопрошалъ прорицательницу, и это ему не принесло никакой пользы, но онъ былъ подверженъ тягчайшему наказанію: раньше (назначеннаго) времени пришла его злая кончина. Смотри, какъ онъ осмѣиваетъ ихъ: *что, говорить, испытуютъ мертвыя о живыхъ?* Мертвыми онъ называетъ или демоновъ, или самихъ умершихъ. И этого болѣе, чѣмъ достаточно, для открытія лжи. Если и живые ничего не знаютъ, то тѣмъ больше слѣдуетъ это сказать объ умершихъ и погребенныхъ въ землѣ, которые не знаютъ даже и того, что знаемъ мы.

20. *Законъ бо въ помощь даде, не якоже слово сіе, закнже нехтъ дари даяти.* Онъ не говоритъ: слово сіе, но: *якоже слово сіе.* Часто иной, воздерживаясь отъ магическаго искусства, расположенъ къ какому-либо иному заблужденію. И вотъ, законъ (въ одномъ словѣ) выставляетъ (извѣстное) положеніе: не приводите никакой причины. Когда Богъ намъ запрещаетъ, мы должны повиноваться и соблюдать, не произнося своего сужденія относительно того, что запрещаетъ Богъ. Хорошо сказалъ онъ: *законъ въ помощь даде.* Соображенія возбуждаютъ, обманываютъ людей, въ нихъ много такого, что смущаетъ умъ, и все это приводитъ къ печали, къ скорби. Законъ не довольствуется только запрещеніемъ, но также показывается, что такого рода преступленія недостойны милости. Развѣ это—такія вины, за которыя можно было бы умиловить дарами? Это—грѣхи безъ врачеванія, вины безъ утѣшенія. Ихъ, говоритъ, не только не должно позволять себѣ, но даже не должно и заводить относительно ихъ рѣчи. Грѣшно не только допускать ихъ, но и говорить объ нихъ,—Богъ желалъ съ корнемъ исторгнуть ихъ. Потому Онъ повелѣлъ, чтобы одна часть грѣховъ искупалась жертвами, а другую объявилъ не имѣющею такого врачеванія. Но почему? Потому, что послѣдніе ужасны и должны быть избѣгаемы. Достаточно для тебя слышать, что они запрещены Богомъ, чтобы ты удерживалъ пожеланіе своего ума.

21. А о бѣдствіяхъ онъ предсказываетъ такъ: *и придетъ на вы жестокъ гладъ, и будетъ, егда взалчете, скорбни будете, и зло речете князю и отечеству, т. е. идоламъ.* Видишь ли, почему пришелъ голодъ? Онъ вполне предсказываетъ и желаетъ показать, что идола суть зло и безсильны: тѣ, которые не смогутъ прекратить голода, какимъ образомъ задержать войну совѣтъ? *И будетъ, егда взалчете, скорбни будете и зло речете князю и отечеству.* Видишь ли вмѣстѣ съ безсильемъ и обвиненіе идоловъ? Они не могли предотвратить и хулы относительно самихъ себя, и—голода.

22. *И воззрятъ на небо герт, и на землю низу призрятъ.* Видишь ли, какимъ образомъ они хулили Бога? А они терзались и мучились отъ угрызенія совѣсти. *И на землю низу, говоритъ, призрятъ,* такъ что, вслѣдствіе совершенныхъ грѣховъ, они стали несмѣлыми. *И се скудость, тѣснота, и тма и сокрушеніе, якоже не видѣти.* Но Акила не говоритъ: *якоже не видѣти,* но: правы развращенные; другіе же переводчики говорятъ, что они будутъ съ открытыми очами видѣть мракъ, т. е., ихъ затѣмненныя очи лишатся способности видѣть. *И не оскудѣетъ въ тѣснотѣ смѣ даже до времени, т. е., эти бѣдствія имѣютъ продолжаться опредѣленный періодъ времени, чтобы вы познали негодность идоловъ.*

ГЛАВА ІХ.

130

Ст. 1. 2. *Сіе прежде скоро испій, страна Завулоя и земле Нефоалимля, и прочіи, при мори живущіи, и объ оу страну Гордана, Галилея языковъ, части Іудей. Людїе, ходившіи во тмѣ, видятъ свѣтъ велий: живущіи во странѣ сѣни смертныя, свѣтъ возсіяетъ на ня. Сперва, говоритъ, потерпи наказаніе; это получается дорогой цѣной Іерусалима. Людїе, ходившіе во тмѣ, видятъ свѣтъ велий. Какой же это свѣтъ?*

3. Множайшая часть народа Твоего, юже извелъ еси въ веселіи Твоемъ, и возвеселятся предъ Тобою. Такъ какъ они были бѣглецами, то Христось пришелъ въ ихъ страну, и излилъ на нихъ радость, не какъ на виновныхъ въ преступленіи и постыдныхъ бѣглецовъ. И правильно (пророкъ) сказалъ: множайшая часть народа Твоего; изъ числа ихъ увѣровало много язычниковъ, которые жили вмѣстѣ съ ними и вблизи ихъ и также были объаты радостію. Смотри, откуда рождается свѣтъ: на какомъ же основаніи язычники стали причастниками его? Съ пришествіемъ Христа, свѣтъ родился въ Виелеемъ, и отсюда возсіялъ языкамъ; съ самага начала всѣ гнали Его изъ Іудей, и Онъ, удаляясь, перешелъ въ Египеть, такъ что свѣтъ заблесталъ языкамъ. Но этотъ свѣтъ мы видимъ не тѣлесными очами, а очами сердца и ума. Людїе, ходившіи во тмѣ. Тьмой пророкъ называетъ ихъ первую жизнь: и такъ какъ они ходили во тмѣ, то я покажу тебѣ раны и мученія ихъ. Живущіи во странѣ сѣни смертныя. Страной и тѣнью смерти онъ называетъ заблужденіе идолослуженія, въ которомъ они блуждали и пали на землю. Видятъ свѣтъ велий.

131 Намъ объявлено не только о земномъ, что ясно открыто, но также и о небесномъ, т. е., что такое смерть, жизнь, зло, добро, чтобы мы не взирали на каменныхъ и деревянныхъ идоловъ, не вперяли очей своихъ въ землю, но созерцали постигаемое умомъ, не изслѣдованное и небесное. Поистинѣ великъ и дивенъ этотъ свѣтъ, который евангелистъ называетъ свѣтомъ истиннымъ (Іоан. 1, 9), такъ какъ онъ учитъ насъ истинѣ: видимые предметы скоро разрушаются, приходятъ въ заустѣніе, и исчезаютъ, напротивъ этотъ свѣтъ — великъ, истиненъ, твердъ и недвижимъ, показываетъ намъ великое и истинное. Множайшая часть народа Твоего, юже извелъ еси въ веселіи Твоемъ. Только Господу надлежитъ веселиться о спасеніи насъ, ставшихъ свободными: веселиемъ онъ называетъ крестъ.

И возвеселятся предъ Тобою, якоже веселятся во дни жатвы.

Подобно тому, какъ во время жатвы радуются о полевыхъ плодахъ, такъ и они найдутъ все уготованнымъ для себя, хотя послѣ труда и усилій. И возвеселятся, *якоже дѣлящій корысти*,— такъ какъ они уже не будутъ болѣе испытывать угнетенія отъ неудачъ, но будутъ услаждаться лишь такими вещами, въ которыхъ нѣтъ безпокойства.

4. 5. *Зане отъятыя время, лежай на нихъ, и жезлъ ихъ, иже на вы ихъ: жезлъ бо истязующихъ разсыпа, якоже въ день, иже на Мадіама.* Какъ тогда война не человѣческой силой прекращена была, такъ теперь—сраженіе сатаны: тогда урны и факелы, теперь же и не урны и не факелы, но ввержены въ пламень взаимно борющіеся демоны. Вамъ извѣстно объ этой войнѣ, если же неизвѣстно, то я вамъ расскажу. *Всяку одежду, собранную лестію, и ризу съ примиреніемъ отдадутъ.* Эгими словами обозначается будущее, т. е., что они все возвратятъ съ негодованіемъ и отвращеніемъ.

6. Но *ти восхотятъ, да быша огнемъ сожжени были, яко Отроча родиса намъ, и Сынъ дадеся намъ.* Почему же? Потому что Родившійся разрушилъ и погубилъ ихъ (іудеевъ); Своимъ рожденіемъ для насъ Онъ потребилъ ихъ. Хотя Павелъ говоритъ, что Онъ родился для нихъ, но такъ какъ они не пожелали призвать Его, то Онъ родился *намъ*, и Младенецъ *намъ*, и Сынъ *намъ*. Выслушавъ, какъ пророкъ предсказываетъ о Его человѣческой природѣ и рожденіи, и съ начала учитъ, отъ кого Онъ родился, теперь пойми, кто есть Онъ и каково Его имя. *Егоже начальство бысть на рамы Его.* 182 Этого невозможно понять относительно какого-либо другого человѣка (а только относительно Христа), такъ какъ Онъ имѣетъ Свое начальство не отъ кого-либо другого, но отъ Себясамого и Своей природы, такъ какъ есть самодовлѣющій. *И нарицается имя Его велика совета Ангель.* Гдѣ теперь та и другая сторона — іудеи и еретики? Вотъ даръ Святого Духа, дѣлающій насъ достойными того, чтобы мы удивлялись и не испытывали. Итакъ, должно исповѣдывать, что Творецъ не есть твореніе, что Онъ одинъ, а не два,—Сынъ, т. е., Тотъ, Кого не желаютъ признавать іудеи. А то, что они не пожелали получить здравіе отъ общаго врачества, указываетъ на ихъ раны. Выше онъ говоритъ: *съ нами Богъ*, а здѣсь говоритъ: *великаго совета Ангель.* И воистину—великаго Огеческаго совѣта, такъ какъ никто не объявилъ намъ имени Отца, кромѣ Того, Кто имѣетъ ту же самую природу и впоследствии пожелалъ быть Ангеломъ Его,—не то, что Онъ преобразился въ ангела, но—исполнялъ обязанность ангела, по благности Своей, будучи Богомъ отъ Бога, по сказанному: *явись имъ имя Твое* (Іоан. хvii, 6, 26). *Вели*

каго совѣта Ангелъ. Вотъ иное значеніе: такъ какъ Отець пожелалъ сдѣлать язычниковъ сонаслѣдниками, подобными и сопричастными Сыну Своему, то смотри, какой совѣтъ держалъ Онъ съ Сыномъ и Духомъ Святымъ, именно—возвысить нашу природу и поставить ее выше ангеловъ, архангеловъ, херувимовъ и серафимовъ. *И нарицается имя Его великаго совѣта Ангелъ*, для того, чтобы возвысить землю и прахъ до неба. Но Онъ самъ есть совѣтъ и воля: мыслилъ, желалъ, возлюбилъ міръ, пришелъ и освободилъ его отъ зла.

Чуденъ совѣтникъ. Это выраженіе не находится въ переводѣ LXX¹⁾, но находится у другихъ переводчиковъ и въ еврейскомъ текстѣ, вмѣстѣ съ другими послѣдующими словами. Потому заслуживаетъ удивленія мученикъ Лукіанъ, который хорошо извлекъ и сопоставилъ остальное, чтобы сдѣлать для насъ яснымъ равенство по существу Сына съ Отцомъ, и несправедливо обвиняють его, какъ еретика. Но какъ же говорится: *кто совѣтникъ Ему бысть* (Ис. xl, 13)? Не видишь ли ты, что выраженіемъ „кто“ показывается не раздѣленіе между Отцомъ и Сыномъ, а отличіе отъ идоловъ, которые называются богами? Чудно, говорить, будетъ имя Мое и величественно. Весьма хорошо Онъ говоритъ и въ другомъ мѣстѣ: *почто сіе вопрошаеши имени Моего? И та есть чудно* (Суд. xiii, 18); а также: *Господи, Господь нашъ, чудно имя Твое по всей земли* (Пс. viii, 2). И въ самомъ дѣлѣ, какъ не чудно то имя, которое прогнало ложь, просвѣтило кругъ земной и привлекло къ Себѣ и къ Отцу.

Богъ крѣпкій. Различіе между тѣми, которые не были богами, и Богомъ истиннымъ состоитъ въ главенствѣ. Какъ же вы говорите, что Онъ находится подъ властію, когда пророкъ называетъ его главнымъ? Извѣстно, что главный не находится подъ чьей-либо властію. *Князь мира, Отець будущаго вѣка.* Какъ же Онъ не зналъ дня, когда называется: вотъ Сынъ, и вотъ Отець (ср. Мѡ. xlii, 36)? Хотя въ этомъ мірѣ Онъ не былъ признанъ невѣрующими, но въ концѣ (вѣка) всѣ признають Его. Хорошо сказано: *Отець будущаго вѣка*, потому что Онъ сотворилъ не только настоящее, но и будущее.

Назвавъ Его сперва Ангеломъ великаго совѣта, пророкъ потомъ свободно говорить о Немъ все болѣе важное. Но чтобы ты не считалъ Его грознымъ, онъ говоритъ:

7. *Приведу миръ на князи, и здравіе Ему*, т. е., во дни воплощенія Его, чрезъ Него исцѣлю сочленовъ Его, всѣхъ вѣрующихъ. *Веліе начальство Его, и мира Его нѣсть предѣла*: безконеченъ

¹⁾ Въ ват. код. т LXX эти слова не читаются, но въ алекс. читаются.

миръ Его, и нѣтъ ничего, что бы отняло его; почему (Христось) и говоритъ: *миръ Мой оставляю вамъ* (Иоан. xiv, 27).

На престолѣ Давидовѣ и на царствѣ его. Возвратимся снова къ началу этого мѣста, и повторимъ эти же слова, какъ они выражены другими переводчиками. LXX толковниковъ говорятъ: *Яко отроча родися намъ, и Сынъ дадеся намъ, егोजе начальство бысть на рамы Его, и нарицается имя Его великаго совета Ангель; приведу миръ на князи и здравіе Ему. И велие начальство Его, и* 134 *мира Его нѣсть предѣла.* Акила же говоритъ: *яко отроча родися намъ, и Сынъ дадеся намъ, и бысть мѣрило на хребтѣ Его, и нарече имя Его дивенъ, совѣтникъ, крѣпкій, могущій, Отецъ и Князь даже ихъ, несоизмѣримый, и мира Его нѣсть болѣе предѣла.* А Симмахъ: *юноша родися намъ, и миръ будетъ на раменахъ Его, и наречется имя Его дивность, совѣтникъ, крѣпкій, мѡгущій, Отецъ будущаго вѣка, князь мира ихъ; умножися наставленіе, и мира Твоего нѣсть конца.* Такимъ же образомъ Θεοδοτιονъ не сказалъ: *нарицается, но: нарече; дивно мыслить, крѣпкій, могущій, Отецъ, Князь мира; умножити наставленіе и мира нѣсть конца* ¹⁾. Такъ и въ еврейскомъ текстѣ: *Uiegra semo pele, Et kirrou, ari-ath, sar-salom. Lemarpe ammistra oulescialom enghez* (и наречется имя Его: дивный, совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Отецъ вѣка, князь мира, чтобы умножилась власть, и миру нѣтъ конца). Итакъ ясно, что св. мученикъ (Лукіанъ) ничего не прибавилъ и не убавилъ, но собралъ у евреевъ и другихъ переводчиковъ, расположилъ по порядку и издалъ все въ свѣтъ. Такимъ образомъ переводъ Лукіана ²⁾ не должно подозрѣвать, онъ даже важнѣе и правильнѣе, чѣмъ текстъ палестинскій. Но возвратимся къ началу.

На престолѣ Давидовѣ и на царствѣ его, исправити е и заступити въ судъ и правдѣ, отнынѣ и до вѣка, ревность Господа Саваова сотворитъ сія. Такъ какъ оно постоянно разрушалось, и

¹⁾ Въ Эксаплахъ Оригена Акила эти слова читаетъ: *ὅτι παιδὸν ἐγεννήθη ἡμῖν, υἱὸς ἐδόθη ἡμῖν καὶ ἐγένετο τὸ μέτρον ἐπ' ὤμου αὐτοῦ, καὶ ἐκάλεσεν ὄνομα αὐτοῦ, θαυμαστός, σύμβουλος, ἰσχυρὸς δυνατός, πατήρ ἐστι ἀρχῶν εἰρήνης, πολλῆς τῷ μέτρῳ, καὶ τῆς εἰρήνης αὐτοῦ οὐκ ἔστι τέλος.* Симмахъ: *Νεανίας γὰρ ἐγεννήθη ἡμῖν, υἱὸς ἐδόθη ἡμῖν καὶ ἔσται ἡ παιδεία ἐπὶ τοῦ ὤμου αὐτοῦ, καὶ κληθήσεται τὸ ὄνομα αὐτοῦ παραδόξασμος, βουλευτικός, ἰσχυρὸς, δυνατός, πατήρ αἰῶνος, ἀρχῶν εἰρήνης, ἐπληθυνθή παιδεία, καὶ τῆς εἰρήνης αὐτοῦ οὐκ ἔστι πέρας.* Θεοδοτιονъ: *θαυραταῖς, βουλευών, ἰσχυρὸς, δυναστῆς, πατήρ, ἀρχῶν εἰρήνης, τῷ πληθύνειν τὴν παιδείαν, καὶ τῆς εἰρήνης αὐτοῦ οὐκ ἔσται πέρας.* (См. Origenis Hexaplorum, quae Supersunt, editio Friderici Fieldii, t. 2, fasc. 2, pp. 448—449, anni MDCCCLXVIII).

²⁾ Это—тотъ переводъ, который сдѣлалъ св. Лукіаномъ мученикомъ, пресвитеромъ антиохійскимъ, въ 300 г. по Р. Хр., въ царствованіе Диоклетіана.

135

не по иной причинѣ, а только по причинѣ грѣховъ, то Онъ пришелъ съ рожденіемъ крещенія, чтобы совершенно возстановить его. *Въ судѣ и правдѣ*: Онъ справедливо наблюдалъ его. *Открытъ и до вѣка*. Какимъ же образомъ было уставлено царство Давида? Черезъ повсемѣстное по земному кругу почитаніе Родившагося отъ Давида, сѣмя котораго пребываетъ во вѣки вѣковъ. *Ревность Господа Саваова совершитъ*, а не добродѣтель, говорить, людей, которые были недостойны Его. Это намъ не причиняетъ обиды, но открываетъ твердость благъ. Онъ называетъ миръ и спасеніе душъ, вмѣстѣ и тѣлѣ, такъ какъ начало тѣлесныхъ болѣзней возникло изъ грѣховъ. Потому (Христось) сказалъ разслабленному: се, здоровъ еси, кому не согрѣшай (Іоан. v, 14), и въ другомъ мѣстѣ говорится: не будетъ у васъ болѣзней (ср. Исх. xv, 26). Такъ какъ первыхъ наказаній было недостаточно, то нужно было присоединить и другія. А то, что я говорю, означаетъ слѣдующее: Богъ установилъ наказаніе смертію, если человѣкъ осмѣлится вкусить отъ древеснаго плода, и не присоединилъ ничего иного. Такъ какъ человѣкъ преступилъ заповѣдь, то навлекъ на себя наказаніе болѣзнями: онъ долженъ былъ умирать, хотя самая жизнь у него должна была проходить безъ скорби. Но такъ какъ, вслѣдствіе этого, онъ могъ предаваться лѣности, то Богъ присоединилъ также наказаніе болѣзнями, чтобы человѣкъ, вразумленный этимъ, помнилъ о добрѣ. Таково промышленіе Божіе, что, посредствомъ немногихъ болѣзней, человѣкъ освобождается отъ многочисленныхъ мученій. Потому Богъ и угрожаетъ іудеямъ многимъ, т. е., скорбями, болѣзнями, уныніемъ и прочими бѣдствіями, чтобы явить добродѣтель причиною всѣхъ благъ. Теперь же, такъ какъ они вели худую жизнь, Онъ угрожаетъ имъ, какъ наказаніемъ, адомя.

8. 9. *Смерть посла Господь на Іакова, и прииде на Израиля*. Онъ послалъ, и она придетъ. Переводчики употребляютъ глаголь, *послалъ*, такъ какъ ничто не можетъ прогнать то, что послано Богомъ. А такъ какъ это послано на его народъ, то онъ ведетъ рѣчь какъ бы съ сожалѣніемъ. *И уразумеютъ вси людие Ефремовы, и живущіи въ Самаріи, въ посаженіи и высокомъ сердцѣ глаголюще*. Смотри, ничто такъ не огорчаетъ Бога, какъ высокоуміе, по гордости несносныя, но вздорныя слова, которыя полагаютъ надежду въ вещахъ преходящихъ, какъ въ весьма твердыхъ.

10. *Пливыя надоша, говорить, но приидите, изъѣчѣмъ камени*. О, человѣкъ! Ты постоянно слушаешь о будущихъ войнахъ, объ имѣющихъ постигнуть твое государство бѣдствіяхъ, и однако доселѣ презираешь эти слова, и заботишься о хорошихъ постройкахъ. О, безуміе, неопытность, гордость! Богъ угрожаетъ, а

ты презираешь? И хотя бы Богъ не угрожалъ, тебя долженъ былъ бы убѣдить въ этомъ самый предметъ. Если ничто иное, то жизнь іудеевъ не менѣе пророковъ могла убѣдить ихъ въ пророческомъ значеніи этихъ словъ. Но, можетъ быть, вы думаете, потому васъ и не постигнетъ наказаніе, что вы сдѣлаете хорошія постройки? Это — слова крайне невѣрующихъ, погрузившихся въ невѣдѣніе Бога: не вѣруя изреченіямъ пророковъ, они до того ожесточились, что намѣревались строить долговѣчныя зданія. И нынѣ, о, человекъ, для кого ты создаешь долговѣчныя зданія? Въ скоромъ времени ты удалишься изъ этого міра: сегодня или завтра разрѣшится твое тѣло, — чьи же будутъ, сдѣланныя тобою, крѣпкія зданія? О, какъ велико такое безуміе! Но, скажешь, я забочусь о существованіи сыновей и родственниковъ. Гораздо лучше домовъ и зданій были тѣ заповѣди, которыя далъ Ионадавъ Рехавитянинъ своимъ сыновьямъ: *и храмникъ да не соградите* (Іерем. xxxv, 7); ты же, напротивъ, если бы имѣлъ возможность, возбуждалъ бы ихъ къ большимъ бѣдствіямъ: къ тому теперь ты и стремишься, привязывая такимъ образомъ и ихъ къ преходящему міру.

Созиждемъ себѣ столбъ: не говорятъ — „дѣтямъ или потомкамъ“, но „себѣ“; пророкъ, говорятъ, — сумасшедшій, и не знаетъ, что говорить. Созидаютъ же они башни не затѣмъ, чтобы въ нихъ жить, а ради славы и хвастовства. Видишь ли, какъ они, по своей гордости, оскорбляли Бога? Впрочемъ, говорятъ, не ради только этого, но и ради народа еврейскаго, Я подвергну ихъ наказанію.

11. 12. *И разрушитъ Богъ востающія на гору Сіону, и враги Іуды разсыплетъ: Сирію отъ востокъ солнца, и елліны отъ запада солнца.* Благодѣянія должны принести пользу. Смотри, какъ Богъ вразумляетъ насъ страхомъ наказаній. Сперва Онъ пророчествовалъ о вавилонянахъ, потомъ о сирійцахъ и западныхъ грекахъ. Мнѣ кажется, этимъ Онъ желалъ показать нѣкоторое благо, т. е., что слава Его явится на всемъ земномъ кругѣ, а въ особенности среди вавилонянъ, которые въ то время владѣли многими странами, дабы они не присвоили себѣ побѣды, но понимали, что Богъ далъ имъ власть угнетать многіе народы и елліновъ отъ запада солнца. Но почему? Потому что они поѣдали *Израиля*, народъ Мой, *всѣми усты*. Видишь ли, что онъ и самъ наконецъ ищетъ отъ нихъ защиты? *Во всѣхъ сихъ не отвратися ярость, но еще рука Его высока.* Эти слова значатъ или то, что они, выслушавъ столько угрозъ, не стали однако добрыми, или то, что Богъ не доведетъ до такого предѣла наказанія; какъ видно изъ послѣдующихъ словъ, рѣчь идетъ о народѣ.

13. *И людіе не обратишася, дондеже язвени быша, и Господа не взыскаша.* Видишь ли, что Онъ сказалъ все это ради того, чтобы народъ не былъ уязвленъ, тѣмъ не менѣ послѣдній не обратился? Всѣ эти слова пророка имѣють значеніе, подобное тому, какъ если бы кто-нибудь сказалъ: было испытано все и не было никакой пользы, пока не былъ раненъ.

14. 15. *И отъятъ Господь отъ Іерусалима главу и ошибъ, велика и мала, во единъ день.* Другіе же переводчики не говорятъ: *велика и мала*, но: сѣявшаго раздоры, соблазнявшаго и затруднявшаго свободу. Онъ не говоритъ: голову и ноги, но, какъ бы шла рѣчь о неразумныхъ звѣряхъ, голову и хвостъ; такъ какъ народъ былъ подобенъ змѣямъ, то Онъ сокрушилъ голову, корень всякаго зла, и отсѣкъ хвостъ, чтобы онъ больше не могъ двигаться. *Въ единъ день:* вѣрно онъ показалъ, что эти наказанія были ниспосланы Богомъ.

Потомъ онъ обращаетъ рѣчь къ тѣмъ, которые подвержены были заклятію: *старца и чюдящихся лицамъ, сіе начало*, которые, по лицепріятію, худо творили судъ. *И пророка, учаща беззаконныя, сей ошибъ.* Почему же онъ назвалъ лжепророка хвостомъ, хотя онъ кажется ихъ главой? Потому что лжепророки побуждали ихъ ко злу и не допускали исправиться. Отсюда мы научаемся, что большого наказанія достойны не творящіе зло, а побуждающіе ихъ ко грѣху. Бѣднякъ, пожалуй, въ свое извиненіе можетъ представить себѣ свою бѣдность, а ты, будучи сильнымъ и богатымъ, что представляешь себѣ? Потомъ пророкъ отвѣчаетъ, справедливо утверждая, что это обстоятельство служитъ не наказаніемъ, но врачествомъ и исправленіемъ.

188 16. *И будутъ блажащии людей сихъ лстыще, и (пре)лстыятъ яко да поглотятъ я, и по сихъ объявятся.* Доселѣ они не объявились, но въ концѣ концовъ обнаружатся. Теперь они будутъ прельщать, но потомъ ихъ узнають всѣ. Онъ присоединяетъ: *(пре)лстыятъ*, потому что, хотя они прельщаютъ теперь, но объявятся (какъ прельстители) потомъ.

17. *Сего ради о юношахъ ихъ не возвеселится Господь.* Что пользы быть рослымъ и сильнымъ, если кто худо пользуется возрастомъ и силой? Напримѣръ, если у кого рабы будутъ людьми рослыми, хорошо сложенными, крѣпкими и здоровыми, но преданными порокамъ, пьянству и разврату, шатающимися туда и сюда, то ихъ сила никого не порадуетъ, потому что, хотя они и крѣпки тѣломъ, но не имѣють ума, вслѣдствіе чего происходитъ всякое зло. Добро само по себѣ не есть добро, и зло само по себѣ не есть зло, но по душевному настроенію дѣлающаго то и другое. Конь будетъ смиренъ и надеженъ, если онъ имѣетъ хо-

рошее направлєніе съ начала, но онъ причинитъ много вреда, если имѣеть склонность ко злу.

И сиротъ ихъ и вдовицъ ихъ не помилуетъ; онъ не исправится отъ наказаній и не станутъ добрыми. Чтобы ты не презиралъ такую суровость и не считалъ ея жестокостью, для этого уразумѣй причину ея: *яко вси, говорить, беззаконнии и лукави, и всякія уста глаголютъ неправду*. Смотри, не быть милосерднымъ здѣсь—признакъ милосердія, потому что ничто болѣе не способствуетъ ихъ исправленію, какъ—оставленіе, небреженіе, забвеніе. *Во всякъ сизъ не отвертится ярость* Божія, но *еще рука Его высока*, для принесенія наказаній самымъ дѣломъ, или для повторенія угрозъ, какъ подобало Богу. Все это я (пророкъ) исполнилъ и предсказалъ, но *ярость Его не отвертится*, т. е., сказанныя мною слова не могли отстранить гнѣва Его.

18. *И возгорится яко огнь беззаконіе, и яко трескотъ сухой пояденъ будетъ огнемъ*. Видишь ли, какую пищу огню далъ гнѣвъ Божій? Это—подобно тому, какъ искра, когда упадетъ туда, гдѣ находится много сухой травы, становится большимъ пожаромъ, а если ничего не найдетъ такого, что возбуждало бы его, тотчасъ ослабляется и погасаетъ.

19. *И разгорится въ чащахъ дубразныхъ, и пояетъ, яже окрестъ холмовъ, вся. За ярость гнѣва Господня сгоритъ вся земля*. Ты, говоришь, конечно, слышалъ о томъ, какъ скоро горитъ сѣно, а потому не считай пожаръ погасимымъ. Я употребляю подобіе этого рода для того, чтобы показать его быстроту и силу. А если ты желаешь знать эту силу, то обрати вниманіе на послѣдующія слова: *огонь, говорить, пожретъ даже ходящихъ (близъ пожара)*. *За ярость гнѣва Господня сгоритъ вся земля, и будутъ люди яко огнемъ пожжени*. Для подтвержденія той же мысли, онъ говоритъ о гнѣвѣ Божіемъ, какъ о такомъ, который не пощадитъ ни земли, ни другой вещи, ни бѣдныхъ, ни богатыхъ; а это онъ утверждаетъ затѣмъ, чтобы ты не думалъ, что грѣхъ имѣеть такую силу, а гнѣвъ Божій ничего не можетъ. *И будутъ люди яко огнемъ пожжени*. Здѣсь онъ обозначаетъ такія отношенія, при которыхъ, говорить, будутъ пренебрегаемы даже законы природы, и люди не будутъ узнавать другъ друга.

20. *Человѣкъ брата своего не помилуетъ*. Такъ какъ вы не признаете другъ друга, то Я погублю васъ инымъ образомъ *Человѣкъ брата своего не помилуетъ*. Оставаясь кроткимъ и спокойнымъ теперь, онъ не перемѣнится къ другимъ, подобно жестокому звѣрю, не будетъ имѣть сожалѣнія къ своему брату, который къ нему ближе всѣхъ, и такимъ образомъ бѣдствія усилятся. *Но укюнится на десно, яко влзаетъ*, т. е., отступитъ, оста-

вить его; и съестъ отъ шуйиъ, т. е., будетъ поѣдать подобно огню, разрушающему направо и налѣво.

И не насытитя человекъ ядыи плоти мшцы своея. А Симмахъ говорить: плоти ближняго своего. О, горькая, полная желчи трапеза! О, пища, приготовленная демонами! О, непотребное пиршество! Трапеза горечи, приготовленная изъ своихъ членовъ,—самъ себѣ сталъ пищею и такъ пріятной, что ею не насытитяся: злые и воющіе демоны сошли въ городъ, что горше многихъ смертей. Не лучше ли было окончить жизнь отъ неимѣнія пищи и не находить такого дорогого врачества? Врачество — злѣйшее, чѣмъ болѣзнь, здравіе — худшее, чѣмъ слабость: человекъ вступилъ въ борьбу съ самимъ собою. Какъ же не наполниться всему ужаса и страха? Смотри, какую онъ вкушалъ пищу: уста исполнены крови и грязи, губы — сырого мяса, ѣлъ себя самого, самъ для себя сталъ собакой, жесточайшимъ всѣхъ хищниковъ. Какое преступленіе! Какая жалость! Знаю, что мои слова многихъ ужасаютъ, повергаютъ въ страхъ, трепеть и слезы. Но если бы я показалъ, что сами мы дѣлаемъ преступленія, большія этихъ, то ужели вы не ужаснулись бы этого? Вся церковь есть единое тѣло, но, когда мы поѣдаемъ своихъ братьевъ, то мы въ то же время гложемъ взаимно кости каждаго изъ насъ. *Аще же другъ друга угрызаете и съѣдаете* (Гал. v, 5), когда, говорю, это дѣлается между людьми, то ужели они не дѣлаются подобными бѣшеннымъ, хищнымъ и безумнымъ животнымъ?

21. *Съестъ Манассій Ефрема, и Ефремъ Манассію:* это законные братья. *И купитъ повоюють Гуду.* Видишь ли гнѣвъ, усматриваешь ли бѣшенство? *Во всѣхъ ихъ не отратися ярость Его,* но еще рука Его высока, чтобы они знали, какихъ они достойны наказаній. Будучи подвержены столькимъ наказаніямъ, они однако не исправились, но оставались доселѣ погрязшими въ тѣже пороки.

ГЛАВА X.

141 1. *Горе пишущимъ лукавство, пишущіе бо лукавство пишутъ.* Другіе же переводчики говорятъ: горе тщательно изыскивающимъ основанія. Почему онъ повторяетъ это? Только потому, что злодѣйства ихъ были многочисленны и часты, что и было причиной болѣзней. Писаніе всюду называетъ злодѣйства болѣзнями: *подъ языкомъ его трудъ и болѣзнь* (Пс. ix, 28). И поистинѣ, болѣзнями служатъ злодѣянія, не только не приносящія хорошаго плода, но приносящія въ крайней степени плодъ погибели.

2. *Уклонаяще судъ убогихъ, и восхищаяще судъ нищихъ.* Не видишь ли ты, что пророкъ считаетъ жалкими не обижаемыхъ, но обижающихъ? Чѣмъ болѣе онъ показываетъ обиды бѣдняковъ, тѣмъ болѣе умножаетъ наказанія богачей. На нихъ всё постоянно жалуются, и однако постоянно такъ дѣлается. Неудивительно, что евреи несутъ наказанія, такъ какъ они совершенно привержены къ земнымъ вещамъ, но намъ, ставшимъ трезвыми и мудрыми, не позволительно быть виновными въ преступленіи того же рода.

Вести *вдовицу въ расхищеніе и сиротъ въ добычу народа* Моего. Вотъ, иное великое убѣжище! Тѣмъ, которыхъ не мучило сиротство, не притѣсняло вдовство и никакое другое зло, не позволительно было притѣснять другихъ. Меня, говорить, должно бояться, и вслѣдствіе страха предо Мною вамъ надлежитъ быть кроткими и трезвыми.

3. *И нынѣ что сотворите въ день посѣщенія? Скорбь бо вамъ отдалече придетъ.* Почему онъ говоритъ: *отдалече*? Чтобы обратить ихъ къ покаянію и чтобы показать, что Богъ угрожаетъ наказаніемъ и оно опредѣлено небомъ.

Къ кому прибѣгнете, да поможетъ вамъ, и гдѣ оставите славу 142 *вашу, еже не впасти въ плѣненіе?* Другіе же переводчики говорятъ: *еже не впасти во узы.* Такъ какъ вы оказались жестокими и безчеловѣчными къ своимъ ближнимъ, то Я пошлю на васъ чужихъ, и вы не найдете ни утѣшенія, ни спасенія. Это совершенно справедливо. Вы не жалѣли сиротъ, и васъ никто не пожалѣетъ. Кто привелъ васъ въ такую бѣдственность?

4. *Гдѣ оставите славу вашу?* Кто, говорить, можетъ сохранить вашу славу? *Еже не впасти въ плѣненіе.* Видишь ли, какъ зло обличаетъ само себя? Горе, говорить, пишущимъ лукавство, потому что они свое лукавство пишутъ. Ты, говорить, обнаружилъ жестокой духъ, и Я, говорить, наведу на тебя и обнаружу наказанія и удары, и не окончу этимъ: и *во всякъ сихъ не отератися гнѣвъ Его, но еще рука Его высока.*

5. *Горе ассиріемъ, жезлъ ярости и гнѣва* Моего *въ руку ихъ.* Теперь пророкъ обращаетъ угрозу къ воюющимъ, и предсказываетъ то, что имѣло случиться въ царствованіе Езекии, когда въ одинъ день пало 185,000 человѣкъ (4 Цар. хіх, 35). Ты спрашиваешь: почему это случилось? Промышленіе Божіе относительно народа убѣждало ихъ болѣе, чѣмъ пророческія предсказанія. Пророки увѣщевали іудеевъ, и тогда, когда они оставались врагами дѣйствовавшихъ у нихъ законовъ. Видишь ли, что тѣ (ассирійцы) сами по себѣ представляютъ поводъ (къ наказанію)? Спрашивается однакожь: почему Онъ наказалъ ихъ, когда въ ихъ рукахъ былъ

жезлъ гѣва Его? Для пониманія этого пророчества объ ассирійцахъ, выслушай, что говоритъ (Рапсакъ): *не той ли сей есть Богъ, егѣже отстави Езекиа высокая, и рече Іудѣ и Іерусалиму: поклонитесь Ему предъ жертвенникомъ моимъ* (4 Цар. xviii, 22); но и *Господь рече къ намъ взъти на землю сію* (4 Цар. xviii, 25). Такимъ образомъ, какъ оказывается, они (ассирійцы) раньше знали о всемъ этомъ: Рапсакъ, говорятъ, былъ изъ числа ихъ. Видишь ли, зачѣмъ онъ раньше предсказываетъ объ этомъ? За-
 148 тѣмъ, чтобы они (іудей), видя городъ осаждаемымъ огромнымъ войскомъ, не падали духомъ. Потому Богъ говоритъ, что ассирійцы, хотя получили власть отъ Него, не пожелали познать Давшаго имъ эту власть. Незнаніе того, что побѣда надъ другими народами была дарована Богомъ, было великимъ невѣжествомъ; присвоеніе же побѣды надъ іудеями своему могуществу, а не Богу, было признакомъ величайшаго безумія. Какъ во время Моисея, такъ и теперь: Я, говоритъ, далъ жезлъ гѣва въ руку твою, чтобы ты поражалъ не народъ Мой, а иноплеменниковъ.

6. Но такъ какъ народъ былъ беззаконнымъ, то, говоритъ, *гнѣвъ Мой пошлю на языкъ беззаконекъ, и своимъ людемъ повелю сотворити корысти и плѣченіе, и попраши грады, и положити я во прахъ*. Хотя всего того было достаточно, чтобы показать, что тѣ народы беззаконны, однако, говоритъ, Я повелѣлъ имъ произвести такую добычу.

7. *Сей же не тако помысли, и душею не тако возмнѣ, но размышлялъ о томъ, какъ бы быть храбрѣйшимъ изъ всѣхъ на самомъ дѣлѣ. Но отступитъ умъ его, еже потребити языки не малы*. Хотя онъ считалъ себя способнымъ достигнуть этого, однако ему должно бояться переменчивости человѣческой. Смотри, какое зло не знать мѣры самоуваженія.

8. 9. *И аще рехуть ему: ты ли еси единъ князь, и речеть: не възяхъ ли страны, яже выше Вавилона и Халани, идѣже столпъ создамъ?* Приводится на память, что онъ (ассирійскій царь) былъ наказанъ Богомъ для того, чтобы показать величайшую силу Божію: по прошедшему соображай о будущемъ. Удерживая свою смѣлость, не уразумѣешь ли ты теперь могущества силы Божіей? Онъ говорилъ такимъ образомъ для того, чтобы показать силу Божію: того, кто, подобно сильному дождю или стремительному ручью, наводнилъ многія страны, раздѣлилъ народы, опустошилъ поля, Богъ заключить въ небольшомъ презрѣнномъ городѣ, какъ бы онъ и не существовалъ.

10. *И възяхъ, говоритъ, части Аравіи и Дамаскъ и Самарію. Якоже сію възяхъ, тако вся княженія разрушу*. Смотри, это выше человѣческой природы. О, человѣкъ! Ты говоришь: никто не могъ

мнѣ воспрепятствовать. Чѣмъ больше ты говоришь объ этихъ ужасахъ, тѣмъ больше показываешь могущество Божіе.

11. *Возрыдайте, изваянная, во Иерусалимѣ и въ Самаріи. Якоже бо сотворишъ Самаріи и рукотвореннымъ ея, тако сотворю и Иерусалиму и кумиромъ его.* Видишь ли слабость идоловъ? Видишь ли, что гордость его касается не только людей, но что онъ 144 издѣвается и надъ богами, такъ какъ говорить: отъ начатаго мною меня не могли отвратить ни множество людей, ни даже могущество боговъ? Если ты начинаешь, то ясно, что ты слабъ; а если когда-либо найдется, кто воспрепятствуетъ тебѣ, то ясно, что Онъ сильнѣе людей и боговъ.

12. *И будетъ, егда скончаеть Господь вся въ горѣ Сіони и во Иерусалимѣ, наведетъ гнѣвъ на гордаго, на князя ассирійска, и на высоту славы очю его.* Что значитъ слово: *скончаеть*? Акила говорить: тотчасъ отсѣчетъ, а Симмахъ: будетъ отсѣчено. Онъ многимъ попускаетъ страхъ и бѣгство, такъ какъ и это послужить къ показанію величія чудесъ. Но когда ассирійскій вождь увеличитъ свой гнѣвъ и будетъ больше не въ состояніи говорить что-либо иное, тогда Богъ ему воспрепятствуетъ. Что дѣлаеть Богъ, это Онъ дѣлаеть не для показа, а для пользы евреевъ и варваровъ, какъ и Павелъ говорить: *егда исполнится ваше послушаніе* (2 Кор. x, 6).

13. 14. *Рече бо: крѣпостію руки моя сотворю, и премудростію разума отыму предѣлы языковъ, и силу ихъ плѣтню, и сотрясу грады населенныя, и вселенную всю обыму рукою моею, яко гнѣздо, и яко оставленная яйца возму, и кѣсть, иже убѣжитъ мене, или противу мнѣ речеть.* Смотри великую гордость, которая, хотя не воздымала ума до величія Божія, но была достаточна для посрамленія и наказанія. Кто, говорилъ онъ, предо мною Богъ вашъ? Богъ (пока) бросилъ и оставилъ этого гордаго храбреца для того, чтобы онъ болѣе позналъ могущество Божіе. Онъ могъ послать съ неба огонь и поглотить войско, наслатъ на него звѣрей или различныя казни, но не желалъ. Онъ попустилъ, чтобы они осадили городъ, молчали, чтобы они преступили мѣру и чтобы царь Езекиа совершилъ свою молитву, а потомъ уже обнаружилъ гнѣвъ свой, совершая великое дѣло. Но, по милости Божіей, я дойду до этого мѣста, а теперь объясню, что значать слова: *егда скончаеть Господь вся* (ст. 12). Напримѣръ, какъ вызывающій удивленіе артистъ 145 не выходитъ на площадь предъ зрителями въ неудобный моментъ, но лишь послѣ того, какъ увидитъ ихъ всѣхъ въ сборѣ, каждаго—сидящимъ по порядку и на своемъ мѣстѣ, тогда выступаетъ для показыванія силы своего искусства,— такъ и Богъ: когда каждый сидѣлъ на горѣ Сіонѣ и въ Иерусалимѣ, какъ бы для

зрѣлища, тогда, говорить, „посѣщу умъ, подъятый гордостію“, такъ какъ, сравнительно съ этимъ, нѣтъ иного худшаго ума. Такимъ образомъ совершенно доказано то, что не можетъ быть никого несчастнѣе гордаго: да и какъ можетъ гордиться тотъ, кто не въ силахъ понимать того, что ясно даже дѣтямъ? И онъ не сказалъ: „посѣщу человѣка“, но „умъ, подъятый гордостію“. Онъ не взялъ изъ среды (ихъ) царя, но попустилъ, чтобы онъ исправился, вслѣдствіе бѣдствій, постигшихъ другихъ; а такъ какъ онъ не исправился, но, возвратившись домой, поклонялся богамъ и началъ предаваться неисправимымъ порокамъ, то Богъ взялъ его изъ среды живыхъ (Ис. хххvii, 38), чтобы тѣмъ наказаніемъ, которому Онъ подвергъ его, вразумить другихъ. Такимъ образомъ показалъ не смѣну вещей, а только конецъ. Желалъ онъ также показать намъ и нѣчто иное, именно, спасеніе спасаемыхъ, и рассказать о гибели гордеца.

Я, говорить, *крпостію руки моя сотворю, и премудростію разума стыму предѣлы языковъ*, чтобы нигдѣ не было царей и не обрѣталось князей. *И сотрясу грады населенныя, и вселеккую всю обвиму рукою моею, яко гнѣздо*. Видишь ли, доколѣ простираетъ жестокой умъ свою гордость? Какъ онъ обнаруживаетъ гордость съ угрозами? Видишь ли, сколько зла рождается отъ гордости? *И кѣсть, иже убѣжитъ мене, или противу мнѣ речеть*. Раскрываетъ совершенную его гордость, чтобы показать, какого человѣка побѣдилъ Богъ. Тѣмъ, кто слѣдуетъ добродѣтели, нехорошо превозноситься и говорить о себѣ великое, такъ какъ гордыхъ постигаютъ наказанія отъ Бога, какъ случилось съ фари́сеемъ: если того, кто, по своимъ добрымъ дѣламъ, противился волѣ діавола, могло отвратить (отъ Бога) и погубить одно слово и одна вина, то насколько болѣе возможно это относительно другихъ хвастуновъ? И если хвастовство не дозволительно упражняющимся въ добродѣтели, то насколько больше оно недозволительно для уклоняющихся отъ добродѣтелей?

146

15. *Еда прославится сѣкира безъ сѣкущаго ея? Или вознесетъ пила безъ влекущаго ю?* Смотри, съ кѣмъ сравниваютъ еретики Сына Божія. Съ тѣмъ, съ чѣмъ Св. Писаніе сравниваетъ асси́рійцевъ. Какъ сѣкира сѣчетъ не сама собою, такъ и ты самъ собою не сдѣлаешь ничего; и какъ пила не сама себя влечетъ, такъ и ты самъ собою не совершишь ничего. *И не тако*, т. е., послѣ этого Я не буду больше въ тебѣ нуждаться. Или: *вознесетъ жезлъ безъ возносящаго и?* Такъ какъ Я былъ вознесшимъ тебя, то впослѣдствіи Я никогда не вознесу тебя.

16. *Но послетъ Господь Саваоохъ на твою честь безчестіе, и на твою славу огнь юря возгорится*, такъ какъ несчастіе сопровождаетъ

дось безчестіемъ. Чѣмъ больше были угрозы, тѣмъ больше слава Израиля, когда возгорѣлся огонь среди непріятелей.

17. *И будетъ свѣтъ Израилевъ огнемъ, и осятитъ его огнемъ юрящимъ, и поястъ его, яко сѣно вещество.* Пророкъ обозначаетъ ихъ гибель: гнѣвъ (Божій) пожиралъ непріятельское войско, подобно огню.

18. 19. *Въ тотъ день угаснутъ горы и холмы и дубравы, и поястъ отъ души даже до плотей, и будетъ бѣжай, яко бѣжай отъ пламене горяща. И оставшіися отъ нихъ будутъ въ число, и отроча малое напишетъ я.* Они устрелятся въ бѣгство, какъ отъ огня, и ихъ легко будетъ сосчитать. И не прибѣгутъ болѣе къ тебѣ: говоря такъ, пророкъ показываетъ, что они (евреи) нѣкогда прибѣгали къ нему (ассирійскому царю), который отвелъ въ рабство евреевъ и ради нихъ также жителей Самаріи, такъ какъ по причинѣ осады однихъ случились бѣдствія съ другими.

20. 21. *И будетъ въ той день, не приложится ктому останокъ Израилевъ, и спасеніи Іаковли не будутъ ктому уповающе на обидѣшія ихъ, но будутъ уповающе на Бога, святого Израилева, истинною.* Видишь ли, къ чему послужило несчастье? *И будетъ останокъ Іаковль (уповающе) на Бога крѣпкаго.* Почему только эти, а не всѣ? Всѣмъ должно было обратиться къ добру. Видишь, что чудеса были сотворены ради всѣхъ, а принесли пользу только имъ однимъ.

22. 23. *И аще будутъ людіе Израилевы, яко песокъ морской, останокъ ихъ малъ спасетъ; слово совершая и сокращая правдою, яко слово сокращено сотворитъ Господь по всей вселеннѣй.* И вотъ, пророкъ обращается къ пророчеству. Такъ какъ іудеи всегда надѣялись на численность, говоря, что Богъ не погубитъ такого множества людей, то онъ исторгаетъ эту надежду: Я, говорить, не придамъ значенія многочисленности. И другой пророкъ также говорить: и будетъ число сыновъ Израилевыхъ, яко песокъ морской (Ос. 1, 10). Что пользы въ толпѣ, если бесполезны самыя дѣла? Не всѣ имѣли быть невѣрующими, но такъ какъ вѣрвали немногіе, то и спасеніе получили немногіе. *Слово совершая и сокращая правдою:* не будетъ болѣе продолжаться долготерпѣніе, снисхожденіе и милость. Но, какъ мнѣ кажется, выраженіе: *слово совершая и сокращая... сотворитъ Господь по всей вселеннѣй,* указываетъ на рѣшенія въ будущей жизни. Смотри, какъ съ чудесами смѣшиваются пророчества, бывшія и неисполнившіяся. Такъ какъ сказано, что спасутся немногіе оставшіеся, то ты не говори, какимъ образомъ изъ такого множества спасаются немногіе. Такъ или иначе, говорить, Я не буду щадить васъ, но погублю всѣхъ, даже оставшихся. Видишь ли, какъ Онъ за-

ботится, чтобы они надѣялись на Бога, а не на множество, какъ и въ другомъ мѣстѣ говорить: *Азъ же не пощажу ли града, въ немъ же живутъ множайшія, неже дванадцать темъ челоѣкъ* (Іон. IV, 11). Говоря это, Богъ какъ бы утѣшалъ пророка, но, и безотносительно къ тому, Онъ пощадилъ городъ, ради примѣрнаго покаянiя: вѣдь если бы Онъ принималъ во вниманіе многочисленность, то долженъ былъ бы пощадить и прежде покаянiя. Но если прежде покаянiя Онъ не принималъ во вниманіе многочисленности, то, конечно, не принималъ ея во вниманіе и послѣ покаянiя, почему и говорится: *и видѣ Богъ, яко обратившася отъ путей своихъ лукавыхъ* (Іон. III, 10), и въ другомъ мѣстѣ: *по множеству ихъ согрѣшиха Мкѣ* (Ос. IV, 7). Видишь ли, что множество не умилостивляетъ, а скорѣе раздражаетъ Бога, такъ какъ чѣмъ больше людей, тѣмъ больше зла? Одинъ нечестивый часто можетъ спастись, но многіе—никогда и нигдѣ, такъ какъ всѣ страдаютъ той же болѣзнію. И нынѣ, въ наши времена, скажутъ, ужели Богъ погубилъ бы такое множество? Конечно, такъ какъ Онъ презираетъ множество. Не видишь ли ты, что только одинъ съ домою своимъ избѣжалъ невредимымъ потопа, трое только спаслись отъ огненнаго гнѣва, посѣтившаго содомлянъ, и двое только—въ пустынѣ? Лучше, говорить, одинъ творящій волю Божію, чѣмъ 10,000 беззаконниковъ,—и справедливо: что бы ты лучше желалъ найти—10,000 деревянныхъ или оловянныхъ монетъ, или—одну драгоцѣнную жемчужину? Не говори, что она одна только, но знай, что она одна драгоцѣннѣе тѣхъ многихъ, такъ какъ не во множествѣ цѣна, но въ цѣнѣ—множество. Потому о немногихъ добрыхъ людяхъ говорится: *ихъ же не бѣ достоинъ мiръ* (Евр. XI, 38).

24. *Не бойтесь, говорить, людiе мои, живущiи въ Сионѣ, отъ ассирианъ, яко жезломъ поразитъ тя: язвѣ бо навожу на тя, еже видѣти путь Египта*, т. е., легко и челоѣколюбиво Я подвергну тебя наказанію и бѣдствіямъ ради любви. Это есть признакъ правды Божіей, что онъ не открываетъ, какимъ образомъ тебѣ помогли египтяне, на которыхъ ты много разъ надѣялся.

25. 26. *Еще бо мало и престанетъ гнѣвъ, ярость же Моя на советъ ихъ: и воздвигнетъ Господь на ня язвѣ Мадіамлю*. Акила и другіе прибавляютъ: Господь силъ (воздвигнетъ) муки, сообразно язвѣ Мадіама, на мѣстѣ мученiя, на мѣсто крѣпкое, которое онъ открылъ; а другіе: на Сионъ, который Онъ открылъ. *И ярость его на путь, иже къ морю, на путь, иже во Египетъ*. Акила говоритъ: жезлъ Его на море; а Симмахъ: жезлъ Его на путь египетскій. Этимъ примѣромъ подтверждается настоящае пророчество: какъ нѣкогда посредствомъ 300 челоѣкъ,

безъ труда и оружія, Онъ истребилъ всѣхъ, подобно тому и теперь. *И ярость Его на путь, иже къ морю*, т. е., они пройдутъ мимо васъ, и устремятся въ Египеть; потому, видя ихъ, не бойся.

27. *Яко отъимется страхъ его отъ тебе, и иго его отъ рамене твоего.* Акила и Симмахъ говорятъ: бремя его. Они не такъ будутъ побѣждены, чтобы, произведя новый наборъ, снова двинуться противъ тебя войною, но, вслѣдствіе тяжкаго пораженія, будутъ совершенно истреблены; потому онъ говоритъ: *отъимется иго его отъ рамене твоего.*

28. *Придетъ бо во градъ Агай*; другіе называютъ: Аватъ. *И придетъ въ Магеддо.* А LXX и другіе: въ Макронъ ¹⁾, еврейскій же текстъ: въ Маттонъ ²⁾. 149

29—31. *И въ Махмасъ положитъ сосуды своя, и минетъ дебрь и придетъ во Агай: страхъ приметъ Раму, градъ Сауловъ; побѣдитъ дочь Галимля, услышится въ Лаисъ, услышится во Анавоотъ; ужаснется Мадемина и живущіи въ Гиввиръ.* Видишь ли, что Писаніе даже перечисляетъ въ отдѣльности тѣ лагери, въ которыхъ должно было находиться ассирійское войско? Но, хотя оно отъ васъ недалеко, однако вы не бойтесь, такъ какъ оно идетъ туда, куда направляется, возьметъ оттуда то, что пожелаетъ, и возвратится, а вамъ не причинитъ никакого вреда.

33. *Се Господь Саваотъ смятетъ славныя съ крѣпостію, и висоцыи укоризною сокрушатся, и висоцыи смирятся, и падутъ мнози мечемъ, Ливанъ же съ высокими падется.* Не видишь ли, сколько бываетъ утѣшенія и радости, когда что-либо дѣлаетъ Самъ Богъ?

ГЛАВА ХІ.

1. *И изыдетъ жезлъ изъ корене Иессеова.* Другіе переводчики: 150 изъ пня, а еврейскій т. говорить: изъ стебля ³⁾. Видишь ли дивное? Видишь ли пророчество? *И изыдетъ*, говорить, *изъ корене*, показывая, что это—дѣло будущаго. Нѣкоторые передаютъ это за сказанное о царѣ Езекин, но Езекия царствовалъ раньше того времени, когда было это сказано. Пророкъ утверждаетъ, что этотъ жезлъ происходитъ изъ корней предковъ. Хорошо сказалъ: „изъ

¹⁾ Въ извѣстныхъ древнихъ кодексахъ греч. перевода LXX: εἰς Μαγεδδον, въ ватикан.: Μαγυδδον. Ак, Сим.: хата то Евраилов, Маруов. Θεод.: Μαγυδδων.

²⁾ Въ современномъ еврейско-масор. текстѣ. въ Мигронъ.

³⁾ Въ современномъ еврейско-масор. т.: изъ ствола

корней“, т. е. отъ Авраама и даже раньше его, открывая рожденіе безъ брака, какъ и другіе говорятъ; „изъ пня“. Жезль, говорить, изыдетъ не изъ сѣмени или изъ земли, но изъ корней,— изыдетъ, какъ бы не проходя чрезъ корни, но—изъ самыхъ корней, т. е., Онъ принялъ плоть не отъ какого-либо тѣла, которое прошло чрезъ другое тѣло, но отъ тѣла Дѣвы, не принося тѣла съ неба, ни воспринимая иное тѣло чрезъ новое твореніе, и Самъ не измѣняясь во плоти, но принимая тѣло истинное отъ Дѣвы, вмѣстѣ съ духомъ и разумомъ, тѣло Свое, Слова Божія, а не тѣло какого-либо человѣка внѣ себя, какъ и Павелъ говоритъ: пришло и произошло отъ жены (ср. Гал. iv, 4), обозначая вмѣстѣ съ тѣмъ тѣло безъ брака, отъ плоти жены. Жезломъ пророкъ называетъ также и царство, такъ какъ Писаніе вездѣ называетъ отрасли и честь царства — жезломъ, цари (по нему) держатъ въ рукѣ золотой жезль,—такимъ образомъ жезль по нему служить названіемъ царства, страха и возбужденія. Посмотримъ, какъ пророкъ говоритъ здѣсь о тѣлесномъ пришествіи Того, Кого онъ выше называлъ Отрокомъ, имѣющимъ родиться отъ Дѣвы. *И цвѣтъ отъ корене въздетъ*, а другіе говорятъ: изыдетъ вѣтвь. Видишь ли, что этимъ означается также возрастаніе? Такъ какъ 161 слова „въздетъ“ и „изыдетъ“ означаютъ преуспѣвающій и законосообразный ростъ, то онъ не говоритъ: возрастетъ отъ тебя, но отъ самаго жезла, такъ что цвѣтъ жезла никогда не завянетъ. А чтобы здѣсь не разумѣли жезла вещественнаго, пророкъ хорошо прибавилъ: *Иессеова*, какъ дѣлаютъ евангелисты, разумляя, что Богъ всяческихъ никого не гнушался.

2. *И почитъ на немъ Духъ Божій, духъ премудрости и разума.* Да устыдятся еретики, желающіе толковать Писаніе по іудейски. *Духъ*, говорить, *совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія.* А другіе прибавляютъ также: страха, т. е., *исполнитъ Его духъ страха Господня.* Акила: надъ нимъ будетъ благоволеніе страха Божія. Симмахъ и Θεодотіонъ: Онъ Самъ будетъ благоухать страхомъ Божіимъ. Почему Онъ, Богъ, исполнится Духа? Если Онъ боится Отца, какъ вы богохульствуете, то почему Онъ имѣлъ нужду въ Духѣ, Котораго вы считаете ниже Его? Далѣе, для насъ Онъ, въ духѣ и тѣлѣ Своемъ, принимаетъ Духа премудрости и разума, вѣдѣнія и благочестія, представляя намъ примѣръ въ Себѣ Самомъ, что мы нуждаемся въ такихъ дарахъ Духа Божія. Будучи Господомъ, Онъ не нуждается въ этомъ пріятіи Духа, но Духъ является въ Немъ, чтобы благодѣянія Его открылись намъ. Онъ воплотился и вочеловѣчился не по какой-либо своей нуждѣ, но только для того, чтобы людей сдѣлать сынами Божіими. Точно также Онъ принялъ Духа не по какой-либо

скудости, но только для того, чтобы даровать Духа въ обилии — нуждающимся. Такъ какъ, если что принадлежит Отцу, принадлежит и Ему (Сыну), какъ сказано въ Евангеліи: и Моя вся Твоя суть, и Твоя—Моя (Іоан. хvii, 10), то ясно, что Духъ, сосущественный Отцу, сосущественъ и Ему, и какъ Себя Самого Онъ положилъ за стадо, такъ даровалъ сосущественнаго Себѣ Духа, съ соизволенія Отца и Св. Духа, чтобы оживотворить міръ, который былъ мертвымъ. Пророкъ утверждаетъ, что Онъ принялъ Духа не въ мѣру, но весь былъ исполненъ Духа Божія. Ничто не сродно Отцу, кромѣ одного лица Сына, и ничто Сыну, кромѣ лона Отцаго, также ничто не исполнено Св. Духа, кромѣ сосущественнаго Ему Сына. *Духъ, говоритъ, премудрости, разума, духъ совѣта и крѣпости, вѣдѣнія и благочестія и страха* Господня, потому что гдѣ находится страхъ Господень, тамъ есть все. Показывающій въ себѣ Духа со всѣми дарами Его показываетъ ради того, чтобы насъ привести къ страху благочестія, и потому не говоритъ о Себѣ Самомъ: Я убоялся Тебя, но: Я возлюбилъ Тебя (ср. Іоан. хiv, 31). Сыну возможно было любить, не бояться. Тѣ, которые толкуютъ сказанное о другомъ человѣкѣ, исполнившемся Св. Духа, пусть укажутъ того, кто былъ способенъ къ пріятію всего Духа. Ты думаешь о Езекии или Зоровавелѣ? Не приводи другихъ, объ нихъ я поговорю въ своемъ мѣстѣ, а теперь скажу объ этихъ двухъ, т. е. о Езекии и Зоровавелѣ. Который изъ нихъ могъ получить полноту Духа? Если будешь настойчиво утверждать, что они были способны къ этому, то почему ты не признаешь того же относительно Христа? Что могъ Езекиа? Хотя своей молитвой онъ сохранилъ городъ невредимымъ, но все это онъ сдѣлалъ при помощи силы Божіей; а какія силы явилъ Христосъ? Выслушай говорящаго пророка: *егоже начальство бысть на рамы Его* (Ис. ix, 6). Этого недостаточно,—я обличу безсыдвыхъ слѣдующими словами: *не по славу, говорить, судити иматъ*. Видишь ли признакъ Его божественности? Акила: не по видѣнію очей будетъ судить, и не по рѣчамъ будетъ обличать. Другіе: не по слуху ушей будетъ обличать. Таковыя дѣла—не по человѣческому образу, а по Богу, какъ сказано: *тайная Господеви Богу нашему* (Втор. ххix, 29), *яко человекъ зреть на лице, Богъ же зреть на сердце* (1 Цар. хvi, 7). Одному Богу свойственно судить не по подозрѣнію, а намъ свойственно—часто отступать отъ справедливости. Видишь ли? Все, что пророки повсюду приписываютъ божественной силѣ, тоже этотъ пророкъ (Исаія) приписываетъ Ему,—Онъ не говоритъ: то по подозрѣнію, а то не по подозрѣнію Онъ будетъ судить, но: никогда не будетъ судить по подозрѣнію. Если бы Онъ былъ только про-

рокомъ, то и Онъ могъ бы заблуждаться, подобно Самуилу и Елисею, которые многого не знали напередъ, и узнавали тогда, когда желала благодать Св. Духа. Опять, показывая строгій судъ, пророкъ прибавляетъ: *ниже по глаголанію обличить*. Видишь ли, какого призываетъ Судію,—который не только обличить по словамъ, но объявить и сердечныя тайны, и такимъ образомъ совершить судъ. Земные судьи судятъ только явное, и, вслѣдствіе незнанія, часто поступаютъ противъ права; но Богъ изслѣдуетъ и сердечныя тайны, предъ Нимъ все открыто, по сказанному: *живо бо слово Божіе и дѣйственно, и острѣйше паче всякаго меча обоюду остра, и проходящее даже до раздѣленія души же и духа, и судительно помышленіемъ и мыслемъ сердечнымъ* (Евр. iv, 12): оно не только отдѣляетъ духъ отъ тѣла, но и душу, т. е., благодать Духа, отъ души, и не нуждается въ рѣчахъ и письмахъ, какъ сказано: отверзутся книги живыхъ и воздастся судъ (ср. Дан. vii, 10).

4. *Но судитъ смиренному судъ и обличитъ смиренныя земли*. Тамъ пророкъ показываетъ знаніе, здѣсь—строгость суда, подобно тому, какъ Онъ произнесъ судъ о Лазарѣ и богачѣ, и—въ другомъ мѣстѣ: *кѣсть Мое дати вамъ, но имъ же уготовася* (Мѣ. хх, 23), именно, не отъ Меня Самого является препятствіе (къ этому), когда они (сыны Зеведеевы) считаютъ себя достойными. Хорошо Онъ назвалъ славными земли, такъ какъ они не были славными неба. Смотри, какъ Онъ чрезъ Авраама осудилъ богатаго, не примѣнивъ Своего могущества, такъ какъ праведно судилище Его.

5. *И будетъ препоясанъ правдою о чреслахъ Своихъ, и поразитъ землю словомъ устъ Своихъ*. Это ясно сказалъ Павелъ объ антихристѣ, котораго *Господь Иисусъ убіетъ духомъ устъ Своихъ и упразднитъ явленіемъ пришестія Своего* (2 Солун. ii, 8), причеиъ не будетъ имѣть нужды ни въ оружіи, ни въ военныхъ снарядахъ: достаточно только явиться свѣту, чтобы исчезла тьма. Желашь ли ты знать, какимъ образомъ Онъ поразитъ? Подобно тому, какъ Онъ увидѣлъ готовившихся схатить Его и сказалъ: *кого ищете?* И они тотчасъ *идоша вспять и падоша на земли* (Іоан. хviii, 4). *Поразитъ землю словомъ устъ Своихъ*,—какъ сказано объ Отцѣ: *словомъ Господнимъ небеса утвердишася и духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Пс. ххii, 6). Онъ угрожаетъ морю и сушить, иссушаетъ всѣ рѣки, Онъ говоритъ солнцу: не восходи, и оно не восходитъ. Какъ случается съ нами, что мы тѣми же руками, которыми дѣлаемъ что-либо, можемъ и разрушить, такъ и съ Богомъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася* (Пс. ххii, 6). *И будетъ препоясанъ правдою о чреслахъ Своихъ, и истиною обвитъ по ребрамъ Своимъ*. Симмахъ и Θεодотіонъ: грудь Его будетъ

окружена вѣрою, чтобы и мы облачились въ эту одежду. Какой человекъ являлся имѣющимъ вѣчную одежду, приличествующую одному Богу, о чемъ въ концѣ этого пророчества говорится: *облечется въ оружіе правды* (Прем. С. v, 18; Ис. lix, 17) и въ одежду Божію? *Тогда, говоритъ, настися будутъ вкупъ волкъ со агнцемъ* (ст. 6). И опять: *словомъ устъ Своихъ поразитъ землю, а въ другомъ мѣстѣ*: Онъ говорилъ и земля была изранена. Будешь ли (при этихъ словахъ) понимать тѣло, грѣхи котораго были поражены жезломъ, или, имѣющее быть въ концѣ міра, поражение на землѣ,—не впадешь въ заблужденіе.

6. Тогда *настися будутъ вкупъ волкъ со агнцемъ*. Акила переводитъ: волкъ будетъ странствовать къ агнцу; Симмахъ: вмѣстѣ будутъ обитать; Θεοδοτιονъ: будутъ странствовать. Волками называются жестокіе людскіе нравы, а агнцами — благоразумные. Если кто утверждаетъ, что здѣсь говорится не то, а только — о звѣряхъ, тотъ пусть объяснитъ, какой жезлъ произошелъ изъ корня Іессеова? Что здѣсь говорится о злыхъ и добрыхъ людяхъ, помимо прочаго, ясно изъ того, что другіе переводчики утверждаютъ это даже точнѣе. Одинъ говоритъ: будетъ странствовать, другой: вмѣстѣ будутъ обитать. О звѣряхъ этого понимать невозможно, тогда какъ польза странствованія наблюдается въ людяхъ. Подъ волками, пасущимися съ агнцами и другъ другу не приносящими вреда, разумѣй солдатъ, дикихъ умомъ, жестокихъ, сотниковъ и полководцевъ, которые, вслѣдствіе благочестія и любви ко Христу, придя въ себя, не будутъ обнаруживать гнѣва относительно смиренныхъ и простыхъ людей. *И рысь почитетъ съ козлищемъ*: и это Богъ можетъ легко сдѣлать, да и мы можемъ, когда пожелаемъ. *И тельцы и львы и юнцы вкупъ настися будутъ и отроча мало поведетъ я*.

7. *И волъ и медвѣдь вкупъ настися будутъ, и вкупъ дѣти ихъ, будутъ, и левъ, аки волъ, ясти будетъ плевъ*. Пророкъ говоритъ, что они не только ходятъ въ одномъ и томъ же мѣстѣ, но находятся вмѣстѣ на томъ же пастбищѣ, когда пища готова, не такъ, чтобы 155 измѣнилась природа, но нравы жизни: по его словамъ, волкъ не измѣнится въ агнца, но, оставаясь въ дикомъ состояніи и имѣя господство по храбрости, онъ тѣмъ не менѣе не будетъ причинять смиренному вреда. И въ другомъ мѣстѣ Св. Писаніе свирѣпыхъ начальниковъ называетъ арабскими волками. *И рысь почитетъ съ козлищемъ, и тельцы и львы и юнцы вкупъ настися будутъ*. Каждый изъ звѣрей оставитъ свой дикій нравъ; это значитъ тоже, что сказано выше: *обличитъ языцы многи*. Не то удивительно, что Онъ произнесетъ судъ и обличитъ славныхъ земли, но болѣе удивительно то, что Онъ вложитъ въ людей такіа добродѣтели,

что они станут подражателями небесныхъ путниковъ, и великихъ и малыхъ подчинить тому же закону, чтобы никто не могъ обижать бѣдныхъ. Таковы дѣла Творца Бога. *И отроча мало поведетъ я.* Они будутъ такъ согласны, что не будутъ нуждаться ни въ законахъ, ни въ чемъ-либо иномъ подобномъ, но каждый будетъ управлять только самимъ собою, какъ и говорится: *праведнику законъ не лежитъ* (1 Тим. I, 9). Если кто придетъ для управленія христіанскимъ городомъ, гдѣ всѣ слѣдуютъ Христу, то, хотя бы онъ и весьма мало зналъ и даже былъ малымъ отрокомъ, тѣмъ не менѣе, обѣщая направлять жизнь по христіанскимъ нравамъ, онъ тотчасъ поведетъ всѣхъ легко, и они своему явившемуся вождю никогда не причинятъ никакой непріятности.

8. *И волъ и медвѣдь вкутъ пастися будутъ, и вкутъ дѣти ихъ будутъ.* Эти слова означаютъ для насъ тоже, что и прежнія, т. е., жестокіе и разумные будутъ обитать вмѣстѣ, и, вслѣдствіе благочестія, не будутъ обижать другъ друга. Смотри, какъ онъ низводитъ рѣчь до малыхъ отроковъ, которыхъ нынѣ и видимъ обнаруживающимъ такую добродѣтель благочестія въ отроческомъ возрастѣ. *И левъ, аки волъ, ясти будетъ плевъ.* Если ты видѣлъ какого-либо полководца, который приготавливалъ свою обильную трапезу изъ награбленнаго, ѣлъ и пилъ такимъ образомъ, подобно неистовому льву, пожиралъ тѣла и размельчалъ кости другихъ, свою трапезу наполнялъ кровію и мясомъ, а потомъ увидишь его, подъ вліяніемъ благочестія, то постыщимся, то умѣренно употребляющимъ пищу,—тогда ты вспомни слова пророка, говорящаго: *левъ, аки волъ, ясти будетъ плевъ*, такъ какъ онъ измѣнилъ свою дикость и грубость, не только относительно общества, но и относительно трапезы, такъ что въ немъ невозможно болѣе найти свойствъ дикости и грубости.

9—10. *И отроча мало на пещеры аспидовъ, и на ложе исчадіи аспидскихъ руку возложитъ. И не сотворятъ зла, не возмогутъ погубити никогоже на горѣ святой Моей.* Симмахъ: и пойдетъ младенецъ на пещеры аспидовъ, и отрокъ, питающійся молокомъ, видя василисковъ, возьметъ ихъ руками, и они не обидятъ его, и не причинятъ вреда на всей горѣ святой Моей. Слабые, обитающіе среди злыхъ, не будутъ подвергаться непріятностямъ отъ ихъ злобы. Богъ далъ намъ такую силу, вслѣдствіе которой ихъ злоба не можетъ вредить намъ. Если уколы чародѣевъ и ложныя заклинанія, которыми они пользуются, могутъ сдѣлать тѣла злыхъ звѣрей невредимыми отъ ядовъ, то тѣмъ болѣе, вслѣдствіе помазанія Духа и духовныхъ заклинаній, которыми заклаты умы наши, свободны будемъ отъ зла мы, когда пожелаемъ. Такимъ образомъ мы не только будемъ отвлечены отъ зла, но и будемъ такъ сильны,

что намъ не въ состояніи будетъ вредить злоба другихъ. Какимъ образомъ это исполнится? *Яко наполнися вся земля вѣдѣніа Господня, аки вода многа покры моря.* Все это творить познаніе Бога, которымъ обновляемся и измѣняемся не только мы, но и вся земля. Не думай, что говоря, что вся земля наполнится познанія Бога, пророкъ говорить только о Палестинѣ: пророческія слова этой книги не допускаютъ такой скудости, даже совершенно не согласуются съ ней. *Аки вода многа покры моря.* Не безъ причины пророкъ говорить: моря, а не: море. Какимъ же образомъ можно открыть добрыя дѣла или благочестіе христіанъ? Не видимъ ли мы распри и тяжбы между христіанами? Они завидуютъ другъ другу, борются между собой изъ желанія господства, любятъ славу и міръ, погрязаютъ въ мщеніи и судахъ, обходятъ землю и море ради наживы и торговли. Не видишь ли ты вождей и начальниковъ христіанскихъ поглощающими живыхъ людей? Наконецъ, какимъ образомъ на христіанахъ исполнились тѣ слова, или—вся земля наполнилась познанія Господа? Почему очень 157 многіе народы, услышавшіе христіанскую религію, не отступили отъ своихъ дикихъ нравовъ? Такимъ образомъ, покажи, скажутъ, намъ, гдѣ эти во всякомъ случаѣ хорошіе законы. Говорить такъ, какъ мнѣ кажется, значить думать и говорить пустое многое,—возмущать и возмущаться, и—стараться обнаруживать пустыя пророчества и ложныя слова. Думаютъ, что мы не въ состояніи подтвердить истины. Не бойтесь! По милости Божіей, когда будемъ говорить объ этомъ, мы скажемъ все то, что дастъ благодать Духа, такъ какъ ради Его славы трудимся и за Него ведемъ войну. Я покажу тебѣ, сколько войнъ окончено. Не враждовала ли сама съ собою природа? Не поклонялись ли деревьямъ и камнямъ и не кропили ли на всѣ жѣртвенники кровью? Чѣмъ они отличались отъ волковъ? Они были даже хуже волковъ. Последніе заботятся и жалѣютъ своихъ дѣтенышей, напротивъ люди, вмѣсто милосердія, котораго требовала природа, оказывались жестокими. Зачѣмъ намъ стараться доказывать это на основаніи язычниковъ? Выслушай говорящаго пророка: *пожроша сыны своя и дщери своя бжсовомъ* (Ис. сѹ, 37), или, какъ написано въ книгѣ царей: царь Амонъ ¹⁾, когда велъ войну, принесъ своего сына во всесожженіе предъ всѣми (4 Цар. иі, 27). Ужели это

¹⁾ Св. І. Злат., вѣроятно, имѣетъ здѣсь въ виду разсказъ 4 Царствъ относительно Меші, царя моавитскаго, который, во время войны противъ него Іорама и Іосафага, на стѣнахъ города принесъ своего сына во всесожженіе. Объ Аммонѣ, царѣ іудейскомъ, оставившемъ Господа и служившемъ кумирамъ, книга Царствъ такого свидѣтельства не содержитъ (ср. 4 Цар. ххі, 19—26).

кажется признакомъ малой жестокости? Почему же теперь никто не дѣлаетъ этого, даже язычникъ? Отроки свободно живутъ съ отцами и матерями, имѣютъ заботу и любовь къ родителямъ. Тогда отцы вели себя относительно сыновей, какъ палачи, а теперь они доставляютъ имъ пищу, жизнь и почести. Желаетъ ли ты понять, какимъ образомъ *отроча младо на пещеры аспидовъ руку возложитъ, и не сотворятъ зла?* Все это открывается въ христіанахъ. Хотя во время мученичества ихъ бросали звѣрять, однако чрезвычайная сила послѣднихъ не могла вредить имъ, и часто даже младенцы въ этихъ битвахъ получали вѣнцы, одни оставляли свои имѣнія, другіе раздавали ихъ. Не видишь ли ты, сколько учреждено больницъ для разслабленныхъ, сколько вспоможеній оказано сиротамъ, сколько заботливости о вдовицахъ? Да зачѣмъ намъ перечислять вѣднѣе? Войди въ церковь, и ты собственными глазами увидишь эти учрежденія, и тотъ, кто 158 противъ насъ писалъ все это, самъ засвидѣтельствуетъ, что въ церкви пользуются одинаковой честью бѣдные и богатые, знатные и слуги. Не видишь ли, что всѣ они уходятъ отъ той же трапезы (пользуются той же трапезой)? Но тебѣ видѣть невозможно. Какимъ образомъ рыси будутъ лежать вмѣстѣ съ козлищами, жестокой и храбрый воитель—съ смиренными и кроткими? Если они полюбили добродѣтели не всѣ вмѣстѣ, это неудивительно; но болѣе удивительно то, что нѣкоторые предалися многимъ добродѣтелямъ,—а другіе, будучи не вполне совершенными, однако отрѣшились отъ жестокаго характера. Но когда вся земля исполнилась вѣднїя Господня? Когда *во всю землю изыде вѣщаніе ихъ* (Пс. хvш, 5).

11. *И будетъ въ день оный.* Видишь ли, когда все это должно было исполниться? Потомъ пророкъ говоритъ: *будетъ корень Иессеовъ и возстая владѣти языки, на того языцы уповати будутъ.* Кто надѣялся на Зоровавеля или Езекию? *И будетъ покой его честь.* Кого? Мы не знаемъ, чтобы это исполнилось на комъ-либо иномъ; но на Христвъ, конечно, исполнилось: *покой его честь*, т. е., гробъ, въ которомъ Онъ былъ погребенъ, который всегда почитается и прославляется. *И будетъ въ день оный, приложитъ Господь показати руку Свою:* въ день оный, т. е., во время пришествія Христова, исполнится это, когда Онъ, побуждаемый ревностію, опять соберетъ остатокъ прочій людей, *иже аще останеть отъ ассириовъ.* Видишь ли, что все это совершить ревность Божія?

12—13. *И воздвигнетъ знаменіе въ языки, и соберетъ погибшія Израилевы, и расточенныя Іудины соберетъ отъ четырехъ криль земли. И отыметъ ревность Ефремова, и врази Іудины погибнуть. Ефремъ не возревнуетъ Іудъ, и Іуда не оскорбитъ Ефрема.* Хотя

Иуда былъ не великъ и заключалъ въ себѣ только два колѣна, однако къ нему перешло царство. Потомъ указывается на пораженіе египтянъ, имѣвшее быть послѣ возвращенія изъ плѣна, когда нѣкоторые будутъ поражены, а иные—покорены.

14. *И будетъ, говорить, пророчество людемъ Моимъ, оставшимъ во Египтъ якоже день, егда изыде отъ земли египетскія: упоминаются прежнія, бывшія съ ними, пророчества.*

ГЛАВА XII.

1. *И речеши въ день оный: благословлю Тя, Господи, яко разгнѣвался еси на мя, и отвратилъ еси ярость Твою и помиловалъ мя еси.* Намъ всегда должно благодарить Бога, какъ прогнѣвавшася, такъ и примирившася съ нами, потому что изъ такового гнѣва происходитъ совершенное примиреніе. 150

2. *Се Богъ мой, Спасъ мой, уповаю буду на Него, и не убоюся.* Этимъ пророкъ указываетъ на нѣкоторый долгъ, который мы погасили, и потому теперь стали веселыми. *И уповаю буду на Него: Богъ этого ищетъ (отъ насъ) больше всего. И нынѣ, что, говорить, проситъ Господь, Богъ твой, отъ тебе: точію еже боятися, любити и хранити заповѣди Его* (Втор. x, 12—13). *Зане слава и похвала Моя Господь, и бысть ми во спасеніе: Онъ не только спасаетъ, но также отличаетъ и прославляетъ.*

3—6. *И почерпните воду съ веселіемъ отъ источниковъ спасенія.* Здѣсь присоединяются еще другія слова:—*веселитесь и радуйтесь, живущіи въ Сионъ, яко вознесся Святый Израилевъ посреди тебе.* Всѣхъ, говорить, призовите во свидѣтельство, и всѣмъ укажите, чтобы всѣ познали не стыдиться Меня, но призывать свободно.

ГЛАВА XIII.

1. *Видѣніе на Вавилона.* Акила: колесница вавилонская, 160
 Θεοδοσίονъ и Симмахъ говорятъ: притча о вавилонянахъ. *Еже видѣ Исая,*—потому что видѣли и другіе пророки.

2—3. *На горѣ польнѣй воздвигните знаменіе, вознесите гласъ имъ, поущайте рукою, отверзите, князи. Азъ повелѣваю, и Азъ веду ихъ, освященни суть, и Азъ собираю ихъ.* Акила: Я повелѣлъ освященнымъ Моимъ, именно, Я приведу вождей и воиновъ: этимъ онъ напоминаетъ о царѣ Кирѣ; Я, говорить, приведу ихъ, чтобы вы боялись царя. *Исполни идутъ исполнити ярость Мою,—*

другіе переводчики, вмѣсто: „исполини“, говорятъ: „войны“, — *радующеся вкупѣ и укоряюще*. Акила: подъятые гордостію, Θεοδοτιόνъ: радующіеся въ укоризнахъ Моихъ.

4—9. *Гласъ языковъ многихъ на горахъ, подобенъ языковъ многихъ, гласъ царей и языковъ собравшихся*: это означаетъ присутствіе многихъ войновъ, съ большою и огромною подмогою. *Господь Саваоѣ заповѣда воинномъ оружеборцамъ, приити отъ земли издалеча, отъ края основанія небесе*, т. е., изъ Мидіи и Парсіи. *Се день Господень неисцѣльный*. Весьма хорошо понимать это о будущемъ (вѣкѣ). Если мы трудимся въ этомъ мірѣ для пріобрѣтенія добродѣтелей, то таковыя способствуютъ спасенію, иначе насъ, по переселеніи изъ этого міра, одолѣетъ сила мученій, которымъ никогда не будетъ конца. Потому Онъ называетъ день *неисцѣльнымъ*, чтобы кто-либо не обрѣтался неисцѣльнымъ въ этомъ мірѣ, подобно тому, какъ господа, намѣреваясь бить рабовъ и въ то же время имѣя намѣреніе простить ихъ вину, однако часто клянутся предъ друзьями: если я поймаю его, то не оставляю въ живыхъ. Если желаешь знать, какимъ образомъ этотъ день—

161 неисцѣленъ, то пойдемъ вмѣстѣ къ тому богачу, у котораго было много рабовъ, было изобиліе чашъ и домашней утвари въ этомъ вѣкѣ, и ничто изъ этого не оживотворило его въ иномъ вѣкѣ, но онъ до того мучился, что просилъ Лазаря освѣжить его изсохшія уста. И ты не краснѣешь? Какимъ образомъ ты не приходишь въ смятеніе, ища себѣ врача отъ язвъ, которыми томишься, въ томъ, кого ты видѣлъ ежедневно и жестоко оставлялъ, не жалѣлъ его, хотя имѣлъ такую же природу? Но жестокое мученіе заставляетъ забывать чувство стыдливости. Кто не сжалился бы надъ этимъ невыносимымъ мученіемъ, хотя бы онъ и самъ терпѣлъ зло отъ испытывающаго таковое? И вотъ, онъ проситъ не великаго чего-либо, не того, чтобы освободиться изъ горящаго пламени и выйти изъ ада, но—только сколько-нибудь освѣжить небольшую часть тѣла. Однако и этого ему никто не дозволилъ. *Между нами и вами пропасть велика утвердися*, (Лук. хvi, 26). Пусть онъ не думаетъ, что вслѣдствіе того, что онъ былъ жестокъ къ Лазарю, отецъ Авраамъ не дозволилъ послѣднему освѣжить горѣвшія жаждою уста. Для другихъ это служило бы доказательствомъ лѣности, и они рассуждали бы такъ: Лазарь не оказалъ богатому добра потому, что, во время своей жизни, получалъ отъ него зло; но мой отецъ или братъ могутъ заступиться, такъ какъ отецъ не можетъ смотрѣть на такія казни, чтобы не сжалиться, онъ умилосердится и извлечетъ изъ мукъ. Христось, чтобы отстранить всѣ эти пустыя утѣшенія и убѣдить cadaго надѣяться на свои добродѣтели, и

весьма мало на другихъ, выставляетъ Авраама, который говоритъ: *между нами и вами пропасть велика утвердися, яко хотящии прейти отсюду къ вамъ не возмогутъ, ни иже оттуду, къ намъ переходятъ* (Лук. хvi, 25). А прежнее показываетъ справедливое правосудіе: *воспріялъ еси*, говоритъ, *благая въ животъ своемъ, и Лазарь злая* (Лук. хvi, 25). Я, говоритъ, признаю и утверждаю, что я не столь безстыденъ, чтобы быть несправедливымъ даже въ мученіяхъ. Не ради справедливости я желаю облегченія, но только требую состраданія. *Между нами и вами пропасть велика утвердися*, потому что неисцѣльный день исполненъ гнѣва и ярости. Хорошо сказалъ пророкъ: „исполненъ“, такъ какъ (тогда) нѣтъ мѣста для покаянія, но все исполнено гнѣва, нѣтъ мѣста для сожалѣнія и милости, такъ какъ Богъ далъ врачество покаянія на время жизни, а тотъ день сдѣлалъ неисцѣльнымъ. Но, можетъ быть, скажутъ: ужели Онъ не приметъ во вниманіе человѣческой природы? Ужели мы не изъ грязи,—не прахъ и пепель? Однако не теперь время такихъ словъ; эти прекрасныя слова слѣдовало помнить тогда, когда вы совершали грѣхи, хвастались, горделиво превозносились, предавались изнѣженности и срамному пьянству. Патріархъ Авраамъ говорилъ во время мученій, когда гнѣвъ Божій уже пришелъ, былъ уже при дверехъ (Мѡ. хiiv, 33), но рѣшеніе суда еще не было дано и не передано мучителямъ. Возможно ли измѣненіе закона послѣ судебного рѣшенія? Не слышишь ли ты, какъ самъ Авраамъ молилъ Бога, пока стоялъ въ качествѣ судьи и говорилъ съ Нимъ; но когда низвелъ число праведниковъ до десяти и лишь сказалъ: *погубили ми праведнаго съ нечестивымъ* (Быт. хviii, 23), то замолчалъ? Точно также должно говорить и тамъ: послѣ произнесенія опредѣленія должно молчать,—теперь ты стараешься напрасно. Если ты не поспѣшалъ во время поспѣшенія, то что пользы поспѣшать теперь? Самъ Христосъ молить, и ты не внемлешь. И Павелъ также настойчиво говорить о молитвѣ Христа: *по Христъ, говорить, молимъ, яко Богу молящу нами, молимъ по Христъ, примиритесь съ Богомъ* (2 Кор. v, 20). Ты долженъ примириться, говорить, съ Моимъ Сыномъ, который ни противъ кого не грѣшилъ, но даже понесъ грѣхи многихъ. Если ты примиришься съ Нимъ, то примиришься и со Мною; а если не слушаешь Его моленій, то напрасно будешь просить Меня о чемъ-либо.

Хотя ты не примиришься съ Спасителемъ и Искупителемъ, однако Яжду и терплю, прошу и не желаю отступить и презрѣть молитву. Какимъ образомъ ты можешь просить Меня, когда Я подвергну тебя наказанію и казни? Ты просишь и умоляешь Меня

теперь, но тебѣ должно было слушать и повиноваться тогда, когда Я звалъ тебя, и Я бы далъ тебѣ прощеніе и милосердіе, и примирился бы съ тобою, а (теперь) ты примиреніе сдѣлалъ своимъ обвиненіемъ.

163

10. *Се бо день Господень грядетъ неисцѣльный ярости и гнѣва, положити вселенную всю пусту.* Онъ называетъ тотъ день Господень, въ который придуть въ изумленіе всѣ, прежде не краснѣвшія отъ стыда, лица. Тогда всѣ, являющіеся теперь мятежниками, уразумеютъ, что все отъ Бога, когда они подвергнутся наказанію и проникнутся трепетомъ, когда бывшіе презрѣнными въ этомъ мірѣ просіяютъ свѣтлѣе лучей солнца, а гордые, славные и знатные здѣсь, будучи низвержены и унижены, пойдутъ въ мѣсто мученія. Тогда будетъ день Господень, когда каждый *приметъ мзду по своему труду.* Если этотъ день есть день не только гнѣва и ярости, но также воздаянія и чести, то почему, скажутъ, онъ обозначается не пріятными, но суровыми выраженіями? Изъ-за тебя и твоей небрежности, чтобы—по крайней мѣрѣ такимъ образомъ—возбудить тебя. Вѣдь, всѣ знаютъ, что онъ есть день воздаянія, но не знаютъ, что—также день наказанія; тому вѣрятъ, а этому не вѣрятъ. *Положити вселенную всю пусту.* Но почему сказано: *вселенную всю?* Выслушай также и послѣдующее: *и грѣшники погубити отъ нея.* Когда грѣшниковъ приметъ адъ, а праведниковъ—рай, то справедливо пророкъ сказалъ: *вселенную всю,* гдѣ совершались грѣхи. Тогда ниспровергнутся города и дома и все. Мировой порядокъ обновится снова, хотя нѣкоторые этому не вѣрятъ. Справедливо сказано: *погубити отъ нея,* — такъ какъ они погибнуть не совершенно, но, будучи низвержены въ огонь, понесутъ наказаніе за свои дѣла.

11. *Звѣзды бо небесныя и оріонъ и все украшеніе небесное свѣта своего не дадутъ.* Кому онъ будутъ давать свѣтъ, когда явится Солнце правды? Когда является солнце, пропадаютъ всѣ звѣзды; точно также и послѣ того, когда явится Солнце правды, не будетъ являться никакое свѣтило.

12. *И заповѣтъ всей вселеннойъ злая.* Выслушай теперь изреченіе, угрожающее вселенной бѣдствіями. *И нечестивымъ грѣхи ихъ, и погублю укоризну беззаконныхъ, и укоризну гордыхъ смирю.* Почему же, оставляя инья бѣдствія, Онъ выставляетъ на видъ только это? Чтобы показать тяжесть гордости, которая есть корень золь, источникъ неправды, изъ которой произошелъ конецъ и начало погибели міра: она была началомъ всѣхъ золь, она низвергла съ неба сатану и прочихъ съ нимъ. Потому и Богъ, чтобы исцѣлить эту тяжелую рану, все совершилъ со смиреніемъ:

174 Свое рожденіе, хожденіе въ мірѣ, призваніе апостоловъ, и Дѣву,

отъ которой родился, и обручника, которому была обручена эта Дѣва, такъ какъ онъ былъ по занятію ремесленникъ, которымъ не было мѣста въ гостинницѣ, и они были такъ бѣдны, что не имѣли даже колыбели, почему Онъ, какъ сынъ бѣдныхъ, былъ положенъ въ ясляхъ. Когда Онъ тѣлесно взошелъ въ возрастъ, то, говорится, инныя женщины *служазу Ему отъ имѣній своихъ* (Лук. viii, 3); и Самъ Онъ говорилъ: *Сынъ же человеческій не имать, гдѣ главу подклонити* (Лук. ix, 58). Людей незначительныхъ Онъ призвалъ въ апостолы, Онъ далъ ученіе смиренія, укрѣпляя его совершенно и въ тоже время преслѣдуя гордость, какъ лютаго звѣря. Такимъ образомъ, Своею трапезою, ложемъ, жизнію, Своими одеждами, наставленіями, крестомъ страданія и всѣмъ прочимъ Богъ учитъ насъ ничему иному, только смиренію. Онъ умылъ ноги предателя: это болѣе дивно, чѣмъ прочее. Видишь ли, какую Онъ показывалъ кротость? Онъ принялъ ударъ отъ раба, котораго поддерживалъ силою терпѣнія. Съ тѣхъ поръ и доселѣ Онъ презирается и получаетъ укоризны, однако Онъ и говорилъ и всѣ дѣла совершилъ для спасенія тѣхъ, которые Его презираютъ и пренебрегаютъ.

И будутъ оставшии яко серна бѣжащая, и яко овца заблудившая, и не будетъ собираяи, яко челоуѣку въ люди своя возвратитися, и челоуѣкъ въ страну свою побѣгнетъ (ст. 14): пророкъ не только говоритъ о порокахъ, но показываетъ также и достоинство добродѣтелей.

13. *И будутъ оставшии честнии паче, нежели злато нежженое. И челоуѣкъ честенъ будетъ паче, нежели камень, иже отъ Суфира.* Видишь ли красоту добродѣтелей? Видишь ли блескъ? *Разъярится бо небо и земля потрясется отъ основаній своихъ, за ярость гнѣва Господа.* Пророкъ опять останавливается на страшныхъ словахъ и даже долѣе прежняго, признавая это полезнымъ для того, чтобы сдѣлать ихъ благонравными. *Разъярится, говорить, небо.* Если подвигнутся силы небесныя, то тѣмъ болѣе разъярится самое небо, столь долгое время питавшее людей, и причиной вѣчныхъ наказаній будетъ обиліе небесныхъ благъ, всегда кормившее ихъ. Не думай, что второе пришествіе будетъ подобно первому: тогда Онъ приходилъ тихо и молчаливо, для подьятія грѣховъ, а теперь придетъ для праведнаго возмездія; тогда Онъ былъ какъ бы врачемъ, а теперь — въ образѣ суди; тогда Онъ насаждалъ виноградную лозу, а теперь собираетъ плодъ; потому Онъ придетъ для низращенія всего, чтобы ты уразумѣлъ величіе Его и чтобы зналъ, что Онъ могъ и тогда придти такимъ же образомъ. Если въ рукѣ Его — края міра, Онъ *призираетъ на землю и творитъ ю трястися* (Ис. сн, 32), то что удивительнаго, что

когда Онъ придетъ, то превратитъ все? *За ярость гнѣва Господа Савасаа*: души почувствуютъ ярость Господню.

14. *И будутъ оставшии, яко серна бѣжащая*: тѣ, которые будутъ отдѣлены отъ праведниковъ, не найдутъ себѣ нигдѣ убѣжища и утѣшенія. *И яко овца заблудившая*: и правильно, такъ какъ не будутъ имѣть пастыря. *И не будетъ собираяй*: какимъ образомъ ихъ соберутъ, когда Самъ Богъ разсѣваетъ? Пророкъ снова мѣняетъ рѣчь.

17—18. *Се азъ возбуждаю на вы мидовъ, иже сребра не вмѣняютъ, ниже злата требуютъ. Стрѣлянія юношеская сокрушаютъ. А Симмахъ говоритъ: изъ луковъ погубятъ юношей. И чадъ вашихъ не помилуютъ.* Бѣдствія должны быть тяжкими, такъ какъ отсутствуютъ слова милости. Смотри же, какъ много благъ для однихъ и какъ много бѣдствій для другихъ. О, дивное превращеніе!

19—20. *И будетъ Вавилонъ, иже нарицается славный отъ царей халдейскихъ, якоже разсыпа Богъ Содому и Гоморру, не населится въ вѣчное время. И почиютъ тамо зѣтріе, и наполнятся долове шума, и почиютъ ту сирини, и бѣси тамо воспляшутъ, и онокентавры тамо вселятся, и возмѣдятся ежесе въ домѣхъ ихъ.* Онокентавры на самомъ дѣлѣ не существуютъ, не обитаютъ и въ Вавилонѣ, но у людей встрѣчается такое названіе, они употребляютъ его для обозначенія пустыни или города, не имѣющаго жителей. Въ такомъ смыслѣ принимаетъ его и Писаніе, излагая все по человѣческому обычаю, но не утверждая, что это такъ на самомъ дѣлѣ. Писаніе принимаетъ даже вульгарную рѣчь людей и такимъ образомъ говоритъ съ ними. Другіе переводчики, вмѣсто онокентавровъ, полагаютъ: страусы. А Акила говоритъ: волосатые и косматые демоны. Симмахъ и Θεодотіонъ: мохнатые
166 волосами демоны и онокентавры. И будутъ перекликаться совы въ Идимъ ¹⁾. Симмахъ говоритъ: Scarcus, Θεодотіонъ: Ευραγραγ-
hiim, а еврейскій т.: Uvaniim.

¹⁾ Идимъ, вѣроятно, есть, непонятое армянскимъ переводчикомъ, греческое слово ἰδισιν, такъ что въ Идимъ—ἐν ἰδισιν соотвѣтствуетъ стоящему здѣсь въ еврейско-масоретскомъ: въ чертогахъ его.

ГЛАВА XIV.

1. *Скоро идетъ и не умедлитъ день наказанія: паряне и мидяне овладѣютъ царствомъ вавилонскимъ. И помилуетъ Господь Иакова, и избретъ паки Израиля: послѣ 70 лѣтъ, назначенныхъ Богомъ для плѣна народа (иудейскаго), они возвратятся изъ Вавилона. И пришлецъ приложится къ нимъ, и умножится домъ Иаковль, яко никтоже будетъ понуждаей, никтоже отводяй я отъ земли Господни.* 167

2. *И поймутъ ихъ языцы, и введутъ на мѣсто ихъ.* Когда царь Киръ повелѣлъ народамъ собрать и съ почетомъ вести въ землю Израиля, и сыны Израиля раздѣлили пришедшихъ въ землѣ Господней въ качествѣ рабовъ и рабынь, то не только была вложена (Богомъ) въ сердца враговъ забота собирать и вести таковыхъ, но весьма многіе иноплеменники, влекомые славою благочестія, охотно рѣшили быть рабами сыновъ Израилевыхъ, подобно тому, какъ изъ Египта, вмѣстѣ съ народомъ Господнимъ, вышла большая толпа иноплеменныхъ. *И будутъ плѣнени плѣнившии я, и обладаки будутъ обладавшии ими.*

3—4. *И будетъ въ той день, упокоитъ тя Господь отъ болѣзки и ярости твоея. И приимеши плачь сей на царя вавилонска. Како преста истязуай.* Удивительно: бѣдствія называются покоемъ. Акила яснѣе показываетъ, какимъ образомъ адъ престаъ отъ дѣла своего, видя бѣдствіе его (ц. вавилонска). Огорчишася срѣтущи тя, т. е., воспламенились гнѣвомъ. Акила же говоритъ: опустились внутри. Симмахъ: подвиглись. Θεοδοτιονъ: вознегодовали какъ на того непріятеля, такъ и на смерть.

5—11. *Сокруши Богъ яремъ грѣшниковъ, яремъ князей, поразиъ языкъ язвою неисцѣльною. Всеи отвѣщаютъ и рекутъ: и ты плѣкень яси, якоже и мы, и въ насъ вѣтнень еси.* Итакъ смотри: они подвиглись, смутились, и показали, что это—наказаніе Божіе,—дѣло Божіе, котораго они даже не ожидали, и оно было сверхъ чаянія. Справедливо сказано: *како спадє съ небесе денница, восходящая заутра?* Нѣкоторымъ это кажется сказаннымъ относительно враждебныхъ силъ, потому что и Христось говоритъ: *видѣхъ сатану, яко молнію, съ небесе спадша* (Лук. x, 18). Не отвергнемъ этого толкованія: возможенъ и иной смыслъ этого выраженія, тѣмъ неменѣе примемъ это толкованіе, такъ какъ оно теперь полезно. Удивительно, что сатана, хотя былъ безтѣлесной силой, свѣтилъ утромъ и былъ посылаемъ ко всѣмъ языкамъ, ниспалъ съ неба. Видишь ли, когда въ немъ возбуждается гор- 168

деливая память? Смотри, какъ это злѣйшее сѣмя, посѣянное вначалѣ сатаной, произросло и выросло. Когда ты сравниваешь бѣдствія относительно земной жизни, то Богъ чрезъ пророка сообщаетъ тебѣ такой законъ. Если, при стеченіи столькихъ вынудительныхъ обстоятельствъ и многоразличныхъ переменъ, Адамъ не могъ обуздать дерзость, чтобы не превознестись въ величїи, и не считая достаточнымъ для себя покоя и безсмертія, пожелалъ сравняться съ Богомъ,—то какъ не научили тебя на счетъ чело-вѣческой природы преданные въ руку сатаны? О царѣ Тирскомъ говорится: ты реклъ еси: богъ есмь азъ, а не человѣкъ (ср. Іезек. ххviii, 9); а объ асирійцахъ: *вселенную всю обьиму рукою Моею, яко гнѣздо, и яко оставленная яица возму* (Ис. x, 14). Таково было предостереженіе, чтобы ты не переступалъ положенной тебѣ мѣры. Ты непременно выйдешь изъ предѣловъ, если тебя оставить свободнымъ,—и не совершишь ли тогда дѣлъ худшихъ, чѣмъ прежнія? Строители башни были исполнены гордости, это же было и у язычниковъ. Въ этихъ дѣлахъ показанъ образъ неравенства, а Богъ всегда старается уничтожить страсть алчности, чтобы никто не желалъ и не хотѣлъ больше мѣры.

169

16—18. *Сей человекъ, раздражая всю землю, потрясая цари, положивъй вселенную всю пусту.* Что ты говоришь? Почему плачешь и обвиняешь? Вѣдь это плачъ—обличеніе злыхъ, указаніе, что Самъ Богъ обладаетъ правомъ налагать наказаніе, тогда какъ (царь вавилонскій) не освободилъ бывшихъ въ плѣну. Видишь ли, что чело-вѣческая жестокость была причиной правды Божїей, которая обрушилась на него жестокой смертію?

19. *Ты же поверженъ будешь въ горахъ, яко мертвецъ мерзскій.* Видишь ли, что и это случилось не безъ основанія, но по причинѣ чело-вѣческой злобы, такъ какъ прежде говорится, что намъ не должно считать наказанія случайными. Онъ (ц. вав.), говорится, не только умереть, но умереть смертію жестокою. *Вси цари языковъ успоша въ чести, ты же поверженъ будешь въ горахъ, яко мертвецъ мерзскій:* другіе почтили въ чести, а ты въ казни и мученіяхъ.

20—25. *Якоже риза, въ крови намочена, не будетъ чиста, такожде и ты не будешь чистъ, зане землю Мою погубилъ еси, и люди Моя избилъ еси, не пребудешь въ вѣчное время. Якоже глаголахъ, тако будетъ, и якоже совѣщашъ, тако пребудетъ, еже погубити ассириакъ на земли Моей и на горахъ Моихъ.* Видишь ли, откуда происходитъ его наказаніе? Ты далъ приказаніе. Выше и ниже Ты говоришь: Я приведу царя вавилонскаго, и никто не можетъ успокоиться у него (ср. Іерем. ххv, 9—11), а здѣсь, напротивъ, высказываешь другое правило: *сѣмя злое, уготови чада*

твоя на убіеніе. Почему же? Не Ты ли отдалъ ему власть надъ землею? Потомъ: да не встануть и наслѣдятъ землю, и наполнятъ землю ратьми: итакъ, по причинѣ будущихъ событій, они подвергаются наказанію, котораго не заслужили. *Грѣхами, говорить, отца твоего.* А это какъ возможно? Такъ какъ они были бы жестокими относительно своихъ отцовъ, потому они исторгаются изъ среды живыхъ прежде, чѣмъ совершать такія дѣла,—они вѣдь были охотниками до войнъ и состязаній и людьми были воинственными. О комъ говорится: *сѣмя злое?* О Навуходоносорѣ это не можетъ быть сказано, такъ какъ отъ него царство принялъ сынъ его, самъ онъ умеръ въ мирѣ. Быть можетъ, здѣсь указывается на Валтасара, который былъ убитъ вмѣстѣ съ сыновьями своими. Почему говорится: *землю Мою погубилъ еси, и люди Моя избилъ еси?* Это сдѣлалъ Навуходоносоръ, а не Валтасаръ. 170
 Можетъ быть, говорится объ ассирійцахъ, которые были большимъ бременемъ для іудеевъ. Мы же скажемъ слѣдующее: тотъ, кто не пощадилъ священныхъ сосудовъ, которые онъ осквернилъ, вслѣдствіе безпорядочнаго пьянства, какимъ образомъ могъ падить прочее? Потому далѣе говорится: *яремъ изъ отягчилъ еси зѣло, азъ вдахъ я въ мало, ты же не далъ имъ милости,* и предалъ ихъ во злѣ тяжцѣ (ср. Ис. хlvii, 6). Отецъ же его, дѣлавшій столь великія дѣла, почиталъ Данила, почему далъ такое правило: *аще кто речетъ хулу на Бога Седрахова, и Мисахова, и Авденаго, въ пагубу будетъ, и домъ его съ разграбленіе* (Дан. iii, 26). *Сія глаголетъ Господь: и положу Вавилона пуста, яко возгнѣдѣтися ежемъ.* А прочіе говорятъ: наслѣдіе змѣй; еврейскій т.: *ghirrod. И будетъ ни во чтоже: и положу и брѣня пропасть въ пагубу.* Если, вслѣдствіе грѣховъ жителей, земля производитъ изъ себя то, что служитъ имъ въ погибель, то это бываетъ болѣе тяжкимъ зломъ, чѣмъ уступка города неприятелямъ. *Сія глаголетъ Господь: якоже глаголахъ, тако будетъ, и якоже советъцахъ, тако пребудетъ, еже погубити ассиріанъ на земли Моей и на горахъ Моихъ.* Онъ говоритъ или о вавилонянахъ, или о другихъ подобныхъ имъ. Вавилонъ подпалъ власти ассиріанъ, потомъ вавилоняне, не мидяне, овладѣли Ассиріей. Но здѣсь говорится: возбуждаю на вы мидянъ. Можетъ быть, вавилоняне овладѣли царствомъ ассирійскімъ не войною, но законами власти, а ихъ наконецъ погубили мидяне. Это „возбуждаю“ считай сказаннымъ о вавилонянахъ, а не объ ассирійцахъ.

28. 29. Видѣніе филистимлянъ. *Въ лѣто, въ неже умре Агазъ царь, бысть глаголъ сей о филистимлянахъ. Не радуйтеся, иноплеменницы: сокрушися бо яремъ біущихъ вы.* А другіе говорятъ: разбить. Акила: жезлъ власти гонящихъ. Симмахъ и Θεодотіонъ: предъ

ярмомъ сокрушающихъ васъ жезлъ мученія. *Отъ стѣмене бо зміи ка изыдутъ исчадія аспидовъ, и исчадія ихъ изыдутъ зміи парящии.* А прочіе говорятъ: изыдетъ василискъ, убивающій однимъ взглядомъ. Изъ
 171 этого мы научаемся относительно измѣнчивости вещей, совершающейся не по человѣческой, а по Божіей волѣ. *Той премъняетъ времена и лѣта, поставляетъ цари и преставляетъ* (Дан. II, 21). Видя царствующимъ суроваго князя, челоуѣкоубійцу жестокаго, не молись, чтобы онъ былъ изъятъ изъ среды живыхъ, но примиришь съ Богомъ, который можетъ укротить его жестокость. Если же не примиришь съ Богомъ, Онъ можетъ возбудить другихъ болѣе жестокихъ князей. Итакъ будемъ приобѣгать не къ людямъ, а къ небесной власти, отъ которой по-
 √ ставляется власть князей. *Якоже устремленіе воды, тако сердце царево въ руку Божіей: а може аще восхоцетъ обратити, тамо уклонитъ е* (Притч. XXI, 1). Итакъ, не бойся сердца князя, но бойся Держащаго это сердце въ рукѣ. Гдѣ Богъ благоволитъ, тамъ и въ огнѣ обрѣтается роса; а когда Богъ побораеть, тогда и въ удовольствіи является сраженіе и споръ. Не были ли потреблены огнемъ вавилоняне, стоящіе внѣ печи? Богъ былъ ихъ врагомъ. Не были ли три отрока ввержены въ печь горящую, и—огонь нисколько не повредилъ имъ? Богъ былъ ихъ другомъ. Тѣмъ, кому Богъ не благоволитъ, не бываетъ ничего добраго; напротивъ, кому Онъ благоволитъ, тѣмъ не бываетъ ничего злого. Итакъ, зачѣмъ ты совершаешь такое длинное путешествіе, выдумываешь столько средствъ и усовершенствованій, обѣгаешь туда и сюда, одного просишь, другому обѣщаешь тлѣнную награду, иныхъ дѣлаешь посредниками, когда тебѣ нужно было сдѣлать краткій путь,—примириться съ Богомъ? Если Богъ тебѣ не благоволитъ, то всѣ труды бесполезны; а если Онъ милостиво воззрѣть на тебя, то даже враги станутъ друзьями. Животныя пустыни, говорится, примирятся съ Тобою. Такимъ образомъ вредъ Даниила могъ отстранить Богъ, заградившій ненасытныя уста львовъ, удержавшій ихъ жадныя языки отъ крови, чтобы заградить уста злословящихъ, измѣнить ихъ злыя намѣренія въ добрые помыслы, чтобы умы ихъ не замышляли противъ святаго. Онъ не завидовалъ вѣнцу его: любовь пророка къ Богу и любовь Бога къ нему не обнаружались и не восхвалялись бы, если бы Богъ не попустилъ пророку испытать труды искушенія. Богъ любитъ праведниковъ, и желаетъ показать ихъ всѣмъ. Такъ поступаютъ друзья относительно любимыхъ ими лицъ: они не желаютъ скрывать своей
 172 любви, но желаютъ имѣть многочисленныхъ свидѣтелей святой и искренней любви. Богъ же, хотя не нуждается ни въ чемъ,

украшаетъ Себя любовію святыхъ, подобно челоуѣку, украшающему себя украшеніями, и желаетъ всѣмъ сдѣлать явную любовь Свою и любовь къ Себѣ. Послушай, какъ Богъ любилъ Іова, хотя этого никто не зналъ. Что же онъ дѣлаетъ? Объявляетъ о Своей любви сатанѣ, чтобы изъ этой любви показать похвалу Іова. Итакъ смотри, какъ онъ похваляетъ его: *внялъ ли еси мнѣ сляю твоею на раба Моего Іова? Заме кнѣзь яко онъ на земли* (Іов. 1, 8). Это—слова любви, и они не таковы, какъ наши: мы хвалимъ по лести, а Онъ—не такъ. Богъ не только говоритъ: Я желаю показать вамъ похвалу его, такъ какъ люблю его, но призываетъ весь міръ на зрѣлище, оставляетъ борца въ битвѣ одного, а Самъ отступаетъ. Чтобы кто-либо не сказалъ, что вся побѣда принадлежитъ ему одному, Богъ стоялъ вдали и внимательно наблюдалъ за борьбой борца. Хотя у борцовъ присутствуетъ учитель, котораго никому невозможно удерживать, но Богъ, чтобы побѣда была блистательнѣе, не былъ таковымъ, не училъ его способу борьбы, но оставилъ его въ борьбѣ одного и безоружнаго. Ты, говоритъ, замыслилъ отнять его блага, Я же отдамъ въ руку твою тѣло его, а противъ него ты ничего не можешь (ср. Іов. 1, 12). Богъ всѣмъ желаетъ показать, какъ Онъ любилъ его, и открываетъ Свою любовь къ намъ, будучи самъ свободенъ отъ всякой злой страсти. Мы во всемъ ищемъ славы, желая, для хвастовства, показать тѣ доблести, какими мы одарены. Онъ же не такъ,—но, чтобы сдѣлать насъ кроткими и честными. Какъ иной другъ, чтобы показать свою любовь къ возлюбленному, рисуетъ его тѣлесный образъ, глаза, носъ, щеки, такъ желаетъ показать Свою величайшую любовь Богъ: потому Онъ отпечатлѣваетъ въ душахъ прекраснѣйшій образъ, и доставляетъ свидѣтельство, что ничто не сравнится съ его красотой. Сперва объ Іовѣ засвидѣтельствовано, что въ то время онъ одинъ былъ пріятенъ Богу, а потомъ перечисляются въ отдѣльности его добродѣтели: *человѣкъ праведенъ, истиненъ, богочестивъ, удаляясь отъ всякія лукавыя вещи* (Іов. 1, 1). Откуда это явствуетъ? говоритъ сатана. Я сдѣлаю то, что ты испытываешь его. Какъ если бы кто-либо сказалъ: красота является отъ бѣлилъ, румянъ и лазури, позволь мнѣ отнять украшеніе, 173 чтобы тебѣ видѣть, какъ безобразно лицо, которое ты любишь, а тотъ увѣренно сказалъ бы: иди и мой, какъ угодно, и оно явится еще красивѣе,—такъ же говоритъ и Богъ: иди испытывай, и ты увидишь, что онъ окажется еще свѣтлѣе. Онъ благоклонно говоритъ своему возлюбленному какъ бы такъ: не думай, что Я оставилъ тебя; Я не отнялъ любви и попеченія, напротивъ, ради любви, сдѣлалъ все, чтобы всѣмъ показать Свою любовь

къ тебѣ. Смотри также, что сказалъ Іовъ: *Господь даде, Господь отъятъ* (Іов. I, 21), и: *аще благая пріяхоу отъ руки Господни, злыхъ ли не стерпимъ* (Іов. II, 10)? Не желая, чтобы кто-либо злословилъ его Возлюбленнаго, — а иной могъ сказать: въ такія-то бѣдствія Онъ предалъ тебя, — Іовъ своей любовію устраняетъ проклятіе: *буди*, говоритъ, *имя Господне благословенно* (Іов. I, 22). Люблю, говоритъ, и не могу я злословить Его. Хотя въ другомъ мѣстѣ говорится: укоризна отнимаетъ любовь, однако въ данномъ случаѣ не говорится объ этомъ, но таковыя обстоятельства кажутся безвредными. Не только были укоризны, но и тяжкія мученія, и они никоимъ образомъ не могли повредить ему; хотя онъ и говорилъ съ жаромъ, но не по причинѣ укоризны, а мольбы, мучительная же мольба была слѣдствіемъ полученной скорби. Тяжки слѣдующія слова его: *не учимся нечестивати* (Іов. X, 2); *почто мя еси положилъ прехословна тебѣ* (Іов. VII, 20)? Онъ сильно былъ опечаленъ тѣмъ, что, стояшіе при немъ, его ближніе тогда готовы были думать, будто онъ не любитъ Бога, и Богъ не любитъ его. Я, говоритъ, знаю, и Ты, Господи, знаешь, но кто ихъ убѣдитъ? Настолько они считали его оставленнымъ Богомъ. Подобнымъ же образомъ Богъ говорилъ Моисею: *остави Мя* (Исх. XXXII, 10), *милостивъ имъ есмь по словеси твоему* (Числ. XIV, 20); а сестрѣ его говорилъ: ни съ кѣмъ Я не говорилъ такъ, какъ съ Моисеемъ (ср. Числ. XII, 6—8). Тотъ щадилъ, но Богъ не отпускалъ (грѣха). По словеси твоему, говоритъ, *милостивъ есмь*, а не ради ихъ. Смотри также во время Авраама: *изыди отъ земли твоея и отъ рода твоего* (Быт. XII, 1), и: *еда утаю Азъ отъ Авраама, раба Моего, яже Азъ творю* (Быт. XVIII, 17). Но возвратимся къ начатому.

174 29. *Не радуйтесь, вси иноплеменницы, сокрушися бо яремъ біющаго вы: отъ сѣмене бо зміина изыдутъ исчадія аспидовъ.* Езекиа, говоритъ пророкъ, будетъ для васъ нестерпимъ. Но почему онъ не сказалъ: Богъ васъ накажетъ? Потому что имя аспидовъ повергало ихъ въ бѣдшій страхъ. Говоря „аспидъ“, пророкъ показываетъ не злобу Езекии, но нѣчто болѣе тяжкое и обременительное для нихъ.

30. *И упадутся убозіи Господомъ, нищии же челоуцы въ миръ почіють.* Видишь ли, какъ они не вѣрвали тому, что происходитъ и что имѣетъ произойти отъ Господа. Нѣчто подобное же случилось во время пришествія Христова: Онъ пасетъ убогихъ, питаетъ неимущихъ; богатые же не такъ, но остаются жадными. Вѣдныхъ пасетъ Богъ, какъ Онъ и говоритъ: *Азъ есмь пастырь добрый* (Іоан. X, 11), добрый пастырь не въ томъ смыслѣ, что опытенъ въ богатомъ столѣ, но что ведетъ овецъ къ ясному и

чистому источнику. Не видишь ли ты овецъ, которыя не жа-
даютъ тонкихъ снѣдей, но щиплютъ простую пищу? Точно также
Богъ будетъ питать тебя. Не питаль ли Онъ когда-либо? Конечно,
питаль, но только рыбами и хлѣбами, такъ какъ это было еже-
дневной пищею гражданъ (Матѣ. хiv, 16—21). Нѣкогда Онъ также
напиталь мясомъ, но это принесло вредъ, а не пользу ядущимъ
(Числ. xi, 31—34). *Нищии же человецы въ мирѣ почіють*: показы-
вается покой смерти. Другіе же переводчики говорятъ: да сѣ-
дятъ въ мирѣ,—потому что не будетъ у нихъ ни голосовъ, ни
плача, ни воплей, ни иного чего-либо подобнаго, но они будутъ
въ мирѣ, не будутъ приходиться въ смущеніе и не будутъ противо-
борствовать, хотя бы даже подвергались смерти и отсѣкновеію
главы. *Въ мирѣ почіють*,—такъ какъ иной (изъ нихъ) будетъ уми-
рать ради Бога, и онъ почіетъ въ мирѣ, съ честію. Драгоценна
такая смерть праведниковъ. Смерть будетъ драгоценной не от-
того, что иной умретъ въ своемъ домѣ, на ложѣ или среди се-
мейныхъ, но оттого, что мы будемъ умирать храбро и муже-
ственно за истину. Что такая смерть драгоценна, объ этомъ
свидѣтельствуешь вся вселенная. Хотя знаменита кончина царей
и вождей, и она иногда почитается ихъ семейными, однако она
непохожа на кончину тѣхъ рыбаей, которые умерли не по есте-
ственному порядку, но съ великой добродѣтелію и совершенной
побѣдой, и гробницы которыхъ почитаются во всемъ мірѣ. 176
Одному была отрублена голова, другой былъ четвергованъ, иной—побить
камями. Тѣмъ болѣе они почитаются, что почии такую смер-
тію, такъ какъ умерли ради мира вселенной. Подобно тому, какъ
даже мало предприимчивые вожди въ высшей степени почи-
таются послѣ смерти, за тѣ труды, какіе они подъяли ради мір-
скихъ дѣлъ, и пали въ сраженіи, такъ и апостолы, умершіе за
церкви, ихъ мирѣ, пріяли вѣнцы, и послѣ смерти болѣе и болѣе
почитаются. Если ихъ Царь смертію смерть попралъ, то, конечно,
и вождямъ надлежало подражать своему Царю. Итакъ, не будемъ
горевать о тѣхъ, кому была отсѣчена голова, и не будемъ убла-
жать тѣхъ, которые умираютъ въ своемъ домѣ: это не блажен-
ство, а то не горе. Но блаженными должно считать тѣхъ,
которые мужественно умираютъ за истину, и въ гробницу несутъ
какъ одежду, хорошую жизнь, — которая гораздо драгоценнѣе
золотыхъ одѣвій. Иной, оставляя умирающаго за истину нагимъ
и считая недостойнымъ погребенія, такимъ образомъ болѣе укра-
шаетъ его, нанося ему тяжкій позоръ за понесенный ради истины
трудъ. Онъ дѣлаетъ его не жалкимъ, но блаженнымъ, такъ какъ
таковую одежду не ѣстъ моль, не точитъ червь, не крадутъ воры,
не истребляетъ время, не гноитъ земля: она остается нетлѣнной

и украшаетъ облеченнаго въ нее болѣе, чѣмъ солнце и корона изъ звѣздъ украшаетъ небо.

Будемъ же желать такого рода смерти за благо общественное. Но почему не за нашу корысть и пользу? Это я говорю, затѣмъ, чтобы мы приготовляли себя самихъ къ трудамъ, входящимъ со дня на день, ради благочестія. И нынѣ, если желаемъ, мы умираемъ многократной смертію. Какъ можетъ смертный человѣкъ умирать многократной смертію? Когда онъ смертенъ, то онъ умретъ лишь однажды; а если онъ умираетъ часто, то ясно, что онъ — безсмертенъ: вѣдь умираетъ живой, а тотъ, кто умеръ, снова не умираетъ. Является новый вопросъ: онъ не есть смертный. Если бы онъ былъ смертнымъ, то какимъ образомъ онъ умеръ бы снова? Онъ — и не безсмертный: если бы онъ былъ безсмертнымъ, то какимъ образомъ Павелъ говорилъ: *Тебе ради умерщвляеми есмь весь день* (Римл. viii, 36), и опять: истинно, истинно говорю вамъ: *по вся дни умираю, тако ми похвала ваша* (1 Кор. xv, 31). Онъ думалъ объ униженіи и вредѣ, а не о дѣланіи добродѣтели (такъ какъ однажды умереть положено всѣмъ людямъ), почему и сказалъ: *по вся дни умираю*. Сколько времени Богъ далъ для его жизни, столько Павелъ и оставался, всегда умирая; онъ не желалъ оставаться должникомъ, но считалъ своимъ долгомъ умирать *по вся дни*. Что же равное этому показываемъ мы? Смотри, кому дано покоиться такимъ образомъ: бѣднымъ, слабымъ, не велерѣчивымъ. Смерть ихъ пророкъ называетъ покоемъ, потому что нѣтъ ничего подобнаго тому покою, когда иной безпорочный стремится на тотъ путь, внѣ земного отечества. Какъ человѣкъ, близкій къ смерти, даетъ правила и повелѣнія относительно своего дома, жены и дѣтей, и располагаетъ все, какъ желаетъ, хотя это его не касается больше, а потомъ думаетъ ни о чемъ больше, какъ о смерти, такъ—тѣмъ болѣе тотъ, кто собралъ столько сокровищъ, съ которыми онъ увѣренно можетъ предстать къ Богу. Душа его станетъ предъ Богомъ, послѣ того какъ священная смерть сниметъ тягость грѣховъ; легкій духъ взойдетъ на небо и увѣренно устремится къ Богу, когда у него отнята будетъ злая совѣсть,—не боясь какого-либо наказанія и не страшась, что для него должны заключиться врата небесныя, оставляя тѣло охотно, безъ битвы и борьбы, не насильственно влекомый вожатаями и не внезапно уносимый, и ему не должно опасаться вслѣдствіе какого-либо грѣха, ни сомнѣваться вслѣдствіе зла. Весело и охотно онъ отдается имъ, какъ отрокъ, ищущій кормилицу, отца или мать,—отлично зная, что онъ призывается не для мученія и вѣчной смерти, но для царской почести и трапезы, уготованной всѣмъ добрымъ, и по-

нимая, что то тѣло, которое онъ на нѣкоторое время оставляетъ, онъ приметъ вновь, съ великой славой и честію.

30. *И потребитъ гладомъ стѣмя твое, и останокъ твой избіетъ,* такъ что не найдется вновь корня. Велико—спасеніе, отъемлющее зло голодомъ.

31. *Восплачיתесь, врата градовъ, да возопіють грады смятенніи,* 177 *иноплеменницы вси, зане дымъ отъ сѣвера идетъ, и кльсть, иже пребудеть. И что отвѣщаютъ царіе языковъ? Яко Господь основа Сіона, и тѣмъ спасутся смиренніи людей Его.* Вотъ, пророкъ обращаетъ пророческую рѣчь къ иноплеменникамъ, и предскаazuje прежде о дымѣ: какъ дымъ предшествуетъ огню, такъ непріятный вѣстникъ предшествуетъ гнѣву. Смотри здѣсь на человѣколюбіе Бога, который не тотчасъ воспаляетъ огонь, но прежде поднимаетъ дымъ, чтобы видящіе его избѣгали огня. Смотри также, какъ дымъ приходитъ издалека, но никто не заботится о себѣ.

И что отвѣщаютъ царіе языковъ? Яко Господь основа Сіонъ, и Тѣмъ спасутся смиренніи людей Его. Что значить: что отвѣщаютъ? Это значить: они ничего не могутъ сказать и отвѣтить какъ-либо, такъ какъ у нихъ отняты всѣ поводы защиты. Все будетъ происходить не по естественному порядку, но всѣ оскудѣютъ во алѣ, въ похотяхъ; освободятся только жители Іерусалима. Какой отвѣтъ ты сможешь дать? Онъ основалъ Сіонъ, Имъ спасутся смиренные народа, а—не твоею доблестію. Видишь ли, кого пророкъ называетъ смиренными? Слабыхъ, преданныхъ своими близкими, чтобы объявилась помощь Божія.

ГЛАВА XV.

1. Видѣніе седьмое. Слово на Моавитскую землю.

178

Теперь пророкъ говоритъ о землѣ моавитянъ, чтобы ихъ не считали виновниками предсказаннаго, и исчисляетъ причины наказанія: во-первыхъ, говоритъ, они горды и клеветники, потомъ—заслуживаютъ наказанія ради Іерусалима. *Нощію погибнетъ Моавитская земля, нощію бо погибнетъ стѣна Моавитская.* Нощію пророкъ обозначаетъ блужданіе страстнаго желанія, вслѣдствіе чего происходитъ гибель государства.

2—3. *Плачיתесь о себѣ, погибнетъ бо и Дивонъ, идѣже требище ваше:* такъ какъ онъ былъ алтаремъ, гдѣ были воздвигнуты жертвенники. *Тамъ възидете плакаться надъ Нававомъ Моавитскимъ.* Когда придетъ непріятель для осады, вы убѣжите изъ городовъ

на горы, на гору Нававъ,—гдѣ былъ погребенъ Моисей. *Плачитесь, на всякой главь плъшь, вся мышцы обстчены*—отъ шлемовъ и тяжести оружія, хотя изъ этого ничего не можетъ произойти. *На стогнахъ его препояшится во вретница*: на стогнахъ, гдѣ они чтили 179 идоловъ. *И восплачитесь на храминахъ его, и на улицахъ его, и на стогнахъ его, вси возрыдайте съ плачемъ*: на храминахъ его, гдѣ почитали воинство небесное.

4—5. *Яко возопи Есевомъ и Елеала, даже до Гассы услышася гласъ ихъ*,—во внѣшнихъ городахъ, окружавшихъ Моавію. *Сего ради чресла Моавитиды вопіють*, именно, съ площади моавитской вышли крикъ и плачь. *Сердце Моавитиды вопіеть въ ней даже до Сигора*: казни усилились въ Моавіи до Сигора, куда бѣжалъ Лоть. *Юница бо есть трилѣтка, т. е., въ цвѣтущемъ возрастѣ, въ силѣ, въ зрѣлости, въ прелестяхъ*. Пророкъ говоритъ: *къ тебѣ плачущая взыдутъ путемъ Аронимлимъ*—потому, что Аронимъ былъ расположенъ на равнинѣ, а дорога къ нему—на горѣ, такъ что бѣжавшіе съ полей пробѣгали близъ горъ. Но, не найдя тамъ покоя, они бѣжали въ горы, какъ сказано выше: *тамо взыдете плакаться надъ Навазомъ Моавитскимъ* (хv, 2),—на гору и куда болѣе ихъ гнало. *Вопіеть, говоритъ, сотрение и трусь. Вода Немримля нуста будетъ*. Водю онъ называетъ или войска городовъ, или то, что, при умноженіи разбойниковъ, убываютъ воды.

6—9. *И трава ея оскудѣеть, травы бо зелены не будетъ*. Ясно, что тамъ, гдѣ стоятъ безчисленныя войска, бываетъ скудость травы и зелени. Хотя бы они спаслись и при этихъ условіяхъ, однако *наведу на дебрь Аравлянъ, и возмутъ ю*: хотя бы они, въ дебряхъ и крѣпостяхъ, остались невредимыми отъ иноземныхъ разбойниковъ, однако, они не смогутъ избавиться отъ ближнихъ арабовъ, знающихъ ихъ укрѣпленія. *Прейде бо вопль предѣль земли Моавитскія до Агаллима*, вслѣдствіе нашествія разбойниковъ на Моава и другіе ближніе города. *До кладязя Елимля. Вода бо Димона наполнится крове*. Это, кажется мнѣ, два рѣчныхъ потока, куда бѣжали бѣглецы, но арабы, знакомые съ мѣстностію, пришедши и сюда, умертвили бѣжавшихъ. Потому пророкъ прибавляетъ: *наведу бо на Димона Аравлянъ, и возму стѣня Моавле, и Арилево, и останокъ Адаминъ, и послю на вселенную ради нищеты и шатанія*.

ГЛАВА XVI.

1—8. *Еда камень пусть есть гора дщере Сіони? Т. е., лишень* 180
 помощи. Нѣтъ, но во время осады языческихъ войскъ она най-
 деть помощь. *Будеши бо аки птицы паряція птенець отъятый;*
потомъ же, Арнонъ, множайше советцавай, не о чемъ иномъ, но:
створи покровъ плача имъ присно, въ полуденный тмъ бѣгутъ.
 Вслѣдствіе опасности, ихъ свѣтъ превратится въ мракъ, потому
 пророкъ прибавляетъ: объюродѣша, побѣгнутъ ли въ тя бѣглецы
 Моавли, яко въ началѣ, *будутъ въ покровеніе вамъ отъ лица го-*
мящихъ? Арнонъ, укрѣпленный городъ, не спасетъ никого изъ моа-
 витянъ. *Яко отъяся, говоритъ, помощь твоя, и князь погибе, по-*
пираяя отъ земли: эти города были покорены вмѣстѣ съ князьями.
И исправится съ милостію престоль, и сядетъ на немъ со истиною
въ скинии Давидовъ, судя и взыская судъ и ускоряя правду. Здѣсь,
 мнѣ кажется, указывается на Езекию, такъ какъ по его молитвѣ
 городъ получилъ милость. *Слышахомъ укоризну Моавлю, укори-*
тель зѣло, гордыню отъясъ, глаголетъ Господь, и ненавидѣніе его:
 моавитяне всегда ненавидѣли израильтянъ. *Не тако волхвованіе*
твое, не тако: съ тобой случилось не такъ, какъ обольщало
 тебя твое волхвованіе, говорившее, что гнѣвъ (Господа) не пре-
 возможетъ тебя. Въ Моавіи какъ бы не плачутъ, когда-то тамъ
 слышался плачь, но теперъ *въ Моавитидѣ вси восплачутся, жи-*
вуции же въ Сеѣъ тожде воспоютъ, и не усрамятъ поля *Есевоя:*
 вслѣдствіе крайняго бѣдствія, даже ужаснаго опустошенія полей
 не будутъ считать стыдомъ. *Возрыдають винограды Севама,* яже
 пожрутъ языцы, и поперутъ лозы его: поля и виноградныя лозы 181
 будутъ попираемы множествомъ солдатъ. *Даже до Газира не сово-*
купитесь, до Газира, куда вы убѣжите во время бѣгства, но
обходите пустыню. Посланіии останася, проидоша бо въ пустыню,
 т. е., они стали блуждать по пустынѣ.

9—10. *Сего ради восплачуся, яко плачемъ Газировымъ, о вино-*
градѣ Севамани: это были поля моавитянъ. *Древа твоя посѣчени*
суть Есевомъ, яко на жатву твою и на обыманіе вина поперу, и
вся падутся. И отымется радость и веселіе отъ виноградовъ, и въ
виноградѣхъ твоихъ не возрадуются, и не изгнетуть вина въ то-
чильхъ, престало бо есть, т. е., вслѣдствіе уменьшенія людей,
 даже поля и виноградники будутъ безплодными.

11. *Сего ради чрево мое на Моава, аки гусли, возгласитъ и*
внутренняя моя, аки стѣну, обновилъ еси. Подобно тому говоритъ и
 Іеремія: слово Господне было въ устахъ моихъ, какъ огонь, и ✓

пылало въ костяхъ моихъ (ср. Іерем. v, 14), и Михай: азъ исполненъ силы Духа Господня (ш, 8). Они сами посѣщали прежде всего всѣмъ объявить, что сердца пророковъ вдохновлены благодатію Св. Духа.

12. *И будетъ въ посрамленіе тебѣ: онъ, говорить, посрамленъ ради идоловъ, на которыхъ возлагалъ надежду, почему прибавляется: утрудися Моавъ о требищахъ, и вкидетъ въ рукотворенная своя, да помолится, и не возмогутъ избавити его,* такъ что сознають, что ни отъ кого нѣтъ помощи, только отъ Того, кто хранилъ Іерусалимъ и разрушилъ его.

13—14. *Сіе слово, еже глагола Господь на Моава, егда возглагола, и нынѣ паки глаголетъ: въ трехъ лѣтъхъ лѣтъ наемника обезчестится слава Моавля во всемъ богатствѣ мнозѣ. Нѣкогда пророкъ сказалъ о другихъ бѣдствіяхъ, теперъ же возвѣщаетъ и объ этомъ: послѣ трехъ лѣтъ обезчестится слава Моава, и оставится умаленъ, и не честенъ.*

ГЛАВА XVII.

1. Видѣніе седьмое. Слово, еже на Дамаскъ.

182

2—3 *Се. Дамаскъ возметя отъ градовъ, и будетъ въ паденіе.*

И приводятся причины этого: *и къ сему не будетъ укрѣпленъ, еже възгнуги тамо Ефрему, къси бо ты лучшій отъ сыновъ Израилевыхъ.* Отсюда ясно, что Господь наказываетъ его, не какъ мятежника, но шадя и промысляя. *И вкидетъ въ рукотворенная своя, да помолится,* говорить пророкъ, *и не возмогутъ избавити его* (xvi, 12), но не говорить: не могутъ. Какимъ же образомъ? Тѣ, которые прежде говорили противъ пророчества пустое, какимъ образомъ могли оказать помощь, когда сами лишены ея? Пророкъ говоритъ то, чтó имѣло произойти съ евреями, что всѣ они оставятъ города.

4. *Будетъ въ той день помраченіе славы Іаковли, и тучная славы его потрясутя:* такъ какъ одни будутъ убиты внѣ, другіе будутъ осажены въ городахъ, а остальные дойдутъ до крайняго бѣдствія, такъ что не сможетъ помочь ни жрецъ, ни пророкъ, ни кто-либо иной. Такимъ образомъ ясно, что значить: *помраченіе славы Іаковли, и тучная славы его потрясутя:* не сможетъ помочь ему ни множество, ни тѣлесная сила, ни иное подобное, и останутся весьма немногіе, какъ колосья на поляхъ, послѣ жатвы. Потому Богъ возбуждаетъ войну и часто немногочисленнымъ даетъ побѣду надъ многими, чтобы показать, что побѣда принад-

лежить не множеству, но могуществу Того, кто по Своей волѣ побѣждаетъ многихъ и съ многими, и съ малыми.

5—6. *И будетъ якоже аще кто собираетъ жатву стоящую, и стѣня класовъ пожинаетъ. И останется въ ней стебле, или аки зерна маслична двѣ или три на вершѣ высоцѣ, или четыре, или пять на вѣтви ея останутъ.* Смотри, что говоритъ пророкъ. Положивъ славу въ своей мѣстности, они считали городъ свободнымъ, и пренебрегали предпринимать что-либо внутри стѣнъ. Но для насъ свобода обезпечена не мѣстностію, а помощію Господа. Это пророкъ говоритъ для того, чтобы придать пророчеству вѣру, чтобы іудеи не боялись. Смотри, какъ великъ былъ страхъ ихъ! Онъ поразилъ иноплемennыхъ не только затѣмъ, чтобы они научились силѣ Его, но также затѣмъ, чтобы они сами стали трезвыми и полезными для себя.

7—8. *Сія глаголетъ Господь, Богъ Израилевъ: въ той день уповаея будетъ человекъ на сотворшаго и, и очи его ко Святому Израилеву воззрѣтъ, и не будутъ уповающе на мучителей своихъ. Что ты дѣлаешь, жалкій человекъ? Тотъ тебя сотворилъ, а ты уповаешь на иного? Сотворившій тебя не сможетъ ли быть твоимъ покровителемъ? Приведшій тебя изъ ничего къ жизни можетъ снова возвратитъ въ ничто. И очи его ко Святому Израилеву воззрѣтъ, т. е., очи ума будутъ созерцать Святаго Израилева. И не будутъ уповающе на мучителей своихъ. Ужели не великое безчестіе—не быть въ состояніи понимать очень легкое, при отсутствіи трудностей? И какъ человекъ будетъ почитать то, что онъ дѣлаетъ? Это происходитъ не изъ иного чего-либо, а только—изъ тупости.*

9. *Въ той день будутъ гради твои оставлены, якоже оставиша Аморреи и Евреи отъ лица сыновъ Израилевыхъ, и будутъ пуссти.* Онъ приводитъ на память минувшія благодѣянія, чтобы іудеи познали Его теперь, такъ какъ имъ невозможно отвергать, и они должны признать, что разрушеніе (городовъ аморреевъ и еевеевъ) они совершили не своей силою, но эти самые народы, за свои грѣхи, были предоставлены имъ, какъ и теперь тѣ самые города за грѣхи (жителей). Смотри на многочисленность обвиненій! Если іудеи совершили тѣже грѣхи, что и языческіе народы, то ужели они не заслужили ихъ же наказанія?

10. *Зане оставилъ еси Бога Спаса твоего, и Господа помощника твоего не помянулъ еси.* Не достаточно ли было сказать только: Бога? Зачѣмъ также—Спасителя и Помощника? *Господа помощника твоего не помянулъ еси.* Не только не помянулъ, даже забылъ. Но, забывъ Бога, какъ ты не вспомнилъ Питателя, всегда кормившаго тебя? Такъ какъ необходимость въ пищѣ и

лѣченіи настоятельна, то ты долженъ вспоминать Его. *Сего ради насадиши садъ невѣрнъ.* Акила ставитъ: насажденіе благолѣпія. Симмахъ: насажденія прекрасныя. Феодотіонъ: насажденія благоприличныя. *И стѣмя невѣрно.* Акила говоритъ: и отростокъ чужой, а прочіе—подобное этому, именно: ты будешь насаждать въ то время, когда иноземцы будутъ вести войну и расположатся лагеремъ внѣ стѣнъ.

11. *Во оныже бо день аще насадиши, прельстишися, вслѣдствіе бѣглецовъ, оставившихъ городъ. А еже аще заутра постыши, то процвететъ на жатву, т е., взрѣетъ. Во оныже день наслѣдиши, паки отецъ челоувчъ, наслѣдіе даси иноплемнымъ, аки сыномъ твоимъ, и будешь сопровождать ихъ.*

12—14. *О, лють множеству языковъ многихъ! Аки море волнующееся, тако смятется.* Да не устрашаетъ тебя, говорить, множество, которое возбуждаетъ смятеніе. *И хребетъ языковъ многихъ, яко вода, возшумитъ; аки вода многа, языцы мнози, аки вода многая, нуждею носимая: и отвержетъ его, и далече поженетъ его.* Другіе говорятъ: побѣжить и далеко будетъ преслѣдовать. *Аки прахъ плевный вѣющихъ противу вѣтра.* Смотри, какъ тотчасъ стала весьма легкою побѣда. *Къ вечеру, и будетъ плачь, прежде заутрія, и не будетъ.* Онъ называетъ даже время побѣды, которая имѣла быть ночью; почему не днемъ? Чтобы не видѣли мученій и не смущались граждане. *Сія часть плѣнившихъ вы, и жребій наслѣдившихъ васъ.* Видишь ли, какъ пророкъ приводитъ это на умъ, чтобы знали, что тѣ наказаны были ради ихъ же?

ГЛАВА XVIII.

185 1—2. *Горе землѣ кораблей съ крылами, яже обѣ ону страну рѣкъ Евіопскихъ.* Посылая по морю послы въ залогъ, и посланія книжная верху воды. Пойдутъ къ языку безъ упованія и поправному. Твоя помощь не сможетъ совершить что-либо, и ты будешь, какъ люди, путешествующіе понапрасну. Они посылаютъ въ море посланія и вѣстниковъ, которые имѣютъ проводить жизнь далеко отъ родины и на чужбинѣ. Чтобы посланія не истребило время, для этого они дѣлаютъ ихъ по формѣ рѣкъ. *Горе землѣ кораблей.* Акила: горе землѣ съ тѣнями, а Симмахъ: горе землѣ, въ которой слышится крикъ поправныхъ безъ упованія,—или потому, что были весьма ослаблены крылья, или потому, что они обитали по ту сторону эіопской или сѣверной

рѣки. Какимъ образомъ они пошлютъ въ страну индійцевъ и получаютъ помощь? *Пошляяй по морю послы въ залогъ, и посланія книжная верху воды, пойдуть бо вѣстницы легцы къ языку странку и людемъ строптивымъ.* А Симмахъ: послывшій пословъ по морю и сосуды изъ папируса ¹⁾, чтобы они шли по водѣ къ народу безъ упованія, живущему по ту сторону земли.

3. *Никъ рѣки земныя, аки страна населена.* Тѣ, кто слабы по природѣ, тѣмъ болѣе ослабнуть отъ нападенія воюющихъ. *Аки страна населена*, именно, страна ихъ украсится красивыми зданіями. *Аки знаменіе отъ Господа воздвигнется, аки гласъ трубы услышанъ будетъ*, т. е., то, что сказано и потомъ совершится,—не думай, говорить пророкъ, что объявлено въ моихъ словахъ: я не призывалъ бы всѣхъ васъ во свидѣтели, еслибы не имѣлъ надежды, что это исполнится въ будущемъ. Величественно и дивно то, что настоящее изреченіе произносится не въ какомъ-либо 186
уединенномъ мѣстѣ и не частнымъ образомъ, т. е., тайно, но предъ всѣми, на подобіе трубы, наполняющей своимъ звукамъ вселенную, чтобы пришла высота добродѣтелей и обошла всю вселенную.

4. *Яко тако ми рече Господь: утвержденіе будетъ въ Моемъ градѣ, аки свѣтъ зноя полуденнаго.* Пусть не называютъ этого сомнительнымъ: какъ солнце бываетъ свѣтлѣе въ полдень, такъ и теперь; а потому не бойся. *И аки облакъ рослый въ день жатвы будетъ.* Какъ облака доставляютъ утѣшеніе разгоряченнымъ отъ солнечнаго жара, потому что тѣнію уменьшаютъ солнечный жаръ, и не только осѣняютъ, но и охлаждають, такъ и спасеніе Божіе придетъ имъ въ утѣшеніе отъ угрожающаго имъ зла.

5—6. *Прежде жатвы, егда совершится цвѣтъ, и грезнь прозидеть по цвѣтѣ не дозрѣлъ, сѣяя цвѣтъ незрѣло. И отыметъ гроздія малыя серпами, и лозіе отыметъ, и посячетъ, и оставитъ вкутъ птицамъ небеснымъ, и зетремъ земнымъ.* Они будутъ изъяты изъ среды живыхъ и лишатся чести погребенія, и большіе и малые будутъ удалены какъ бы серпами, такъ что даже тѣла твоихъ мертвецовъ не смогутъ войти въ гробницы. Желая показать ужасъ бѣдствія, пророкъ говорить, что умереть столько людей, какъ нѣкогда въ пустынѣ. Евреи видѣли трупы враговъ на берегу, выброшенные изъ моря: тѣхъ, кого они боялись и страшились, видѣли брошенными на берегъ, голыми, безоружными и безъ погребенія. Тогда это совершалось для общаго зрѣлища, и

¹⁾ Въ Эксаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, эти слова по Симмаху читаются: ἀποστέλλων ἀποστόλους ἐν θαλάσῃ, καὶ διὰ σκευῶν παπιρίων.

они не видѣли ни ранъ, ни ударовъ, но — мертвыя и оставленныя тѣла.

7. *Въ то время принесутся дары Господу Саваоу отъ людей оскорбленныхъ и отторженныхъ, и отъ людей великихъ, отмыкъ и въ вѣчное время.* Когда это исполнится и увѣнчается трофеемъ, тогда они воздадутъ Господу побѣду и славу. То, чего они не могли совершить своею доблестію, потому Господь совершилъ Своею силою. *Языкъ не надбьющійся и попракъ, иже есть въ части рѣчннй страны своя.* Этими словами показывается какъ малочисленность и слабость ихъ, такъ и величіе побѣды, чтобы они приписывали побѣду не себѣ, но Богу.

ГЛАВА XIX.

187 1. *Видѣніе египтянъ. Се Господь сидитъ на облацѣхъ легцѣхъ, и придетъ во Египетъ, и потрясутся рукотворенная египетская.* Акила говоритъ: на плотномъ маломъ ¹⁾. Что ты говоришь: сидитъ на облацѣхъ? Хотя облака и не плотны, однако въ нихъ есть нѣчто тѣлесное. Другіе разумѣютъ подъ облакомъ Пресвятую Дѣву, но это неудобопріемлемо, такъ какъ облако означаетъ нѣжность, легкость и подвижность сущности. *И потрясутся рукотворенная египетская.* Онъ начинаетъ побѣду съ демоновъ, чтобы между людей не оставалось какого-либо повода для наказанія. Когда Онъ пришелъ и ничего пока не совершилъ, то, вслѣдствіе одного пришествія Его, потряслась вселенная. Это совершилось, когда только пришелъ Христосъ. Спустившись въ Египетъ, Онъ въ корнѣ исторгъ всѣ неправды. Послѣ того никакой тиранъ и царь не вели войны противъ Бога, не отпадали отъ Него, вслѣдствіе большой несправедливости, но, ради вѣры въ Него, даже предавали себя на смерть. Нѣтъ фараона, который осмѣлился бы противиться Богу, какъ до чудесъ, такъ и послѣ ихъ, но люди безъ чудесъ принимаютъ царство Христово. Тамъ болѣе не находится города, господствующаго надъ пустынею, но вся пустыня, украшенная своими гражданами, превосходитъ другія государства, такъ какъ Богъ сотворилъ духъ и тѣло, и есть люди, которые слѣдуютъ духовной свободѣ и добродѣтели. Игакъ, смотри на совершенно удивительную вещь: не видно судилища. По-

¹⁾ Ἐκὶ παχῶν εὐλαφῶν. Orig. Hexapla, ed. Field.

чему и какимъ образомъ? Нѣтъ собраній совѣтниковъ и совопросниковъ, нѣтъ безбожныхъ законовъ, нѣтъ властей и приставниковъ (ср. Исх. I, 11—22), нѣтъ коней и муловъ, везущихъ колесницы, нѣтъ голосовъ глашатаевъ и наживы рабамъ (Исх. 188 XIV, 5—9), но все это изгнано оттуда. Какая помощь отъ врача здоровымъ, которые, съ пришествіемъ Христа, получили совершенное спасеніе? Хорошо сказалъ пророкъ: *сѣдитъ*, чтобы этимъ словомъ показать, что Онъ есть судья и мздовоздаятель за все, тамъ происходящее. *И сердца ихъ расслабнутъ въ нихъ*. Какая польза потомъ отъ тѣла, когда недостаетъ ума, правителя его? Здѣсь и обозначается такое ослабленіе, совершившееся съ ведущими войну. Они ослабѣли вслѣдствіе слабости не тѣла, но ума, вслѣдствіе своей внутренней слабости.

2. *И встанутъ египтяне на египтяны, и вооружится человекъ на брата своего*. Ужели это признакъ благорасположенія? Конечно, и даже великаго, — какъ и Господь говорилъ: *не придохъ воверещи миръ, но мечъ и огонь, придохъ бо разлучити человека на отца своего* (Мѡ. X, 34—35). Подобно тому, какъ, въ случаѣ поврежденія человѣческаго члена, должно отсѣчь неизлѣчимую часть, такъ должно дѣлать и здѣсь.

3—5 *И вопросятъ боговъ своихъ, и кумировъ своихъ, и гласящихъ отъ земли, и чрево волшебниковъ. И предамъ Египеть въ руки человекоевъ властелей, и цари жестоцы обладати будутъ ими*. Хотя эти слова имѣютъ отгѣнокъ пророчества, однако они не предсказываютъ ничего о будущемъ. *Сія глаголетъ Господь Саваоѡвъ: испіютъ египтяне воду, яже при мори, а рѣка оскуднѣетъ и исхнетъ*. Когда это было? Видишь ли могущество и силу Божію? Почему не случилось такъ прежде? Почему въ то время Онъ не уничтожилъ природы воды, но преобразовалъ ее? Во время чародѣевъ Онъ желалъ начинать съ меньшихъ знаменій, чтобы и ихъ побудить къ таковымъ. Но, спрашиваютъ насъ, гдѣ была иссушена рѣка? Кто это знаетъ? И какъ могло это случиться? Какимъ образомъ случилось это? скажи пожалуйста. Ужели это было удивительнѣе огненнаго дождя и пламени, превращенныхъ въ росу? Впрочемъ эллины не знаютъ этого, по своему неразумію; они услаждаются своимъ и, обыкновенно, прославляютъ только свое; слыша что-либо новое и дивное, они стараются это 189 скрывать. Это—древнее событіе, происшедшее нѣкогда, въ вѣкъ ихъ философовъ.

6—7. *И оскуднѣютъ рѣки и ровенницы рѣчныя: и исхнетъ весь соемъ водный, и во всякомъ лузѣ тростникъ и ситникъ, и все, стемое при рѣцѣ, поскнетъ*. Симмахъ говорить: непристойность будетъ нищенствовать. Θεοδοτιώνъ: бѣдный будетъ аротъ; это,

еврейское слово означает непристойность. Видишь ли, что однопдневная только убыль воды считается великимъ (бѣдствіемъ)?

8—11. *И возстанятъ, говорить, рыбаге и вси мещуции удицу въ рѣку, и мещуции неводы и мещуции стги възрыдають.* Таково будетъ бѣдствіе отъ недостатка воды (вообще), что даже опытные рабочіе подвергнутся этому бѣдствію. *И юродиви будутъ князи Танесовы, мудрии царевы совѣтницы, и совѣтницы ихъ объюродѣють.* Что значить: объюродѣють? Значить: они не найдутъ никакого средства, чтобы облегчилось положеніе дѣла, какъ и въ иномъ мѣстѣ говорится: *и вся мудрость ихъ поглощена бысть* (Пс. сѣі, 27). Такова сила Господня, что Онъ наводитъ такія бѣдствія, которыя могутъ или умалить, или уничтожить и мудрыхъ, и сильныхъ, и богатыхъ, чтобы ясно было, что эти казни посланы отъ Бога. *Како речете царю: сынове смысленыхъ мы?*

12. *Гдѣ суть кыкъ мудрии твои, и да възвѣстятъ тебѣ?* Пророкъ не говоритъ, чтобы они уничтожили бѣдствія, что свойственно высшей силѣ, но: *да възвѣстятъ,* что позволяетъ даже языческое предсказаніе. *И рекутъ, что совѣща Господь Саваовъ на Египетѣ?*

13. *Оскудѣша князи Танесовы, и вознесошася князи Мемфитстии,* или потому, что прежде обѣщали какія-либо блага, или потому, что они, прежде гордые, не могли проявить этого.

14. *И прельстятъ Египта. Господь бо раствори имъ духъ прельщенія, и прельстиша Египта.* Здѣсь многократнымъ образомъ показывается сила Господа: чрезъ великую притязательность Египта Господь отнимаетъ всю силу магическаго искусства, обладавнємъ котораго тотъ славился. (Мудрецы его) не только не будутъ получать пророчества и предсказывать будущее, но не будутъ въ состояніи объяснить его, даже и послѣ наученія Мною: такова именно сила Господня, что Онъ можетъ скрыть отъ нихъ даже что-либо извѣстное и видимое. Вотъ, говоритъ, Я сказалъ, сообразилъ, совершилъ, — тѣмъ не менѣе они потомъ не смогутъ ничего сказать. Онъ далъ имъ духъ заблужденія, такъ какъ были слабы умы ихъ. Богъ желаетъ, чтобы Его считали причиною не только благъ, но и бѣдствій: *Азъ, говорить, есмь Богъ, творяй миръ и зиждяй злая* (Ис. хlv, 7), и: *или будетъ зло во градѣ,* еже Господь не сотвори (Ам. ш, 6)? Заблужденіе являетъ Его не менѣе, чѣмъ истина. Выслушай аскалонитянъ, какъ они лукаво дивились: не это ли, говорятъ, Богъ, который обманулъ египтянъ (ср. 1 Цар. vi, 6)? Не только, говорятъ они, слѣдуетъ бояться Того, кто творить чудеса, но должно бояться Того, кто сводитъ съ прямого пути. Находясь въ мирѣ и безопасности, пусть они не полагаются на это, такъ какъ у нихъ можетъ

быть какой-либо хитрый замыселъ: потому и говорится, что „Онъ прельщаетъ“. Богъ любить родъ человѣческой и не желаетъ, чтобы причиной чего-либо считали демоновъ, подобно тому, какъ греческіе мудрецы полагали другую силу: они подраздѣляли божественную силу на двѣ взаимопротивныхъ стороны, обнаруживая и свою дѣятельность по той же мѣркѣ, приче́мъ одну называли демонами добрыми, а другую — злыми. Но Богъ — не такъ. Конечно, говорятъ, что существуетъ нѣкоторая безтѣлесная злая сила, но не супротивъ Господа и не равна съ Нимъ, но повинуется и подчинена Ему, какъ въ человѣческомъ родѣ могутъ быть злые и добрые люди. Демонъ, какъ показываетъ Богъ, не можетъ дѣлать зла самъ по себѣ. Его же *предастъ*, говорится, *сатанѣ* (1 Тим. I, 20). Если сатана не могъ дерзнуть на что-либо безъ преданія Павла, то тѣмъ болѣе онъ не можетъ ничего подобнаго совершить безъ соизволенія Бога. Если онъ боится рабовъ Господнихъ, и выжидаетъ, пока услышитъ повелѣніе ихъ, чтобы повиноваться ему, какъ палачъ — судѣ, то тѣмъ болѣе — Бога. И смотри, какъ, съ соизволенія Божія, онъ мало-по-малу наступалъ на Іова. Смотри также, что совершилось съ несчастнымъ Іудой. Сатана сперва не смѣлъ напасть на него по своей волѣ, прежде полученія власти. Но когда тотъ отдѣлился отъ божественнаго сонма, тогда вошелъ въ него сатана. Хотя и прежде того онъ много разъ, вслѣдствіе святотатственнаго воровства, приготовлялъ въ себѣ мѣсто для сатаны, и самъ Іуда служилъ для себя зломъ, однако сатана не имѣлъ власти, прежде чѣмъ Христосъ не предалъ ему его. Отсюда научаемся, какъ страшно человѣку пренебрегать молитвой и законами. *И прельстиши Египта всѣми дѣлесы своими, якоже прельщазяся пійный, и купно блжующій.*

15—17. *И не будетъ египтяномъ дѣла, еже бы сотворило главу и ошибѣ, и начало и конецъ. Въ той день будутъ египтяне, аки жены въ страсть, и трепетъ отъ лица руки Господа Саваова, юже Той возложитъ на ня. И будетъ страна іудейска въ страхъ египтяномъ.* Іудей, говорить, будутъ подвержены наказанію, такъ какъ они были причиной бѣдствій для нихъ. Видишь ли, какими благами пользовались евреи, когда ради ихъ приходила въ замѣпательство вселенная, и ихъ не только прельщали, но и боялись.

18. *Въ той день будетъ пять градовъ во Египтъ, глаголющихъ языкомъ ханаанитскимъ, и кленущихся именемъ Господа Саваова. Градъ Аседекъ прозовется единъ градъ. Акила: городъ весны; Симмахъ: городъ Арегъ. Θεодотіонъ: городъ Арень назовется одинъ.* Пророкъ показываетъ обиліе вещей, такъ какъ и въ Египтѣ былъ сооруженъ храмъ. Почему говорится: *глаголющихъ языкомъ ханаанитскимъ?* Потому что они имѣли говорить іудейскимъ язы-

комъ. Потомъ называется и имя: *градъ Аседехъ* прозвется *едимъ градъ*. Видишь ли исполнившееся пророчество? Видишь ли подтвержденіе? Пророкъ называетъ время, мѣсто, число и имя: они не только узнаютъ ихъ имя, но и своему будутъ учиться. Такъ какъ имъ надлежало разсѣяться по вселенной, то пророкъ прежде приучалъ ихъ къ добродѣтелямъ, и уничтожалъ страхъ законовъ и силу ихъ. Теперь же, скажутъ, онъ учитъ инымъ образомъ, и зачѣмъ намъ слушать сказанное? По закону совершенно недозволялось строить храмъ въ иномъ мѣстѣ: это—преступленіе. Но затѣмъ ты не бойся этого закона. Смотри, въ чемъ показано безразличіе: дозволено измѣненіе уставовъ не въ добродѣтеляхъ, а только въ мѣстахъ.

19. *Въ той день будетъ жертвенникъ Господеви въ земли египетскій*: это говорится и о настоящемъ времени. *И столтъ въ предѣлахъ его*. Какъ воздвигнутый памятникъ остается крѣпкимъ и говоритъ словами надписи о древнихъ доблестяхъ, такъ—и 192 жертвенникъ; этотъ памятникъ сдѣланъ не изъ мѣди и несокрушимыхъ каменевъ, но—изъ другого, нерукодѣльнаго вещества. О чемъ же проповѣдуетъ надпись этого памятника? О силѣ Господа. Этотъ, воздвигнутый внѣ, жертвенникъ означаетъ не что-либо иное, какъ только смерть Господню, если Богъ можетъ умереть, потому что смерть Господа въ тѣлѣ показываетъ не что-либо иное, какъ только милосердіе Господа, — эта смерть была причиной жизни вѣчной. Затѣмъ излагаются обстоятельства дѣла.

20. *Яко возопіютъ ко Господу на оскорбляющія ихъ*. Какъ они вопіяли сначала, и Богъ послалъ имъ Моисея, такъ—и теперь. Смотри, Богъ не всегда и не ко всѣмъ безразлично снисходитъ—къ просящимъ, вопіющимъ, молящимъ о благахъ, но только къ тѣмъ, которые вопіяли изъ-за оскорбляющихъ ихъ. Видишь ли, что мученіе приводитъ къ лучшему плоду? Онъ утѣшаетъ, что бы ты вопіялъ и такимъ образомъ снискалъ милосердіе.

И пошлетъ имъ Господь челоѡтка, иже спасетъ я, судяй спасетъ я. Одни относятъ это къ Оніи, а мнѣ кажется, это сказано о Христѣ. Нѣкоторые переводчики говорятъ: пошлетъ имъ Спасителя. Многія пророчества имѣютъ двоякій смыслъ, подобно тому, какъ говорится: изъ Египта возвахъ Сына Моего (Ос. xi, 1). Это спасеніе—тѣмъ больше, чѣмъ достойнѣе—души и помыслы. *Судяй спасетъ я*. Что такое: *судяй*? Или—то, что Онъ осудилъ сатану, или—то, что не всѣхъ безразлично. Потому, что спасеніе происходитъ изъ благодати, не думай, что оно совершается ненамѣренно и безразлично. Но какъ—изъ благодати? Если кто дѣлаетъ что-либо, достойное благодати.

21—25. *И познать будетъ Господь египтяномъ: и узвѣдятъ египтяне Господа въ той день, и сотворятъ жертвы, и общаются обѣты Господеву, и воздадутъ.* Видишь ли, что сперва Богъ является имъ, а потомъ они познаютъ Его? *И поразитъ Господь египтянъ язвою, и исцѣлитъ ихъ цѣльбою, и обратятся къ Господеву, и услышатъ ихъ, и исцѣлитъ ихъ цѣльбою. Въ той день будетъ путь отъ Египта ко ассиріанамъ, и внидутъ ассиріане во Египетъ. И благословени будутъ люди Мои, иже во Египтѣ и иже во Ассиріяхъ, и наслѣдіе Мое Израиль.* Населяя Іерусалимъ, они пребывали въ бѣдствіяхъ, а когда пришли въ землю иноплеменныхъ, получили благословіе. Видишь ли, что Богъ всегда ищетъ добродѣтели, а не мѣста? Кто святѣе этого народа? Онъ впервые показалъ тебѣ, что можно угодить Богу и въ чужой землѣ. А когда слышишь отъ Павла, что на всѣхъ мѣстахъ воздвѣваются преподобныя руки, то ты не смущайся и не думай, что онъ говоритъ что-либо противъ закона. Все, что было въ ветхомъ завѣтѣ, изъято: субботы упразднены, обрѣзаніе отнято, жертвы отвергнуты, храмъ 198 бесполезенъ, государство потеряно, городъ разрушенъ. И вотъ, послѣ этого, ты, съ опущенной головой, придеши сюда и сядешь подъ бѣгущими тѣнями, которыя не принесли никакой пользы отцамъ. Все іудейское изъято, только одно знаніе Бога безъ дѣлъ нисколько не помогло имъ. Видишь ли? Все это—тѣни и образы, ими Богъ желалъ чего-то иного. Будемъ же дѣлать угодное Богу и стремиться къ спасенію, и не будемъ домогаться чего-либо—іудейскаго ли, или христіанскаго. Ничто столько не знатно, какъ добродѣтель и святая религія, которой желаетъ Богъ.

ГЛАВА ХХ.

1—2. *Видѣніе десятое. Въ лѣто, въ неже вниде Танавакъ во Азотъ.* Другіе говорятъ: *Фаранъ* ¹⁾. *Егда посланъ бысть отъ Арны, царя ассирійскаго.* Акила и Симмахъ говорятъ: *отъ Саркуна* ²⁾. *И воева на Азотъ и взя его. Тогда рече Господь ко Исаи, сыну Амосову.* Зачѣмъ пророкъ называетъ даже время, когда показываетъ осаду города? Затѣмъ, чтобы научить іудеевъ относительно времени осады города, такъ какъ они не вѣрили однимъ словомъ, а также—научить словами и египтянъ,—убѣдить ихъ, что имъ не дается болѣе времени. Такъ какъ они, будучи невѣрующими, 194

¹⁾ Въ нѣкот сч. пер. LXX: *Фарван*, ср. евр.-м.: *Тартанъ*.

²⁾ Въ Экзаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, Симмахъ *Саруѳн*, Ан., Теодот.: *Саруѳн*.

не имѣли никакой вѣры въ минувшія событія, то пророкъ приводитъ, какъ ясный признакъ, поражение города. Если ты, египтянинъ и пустословецъ, считаешь одно заслуживающимъ презрѣнія, то вѣруй другому, и признай совершившееся. Они должны были скоро вѣрить наставленію, хотя бы и малѣйшему, слыша таковое, тѣмъ болѣе—теперь, когда онъ присоединяетъ исполненіе, т. е., разоблаченіе пророка. Если бы произнесенныя слова не исполнились, то напрасно и тщетно возлюбленный покрылся бы срамомъ. Что удивительнаго, если пророкъ, говоря невѣрующимъ и иноплеменнымъ, показалъ такого рода дѣйствіе, когда этимъ самымъ онъ подтверждалъ свои слова, воззѣвая единоплеменникамъ не только о томъ, когда былъ посланъ, но и—когда побѣдилъ (Тартанъ)? Видишь ли, какова польза отъ времени? Мы не напрасно и не тщетно читаемъ Писаніе, и не тщетно здѣсь всегда упоминается время, но для наученія чрезъ времена бѣльшему. *Иди и сверзи вретнице съ чреслъ своихъ, и сандаля твоя иззуй съ ногъ твоихъ.* Такую одежду и такое одѣяніе употреблялъ пророкъ. Почему же онъ получилъ повелѣніе сбросить таковую одежду, облекши въ которую свои члены, онъ оплакивалъ наступающія бѣдствія, и—показаться нагимъ? Подобно тому, какъ Даниилъ постилалъ пепель, какъ постель (Дан. ix, 3), такъ и этотъ пророкъ, видя ихъ неизлѣчимый порокъ, облачался въ такой трауръ. Не видишь ли ты женщинъ, какъ онѣ, видя своихъ мужей при смерти, покрываютъ голову и ноги черными одеждами и, если возможно, готовы употреблять всѣ черныя одѣянія? Такъ и этотъ пророкъ, сознавая, что не будетъ никакой пользы отъ пророчества, услышавъ отъ Врача душъ, что государство прекратить свое существованіе и для него нѣтъ никакой помощи или лѣкарства, видѣлъ евреевъ безчувственными, на подобіе больного, не воспринимающаго боли, и потому плакалъ. Одинаковый съ этимъ плачь обнаруживалъ и Іеремія. Но смотри: хотя Исаія и былъ удрученъ сѣтованіемъ, но онъ не проявлялъ его, когда это было не нужно, такъ какъ это дѣлалось не по тщеславію, а по причинѣ великой заботливости, чтобы грядущія на нихъ вскорѣ (бѣдствія) не обнаружили неожиданно. Обрати также вниманіе на то, какое пророкъ показываетъ повиновеніе. Этотъ постоянный мужъ, сѣтующій такимъ образомъ, лишь только получилъ повелѣніе сложить одежду сѣтованія и печали, тотчасъ послушался сказаннаго. А зачѣмъ одѣвался въ верблюжью кожу Іоаннъ? Не за тѣмъ, чтобы показать людямъ сѣтованіе, но—причину многихъ даровъ, именно, пришествіе Проповѣданнаго; кромѣ того, мнѣ кажется, онъ оплакивалъ Іерусалимъ, который имѣлъ не принять Христа, о чемъ плакалъ и Господь, также и за тѣмъ,

чтобы подтвердить слова образно. Вы знаете, что, когда больнои не воспринимаетъ болей и каждый изъ близъ стоящихъ можетъ понять близкій конецъ жизни, врачи приказываютъ, чтобы они, движимые любовію, не плакали и не смущали души больного, чтобы тѣмъ не увеличивать все болѣе печали. Что ты, скажутъ, врачъ, говоришь? Ужели я слезами убью? Конечно, скажетъ тотъ, слезы показываютъ ему близкую смерть. Итакъ, пророкъ увѣщевалъ будущихъ (слушателей) не только слезами, но и образами. Тоже дѣлалъ и Давидъ, не—вслѣдствіе своихъ грѣховъ. Другіе дѣлаютъ тоже теперь, оплакивая впрочемъ не завоеваніе города въ скоромъ времени, какъ—тогда пророкъ, и не предугаданный плѣнъ, но злая времена. Нынѣ, когда возмущена вселенная, подобно Іерусалиму того времени, они постоянно и вездѣ видятъ смятеніе, оплакиваютъ погибшихъ, несознающихъ своей гибели, вслѣдствіе чего, оставивъ города, они, не такъ какъ Іона, но инымъ образомъ убѣгаютъ въ пустыни.

И сандалія твоя изуй съ ногъ твоихъ, и сотвори сице: это служить признакомъ великаго повиненія. Пророкъ не сказалъ: что Ты, Господи, говоришь? Ты повелѣваешь шутить, осмѣивать, презирать, глумиться, насмѣхаться? Будутъ говорить, что я—безумный и глупый. Въ законѣ опредѣляется, что даже въ баняхъ родителямъ неприлично быть нагими предъ сыновьями и сыновьямъ—предъ отцами, а Ты повелѣваешь мнѣ быть нагимъ? Мы будемъ безчестными предъ женщинами и постыдными предъ отроками. Однако пророкъ не осмѣливается не только говорить, а даже помышлять такое, такъ какъ позоръ и безчестіе является только тогда, когда человѣкъ дѣлаетъ то, что запрещаетъ Богъ. А то, что Богъ повелѣваетъ, не позорно, и—при послушаніи—служитъ людямъ даже на пользу. Что ты говоришь, человѣкъ? Самъ Господь не счелъ недостойнымъ для себя воспринять недостойный образъ (человѣческій), принять то, что неприличествовало Ему, чтобы освободить тебя отъ безчестія. Ты же, напротивъ, отвергаешь его, и тебѣ неприятно терпѣть его ради твоихъ соработниковъ. Онъ, неизрѣченный и непостижимый умомъ, сердцемъ и помышленіями,—говорится,—сидитъ на облакахъ, и, что особенно важно, Ему приписывается гнѣвъ, хотя Онъ менѣе всего подверженъ этой страсти,—часто говорится: прогнѣвался Господь; а ты ради своихъ соработниковъ отвергаешь и медлишь? Обрати вниманіе на то, отъ чего произошло безчестіе наготы?—Отъ грѣховъ. Безчестіе есть грѣхъ, оно было причиной наготы, вслѣдствіе которой всѣ подвергаются презрѣнію. Но если кто показывается нагимъ по повелѣнію Божію, то это—не есть безчестіе. Не видѣлъ ли ты борцовъ нагими и готовыми къ бою? Здѣсь

для видящихъ это не бываетъ никакого вреда, напротивъ—прибыль и великая польза.

3—4. *И сотвори сице, ходя нагъ и босъ. И рече Господь: якоже ходилъ рабъ Мой Исаія нагъ и босъ три лѣта, три лѣта будутъ въ знаменія и чудеса египтяномъ и евоплянкомъ: яко такожде отвѣдетъ царь ассирійскъ плѣнъ египетскій и евопскій, юноши и старцы, наги и боси.* Почему же, скажутъ, не повелѣвается въ отношеніи другихъ? Отвѣчаемъ: потому, что это обнаружилось не во всей вселенной. *Три лѣта будутъ въ знаменія и чудеса.* Видишь ли, какъ велика потеря—надѣяться на человѣка, а не на Бога? Ты слышалъ о слабости сосѣдей, когда она настала, и не сталъ лучшимъ, слышалъ о наготѣ пророка, и не раскаялся. Богъ повелѣлъ, чтобы три года совершалось нѣчто дивное, и это не принесло тебѣ пользы, потому ты пойдешь въ плѣнъ нагимъ, съ безчестіемъ, и тебя постигнетъ наказаніе, вмѣстѣ съ муками и потерями. *Юноши и старцы.* Зрѣлище—по виду ужасное, жалкое и печальное: старцы отведенные въ плѣнъ. Не достойны ли были такого наказанія іудеи, которые уже раньше знали объ этомъ и видѣли исходъ дѣла? Смотри, тоже самое происходитъ и нынѣ: не пророкъ посылается, но Самъ Христосъ показываетъ въ Себѣ всѣ блага и немощи, возвѣщаетъ, что будетъ воскресеніе, которое Онъ прежде явилъ въ Своемъ тѣлѣ, предсказалъ даже о Своемъ страданіи, говоря: *подобаетъ Сыну человѣческому много пострадати* (Лук. ix, 22), принявъ плеваніе въ лицо, удареніе, былъ связанъ и перенесъ болѣзни смертныя. Пророки съ плачемъ говорили, что это будетъ. Онъ же перенесъ скорби для того, чтобы и насъ побудить къ терпѣнію: страданіе ихъ (іудеевъ) было наказаніемъ, а наше есть добродѣтель.

6. *И рекуть живуціи на островѣ семь въ день оный: семы бѣгомъ уповающе бѣжати къ нимъ на помощь, иже не могоша спастися отъ царя ассирійска, и како мы спасемся?* Это касается евреевъ, чтобы они научились надѣяться на Бога, а не на помощь людей.

ГЛАВА XXI.

198 1. *Якоже буря сквозь пустыню проходитъ, отъ пустыни исходящая, изъ земли страшна.* Акила говоритъ: колесница пустыни. Симмахъ и Θεодотіонъ говорятъ: вихрь. Акила говоритъ: какъ туча въ полдень; Симмахъ и Θεодотіонъ: какъ буря отъ полудня. Акила говоритъ: блуждать въ пустынѣ.

2. *Видѣніе и жестоко повѣдася мжѣ страшно* ¹⁾.

¹⁾ Далѣе въ кодексѣ недостаетъ нѣсколькихъ листовъ.

ГЛАВА XXVIII.

Ст. 16. *Сего ради тако глаголетъ Господь: се Азъ полагаю во* 462
оскованіе Сіону камень многоцѣннѣкъ, избранъ, превосходнѣйшій,
крауголекъ, честенъ, во оскованіе ему. Видишь ли ты, что для
этого было необходимо пришествіе Христова? Видишь ли не-
обходимость воплощенія? *Се, говоритъ, Азъ полагаю, а не кто-либо*
изъ пророковъ. Во оскованіе Сіону: такъ какъ цѣлое зданіе было
низвержено, то поэтому Онъ полагаетъ основаніе въ глубину, по-
добно тому, какъ, въ случаѣ совершеннаго разрушенія какой-
либо стѣны, если кто-либо желаетъ ее возсоздать, онъ опускаетъ
большіе камни въ самую глубину. А что здѣсь Онъ предсказалъ
никомъ образомъ не о камнѣ или о какомъ-либо другомъ не-
одушевленномъ предметѣ, это ясно изъ слѣдующаго: *и вѣрующіи*
отъ онъ не постыдятся. Конечно Онъ не камнямъ повелѣлъ вѣро-
вать, но, какъ ясно, возвѣстилъ объ Искупителѣ, какъ и Па-
вель говоритъ: *оскованіе положено* (ср. 1 Кор. iii, 10—11). Этимъ
словомъ Онъ не то желаетъ обозначить, что Сынъ сотворенъ,
нѣтъ, никомъ образомъ, но — что Тотъ, Кто былъ отъ начала,
есть Христосъ и основаніе евангелія, на которомъ создана цер-
ковь. На Иисусѣ поставлено все, какъ на основаніи, по Его соб-
ственному свидѣтельству: *Азъ есмь корень, а вы вѣтви* (ср. Іоан.
xv, 5). Онъ, рожденный изъ самаго корня, не имѣвши ничего
общаго съ людьми, по Своему милосердію восхотѣлъ стать по-
добнымъ людямъ и стать основаніемъ зданій человѣческихъ;
вѣрующіе исходятъ изъ Него, какъ вѣтви.

Почему же Онъ называется основаніемъ? Потому, что тотъ,
кто не будетъ созидать на этомъ основаніи, никогда не сможетъ
войти въ зданіе, и кто начинаетъ не съ него, тотъ ниспровер-
гнется. Онъ называется камнемъ крѣпкимъ и устойчивымъ, по-
тому что крѣпко держитъ всѣхъ, прилѣпляющихся къ нему,—
многоцѣннѣкъ, честнѣкъ, который ни прославить по его заслу-
гамъ никто не можетъ, ни взвѣсить его стоимость. *Вся, елика*
имать Отець, Моя суть (Іоан. xvi, 15), говоритъ Онъ. Какъ же
Онъ не будетъ драгоцѣннѣкъ, когда въ Его рукахъ власть жизни
и смерти? Тотъ, Кто можетъ щедро подавать такіе дары, силенъ
не только обогащать бѣдныхъ, но и людей дѣлать ангелами, по- 463
тому что не только даруетъ богатства и тщетныя одѣянія, но и
обновляетъ природу. Какъ не будетъ драгоцѣннѣкъ Тотъ, Кто раз-
даетъ не только золото или серебро, но также безсмертіе тѣлес-
ное, царство небесное, власть вѣчную? Какъ не будетъ драгоцѣ-
ннѣкъ Онъ, если предъ Нимъ все, *яко претяженіе отъса вѣтвишася*

(Ис. xl, 15). Кто можетъ возвѣстить величіе Его? Послѣ нѣ-
 котораго созерцавія его, самъ Павелъ восклицалъ: *о, глубина*
богатства и премудрости и разума Божія! Яко не испытани судове
Его, и не изслѣдовани путіе Его (Рим. xi, 33), а потомъ:
судобы Твои бездна многа (Пс. xxxv, 7); кромѣ того: *кто возглаго-*
летъ силы Господни (Пс. cv, 2)? Какъ будетъ не драгоцѣненъ
 Тотъ, дары и силы Котораго не могутъ быть повѣданы словами,
 потому что они превосходятъ всякій разумъ, силу языка и вы-
 соту помышленія? Говоря: *камень избранъ*, пророкъ обозначаетъ
 несравнимое совершенство Того, Которому нѣтъ ничего равнаго
 и подобнаго. Говоря: *избра Давида раба Своего* (Пс. lxxvii, 70),
 псалмопѣвецъ показываеъ, что онъ оказался избранникомъ
 предъ всѣми людьми того времени: о немъ онъ говоритъ, какъ
 о человѣкѣ, такъ какъ, хотя онъ былъ избраннымъ, однако былъ
 человѣкомъ. А здѣсь пророкъ обозначаетъ несравнимое прево-
 сходство Его (Мессіи), потому что никто не равенъ Ему, а Онъ
 Самъ только равенъ Отцу. Чтобы тогда, когда называется Сынъ
 или Христось, не считали Его однимъ изъ многихъ, пророкъ
 прибавляетъ: Онъ есть избранный, Которому никто не можетъ
 обрѣтись равнымъ. Какъ говорится объ Отцѣ: *нѣсть подобенъ*
Тебѣ въ бозѣхъ, Господи (Пс. lxxxv, 8), такъ говорится и о Сынѣ
 кто *уравнится Господеви въ сынѣхъ Божіихъ* ¹⁾ (Пс. lxxxviii, 7)
 Хотя ихъ есть весьма много, однако только Онъ Самъ равенъ Отцу.
 Видишь ли, что только Ему одному принадлежитъ наслѣдіе съ
 Отцомъ, и Онъ неравенъ прочимъ сынамъ (Божіимъ)? Употребивъ
 относительно Того и Другаго одно и то же выраженіе, пророкъ об-
 значаетъ одну и ту же силу. И опять: *нѣсть подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ,*
Господи, и нѣсть по дѣломъ Твоимъ (Пс. lxxxv, 8). Чтобы не подумалъ
 кто-либо, что пророкъ сказалъ о Немъ льстиво, приводится под-
 464 тверженіе изъ Его дѣлъ: *вѣруйте Мнѣ, говорится, и изслѣдуйте*
Мои дѣла (ср. Іоан. x, 38),—если они подобны дѣламъ Отца, то вѣ-
 руйте Мнѣ, какъ Творцу. Подобно этому и Самъ Христось гово-
 рилъ: *аще Мнѣ не вѣруете, дѣломъ Моимъ вѣруйте* (Іоан. x, 38)

Камень краеуголенъ. Видишь ли, какъ посѣпно пророкъ
 открываетъ тайну? Онъ назвалъ (Мессію) не только *каменемъ*, но
каменемъ краеугольнымъ. Опытные въ постройкѣ зданій весьма хо-
 рошо понимаютъ эти слова, а неопытныхъ мы должны научить.
 Краеугольные камни должны быть самыми твердыми, сравни-
 тельно съ остальными камнями, употребляемыми строителями
 при сооруженіи зданій. Соединяя и связывая прочіе камни, они
 должны быть устойчивѣе прочихъ, чтобы утверждать выдаю-

¹⁾ С: В: „во облацѣхъ“

щуюся часть здания, сдерживая ее сжатою какъ бы двумя руками, и чтобы дѣлать ее способной къ сопротивленію устремляющимся на нее порывамъ (вѣтра). Таково назначеніе краеугольныхъ камней,—чтобы они противостояли порывамъ вѣтровъ, а также тщательно сохраняли зданіе. Все это исполнилось во Христѣ: *бывъ по насъ клятва* (Гал. III, 13), Онъ претерпѣлъ смерть и прочія муки, чтобы сохранить нашу природу; вмѣстѣ съ тѣмъ Онъ собралъ и соединилъ двѣ разъединенныхъ стѣны, т. е., язычниковъ и евреевъ. Самъ Онъ поставилъ Себя посрединѣ, чтобы соединить два раздѣленныхъ во едино: Онъ связалъ разъединенныя стѣны, т. е., природу ангельскую и человѣческую. Видишь ли на одномъ тѣлѣ Христовомъ четыре стѣны, изъ которыхъ созданъ единый храмъ? Въ немъ мы связаны, собраны и соединены,—мы, которые были разъединены и раздѣлены. Онъ былъ обрѣзанъ и повиновался всѣмъ законамъ, дабы несоблюденіемъ ихъ не отвратить отъ Себя (иудеевъ); привлекъ къ Себѣ также и язычниковъ, чтобы открыть свободный путь новой благодати. Пока находились преграда и средоствiе, благодать не смѣла придти; когда же они были отняты, она осмѣлилась придти и пребывать (съ людьми). И сами ангелы вели войну противъ людей, за то, что Господь ихъ подвергался поношенію отъ людей, а потому угрожали мстить за такое поношеніе ихъ. Онъ собралъ (въ Себѣ) также и ихъ, потому что, находясь въ тѣлѣ, не пренебрегалъ быть почитаемымъ ими, какъ они, прежде пришествiя Его, почитали только Божество. Кто же будетъ такъ безуменъ и жалокъ, чтобы, видя своего Господа облеченнымъ природою враговъ, осмѣлиться на борьбу противъ нея и—лучше—скоро не воссоединиться съ Нимъ? Если онъ удостоилъ надѣть нашу одежду, то какъ Онъ можетъ ненавидѣть ее? Подобно тому, какъ друзьямъ свойственно надѣвать одежды любимыхъ ими лицъ, хотя бы онѣ были весьма грязными, такъ и Самъ Христосъ не только надѣлъ эту одежду здѣсь, но не стыдится носить эту безобразную, въ которую облачился, одежду и на небесахъ, сидя одесную Отца: любовь побѣждаетъ все, и ничто для нея непостыдно. Весьма хорошо говорится: *многоцѣненъ*. Хотя онъ принялъ удареніе и заплеваніе въ лицо, перенесъ множество мукъ, и наконецъ принялъ позорную и проклятую смерть, однако остерегись думать объ этомъ безславіи: хотя Онъ Самъ подвергся этому безславію, тѣмъ не менѣе Онъ никогда не терялъ Своего достоинства.

Слыша объ основаніи, остерегайся думать о немъ пренебрежительно: это основаніе не скрытое, но — явное и держать на себѣ все крѣпко. Въ другомъ мѣстѣ это основаніе называется *Масой угла* (Ис. XLVIII, 22; ср. Мѡ. XXI, 42): на небесахъ оно дер-

жить все крѣпко, а на землѣ дѣлаетъ все неподвижнымъ,—на одномъ и томъ же утверждено все, и, въ случаѣ его отсутствія, все распадается. Потому и говорится: *въ руки Твоей вси концы земли* (Пс. хсiv, 4). Видишь ли, какъ пророкъ сказалъ о Сынѣ въ отношеніи всего міра то же самое, что говорится объ Отцѣ въ отношеніи земли? Въ рукѣ Его находится не только земля, но также природа ангеловъ и архангеловъ и все остальное. Мы вѣруемъ, что сказанное объ Отцѣ, въ отношеніи земли, величайшее и лучшее,—то же утверждается и о Сынѣ, по сказанному: *вся Тьма быша* (Іоан. i, 3). Не только небо и земля, но ангелы и архангелы, престолы и власти, господствія и начала, и все прочее произошло и продолжается чрезъ Него. Говоря, что Онъ есть глава всего, пророкъ показываетъ смыслъ, въ какомъ все произошло чрезъ Него. Подобно тому, какъ никто не можетъ жить безъ головы и власти, исходящей изъ нея въ члены (тѣла), такъ ничто изъ созданнаго не можетъ продолжаться безъ Христа: *отымеши*, говорится, *духъ ихъ, и исчезнутъ* (Пс. сп, 29). Христосъ есть основа всѣхъ основъ, и никому не приличествуетъ полагаться на себя или на своихъ великихъ соплеменниковъ, въ особенности это не приличествуетъ иудеямъ, которые всегда славились своими великими соплеменниками: хотя и происходитъ что-либо хорошее, но это совершается силой Христовой.

Втруай въ онъ не постыдится. Справедливо сказано: *втруай въ онъ не постыдится.* Смотри, въ этихъ словахъ обозначено (первое) пришествіе Его, которое хотя бы было и весьма славнымъ, однако нуждалось въ вѣрѣ. А во время славнаго пришествія Его, не будетъ нужды въ вѣрѣ, такъ какъ величіе Божіе восполнитъ мѣсто вѣры. Видишь ли, что всегда нужна вѣра? Говорить: *втруай въ онъ*, а не: старавшійся познать Его; говорить: *втруай*, а не: вопрошавшій и изслѣдовавшій; говорить: *втруай*, а не: тщательно изыскивавшій. Да постыдятся тѣ, которые желаютъ изслѣдовать Непостижимаго! Видишь ли, что всегда нужна вѣра. Что Онъ родился, жилъ на этой землѣ, умеръ, подвергшись казнямъ и мукамъ, и освободилъ весь міръ крестомъ,—всему этому должно вѣровать. Нужна великая и славная вѣра, чтобы вѣровать, что отъ креста, орудія смерти, произошла свобода и отъ смерти—жизнь, наполнившая всю вселенную, какъ написано: *яко наполнися вся земля въдѣнія Господня, аки вода многа покры моря* (Ис. xi, 9), и кромѣ того: *и не научитъ кійждо ближняго своего, глаголя: познай Господа, яко вси познають Мя отъ мала даже и до великаго ихъ* (Іер. ххii, 34), а также: *отъ востокъ солнца до западъ хвально имя Господне* (Пс. сxii, 3). Совершенія чего именно большаго этого будетъ желать

кто-либо? Подумай о превосходствѣ силы Божіей: тамъ Онъ водрузилъ знакъ разумнѣя, а здѣсь трофеей побѣды. Что — проклятѣ креста? Однакожь, какъ видимъ, отъ древа совершилось ✓
искупленіе.

Кто слышалъ когда-либо, кто видѣлъ когда-либо, чтобы на- 467
казаніе проклятія было признакомъ отрѣшенія смерти и разрушеніемъ грѣховъ, что взаимно совершенно противоположно? И какъ намъ не удивляться? Мы не желаемъ даже видѣть мучителя и подойти къ нему, охватываемые страхомъ, а между тѣмъ налагаемъ на царскую діадему, на украшенія воиновъ, на члены тѣла, именно, на голову, грудь и сердце, а также на жертвенники и постели—знакъ креста. Если когда нужно изгнать бѣсовъ, мы употребляемъ крестъ, равнымъ образомъ онъ полезенъ для исцѣленія болѣзней. Сколько людей было распято до того времени, и однако ни въ одномъ не проявилось такой силы. *И поклонятся ему*, говоритъ Софонія, *каждо отъ мѣста своего* (Соф. II, 11). Не вѣруй, іудей, словамъ моимъ, но я спорю съ тобой, показывая тебѣ древнее свидѣтельство! Почему ты, жалкій, несчастный, упорствуешь? Почему ведешь войну противъ самаго твоего спасенія? Почему ищешь своей гибели? Почему прешь противу рожна? Не видишь ли ты гроба, не знаешь ли мѣста креста? Не водружены ли они, какъ памятники? Если кто-либо спроситъ меня: что дивнаго сотворилъ Христось, то я опущу небо, землю, море, воскресеніе многихъ мертвецовъ, и прочія, сотворенныя Имъ, чудеса, именно, умноженіе хлѣбовъ, превращеніе воды въ вино,—и укажу только на крестъ, который—славнѣе прочаго. Его распятіе, говорю я, заплеваніе лица и удареніе,—все это послужило для нашей величайшей пользы. Это—дѣло Божіе, Самъ Христось называетъ это дѣло славю: *Отче*, говоритъ Онъ, *прииде часъ, прослави Сына Твоего* (Іоан. XVII, 1), и Павелъ присоединяетъ: *мнѣ же да не будетъ хвалитися, токмо о крестѣ* (Гал. VI, 14). Онъ оставилъ намъ образецъ этого знака затѣмъ, чтобы мы непрерывно помнили, что Христось пострадалъ за людей, чтобы облагодѣтельствовать ихъ,—Онъ крестомъ разрушилъ крестъ и смерть.

Это служить признакомъ величайшей и безконечной любви и благосклоннѣйшаго милосердія къ намъ. Потому и Павелъ весьма часто говорилъ: *любь Его изліяся* (Римл. V, 5), и Іоаннъ: 468
такъ возлюбилъ Богъ міръ, яко и Сына Своего единороднаго далъ есть (Іоан. III, 16; ср. Іоан. IV, 9): Его одинаго, котораго имѣлъ, Онъ далъ намъ. Пришелъ Самъ Сынъ и крестною смертію совершилъ наше искупленіе. Движимый Своєю волею, а не необходимостію, Онъ исполнилъ таинство святѣйшаго креста, который Онъ водрузилъ

посреди вселенной, молніевидное и божественное знаменіе битвы, данное вѣрующимъ, какъ орудіе побѣды противъ врага и какъ славу надежды великаго дня.

ГЛАВА XXX.

199

6. *Видѣніе четвероногихъ въ пустыни, въ печали и въ тѣснотѣ*
 Такъ какъ они дѣлали неправду, пророкъ называетъ ихъ четвероногими. Хотя между тѣми и другими простиралась пустыня, однако люди не пренебрегали безразсудно передавать свои блага народу египетскому, который не могъ помочь имъ никоимъ образомъ.

Левъ и львичищъ, оттуду аспиды, и племя аспидовъ парящихъ, иже везяку на ослахъ и на вельблудѣхъ богатство свое. Львомъ пророкъ называетъ колѣно Іудино, которое имѣло силу не отъ себя самого, а отъ небесной помощи, по сказанному: *скименъ львовъ Іуда* (Быт. хлх, 9). Напоминая о доблестяхъ отцовъ, пророкъ осмѣиваетъ глупость сыновей. *Оттуду аспиды, и племя аспидовъ парящихъ*: это онъ говоритъ для того, чтобы этими словами поразить сердца ихъ, показывая, что отъ благочестивыхъ родителей родились нечестивые сыны. Вы, говорить, посрамляете Меня, а Я прославляюсь вами предъ непріятелями. Праведникъ увѣренъ въ себѣ самомъ, какъ левъ (ср. Притч. ххviii, 1), а незаконный изобилуетъ смятеніемъ и не имѣетъ мужества.

7. Ступай, говорить, *возвѣсти имъ, яко тщетно утѣшеніе ваше сіе...* ...прежде не было наказанія... постигли наказанія... и они не считали этого неожиданнымъ. Онъ не только излагаетъ повелѣніе, но и присоединяетъ:

200

8, 9. *Пыкъ удо стѣ напиши сія на доскѣ и въ книгу, яко будутъ сія во дни время, и даже до вѣка. Яко людіе не покориви суть, сынове лживи, иже не похотѣша слышати закона Божія.* Видишь ли, что Имъ повелѣно писать ради обличенія и обвиненія, какъ и Моисей въ своей пѣсни? Это былъ народъ непослушный, совершенно растлѣнный.

10—11. *Глаголюще пророкомъ: не повѣдайте намъ, и видѣнія видящимъ: не глаголите намъ, какъ больные, которые боятся рукъ врачей, но глаголите и возвѣщайте прельщеніе и совратите насъ съ пути сего.* Тѣмъ не менѣе, какъ видимъ, для утвержденія душъ ихъ, возвѣщались видѣнія и объявлялись пророчества. Почему же они чувствовали отвращеніе при этихъ словахъ, и желали находиться въ заблужденіи?

12—13. *Того ради сице глаголетъ Святый Израилевъ: по-
неже не покористесь словесемъ симъ, и надъяетесь на лжу, и
яко пороптасте, и уповающе бысть на слово сіе. На какое слово?
Именно, они полагались не на Бога, а на египетскую ложь.
Сего ради будетъ вамъ грѣхъ сей, аки проклятіе, ѿ аки стѣна
града тверда. Вотъ, великій грѣхъ—испытывать мученіе вслѣд-
ствие слова Божія: какъ падаетъ стѣна укрѣпленнаго города,
такъ и тотъ, кто мучится. Крѣпокъ и недвижимъ есть Гово-
рящій:*

15. *Егда возвратився воздохнеши, тогда спасешися, и уразу-
мѣеши, гдѣ еси былъ,—егда уповалъ еси на суетная, тщетна крѣ-
пость ваша бысть, и не хотѣсте послушати. Мы тогда научимся
лучше, когда отступимъ отъ грѣховъ, какъ отъ грѣховъ. Во
время совершенія грѣховъ, очи бывають окружены мракомъ и
никто не желаетъ грѣха, какъ грѣха; когда же кто-либо отсту-
паетъ отъ грѣховъ, тогда онъ чувствуетъ скорби грѣховъ, ✓
подобно тому, какъ, послѣ таянія льда, вырываются изъ льда
источники, — какъ это случилось съ великимъ Давидомъ,
или какъ бываетъ въ томъ случаѣ, когда кто-либо, упавъ
стремительно въ глубокую и темную пропасть, послѣ выхода
изъ нея, охватывается ужасомъ. Какой, говоритъ пророкъ,
плодъ былъ для васъ тогда, почему вы пришли теперь въ сму-
щеніе? Трудно бываетъ сознать злобу грѣховъ, когда ты грѣш-
никъ, но когда покаешься, тогда, вслѣдствие праведности, ура-
зумѣешь грѣхи, какъ грѣхи. Итакъ, вслѣдствие грѣховъ, дол-
жно плакать, потому что плачь и стenanіе суть признаки осуж- 201
денія содѣланнаго. Поэтому ясно, что нужны обращеніе, слезы и
стоны, такъ какъ стenanіе есть подтвержденіе и ручательство
обращенія. Господь былъ крѣпость ваша, и вы не хотѣли слу-
шать Его, и хотя вы видѣли зрѣлище вещей, однако изъ этого
ничему не научились.*

16—18. *Но рекосте: на конехъ побѣгнемъ, того ради побѣгнете;
на легкихъ всадники будемъ, того ради легцы будутъ гонящій васъ.
Отъ гласа единого побѣгутъ тысяща, и отъ гласа пяти побѣгутъ
мнози. Здѣсь, ясно, пророкъ говоритъ о вавилонянахъ, много
разъ научая, чтобы было извѣстно, о пришествіи помощи съ
неба. Дондеже оставлены будете, аки щогла на горѣ, и яко знамя
носяй на холмѣ. И наки пождетъ Богъ, еже ущедрити васъ, и сего
ради вознесетъ, еже помиловать васъ,—т. е., чтобы показать Свою
великую и неизмѣримую силу.*

19. *Зане Судія Господь Богъ нашъ есть. Блаженни пребываю-
щій въ Немъ, зане людїи святїи въ Сїонѣ вселятся. Ничто иное*

намъ такъ не помогаетъ, какъ терпѣніе и постоянная надежда Павелъ говорить: *упованіе же не посрамитъ* (Римл. v, 5), и: *въ терпѣніи мѣзъ* (2 Кор. vi, 4), а въ евангеліи говорится: *перетерпѣвый же до конца, той спасется* (Мѣ. xxiv, 13). Нѣтъ ничего, что бы болѣе утверждало человѣка.

Иерусалимъ же плачемъ восплачется: помилуй мя: онъ получилъ отвѣтъ... твоихъ... такъ какъ здѣсь... все привело къ концу. Не слава жизни, не обиліе правды, не показаніе добродѣтели, — будутъ только вопли и слезы, подобно тому, какъ въ странѣ египетской, говорится, *видя видѣхъ озлобленіе людей Моизъ иже во Египтъ, и вопль ихъ услышахъ* (Исх. iii, 7), не потому, что они обратились къ правдѣ, но потому, что Онъ полагалъ для нихъ достаточнымъ прибѣгнуть, для своего спасенія, къ Богу. Ужели этого достаточно для примиренія съ Богомъ? Конечно, говорить пророкъ, потому что Онъ милостивъ и жалѣетъ тебя: *егда узрѣ глазъ вопля твоего, послуша тебе.*

202 20. *И дастъ Господь вамъ хлѣбъ печали, и воду тѣсную:* хотя въ этомъ городѣ вы мало потерпѣли, однако вы будете освобождены отъ плѣна въ странѣ чужой. *И ктому не приближатся къ тебѣ лстящии тя:* видишь ли, какая выгода отъ наказанія, и какова польза послѣ мученій? Не говорить: не соблазнять тебя, но: *не приближатся къ тебѣ, ты будешь для нихъ недоступнымъ и недостижимымъ.*

21. *Яко очи твои узрятъ прельщающихъ тя, и ушеса твоя услышатъ словеса созиди тебе прельщающихъ, иже глаголютъ, т. е. прельщающихъ посребренными суетами, которыми они удерживали тебя отъ спасенія Божія, а сами заблуждались, какъ показываютъ слѣдующія слова.*

22—24. *И отвержеши кумиры посребренныя, и позлащенныя раздобиши, и развѣши, яко воду жены мѣсячныя, и аки мотыла отвержеши я. Тогда будетъ дождь стѣмени земли твоя, и хлѣбъ жита земли твоя будетъ изобилекъ и тучекъ. И напасутся скоти твои въ той день на мѣстѣ тучкѣ и пространкѣ.* Не спрашивай здѣсь, исполнилось ли сказанное, или нѣтъ? Многое сказано гиперболически, для утѣшенія ихъ, чтобы они освободились отъ плѣна; многое не исполнилось оттого, что они были недостойны, и это очевидно изъ послѣдующаго.

25. *И будетъ на всякой горѣ висоцѣ, и на всякомъ холмѣ вознесеннѣ вода текущая въ день оный.* Ничто подобное, какъ видимъ, не случилось когда-либо послѣ плѣна. (Богъ) говорить, что Онъ намѣренъ искоренить народъ и вновь не создастъ царства, если даже они обратятся; иначе: чтобы не считали этихъ словъ ска-

занными тогда, когда они уже исполнились, Онъ для этого предвѣщаетъ ихъ заранѣе ¹⁾).

26. *И будетъ свѣтъ луны, аки свѣтъ солнца, и свѣтъ солнечный будетъ седмерицею въ той день, егда исцѣлитъ Господь сокрушеніе людей swoichъ.* Мы видимъ, на комъ исполнилось это пророчество. Начнемъ съ начала. Іудеи говорятъ: это еще не исполнилось, мы же показываемъ, что никто изъ іудеевъ не исцѣленъ, но среди насъ мы это обнаруживаемъ очень ясно: намъ явился свѣтъ, не только въ семь, а болѣе, чѣмъ въ тысячу разъ, большой солнечнаго, въ одно и то же время просвѣщены очи внутреннія и внѣшнія, 203 всюду потекла живая вода, т. е., наставленіе ученія Христова, исцѣлено наше сокрушеніе, обвязана рана. Итакъ, пусть они берегутся, не прельщаются и не отступаютъ отъ истины, удаляясь въ кладную и тщетную надежду. Іерусалимъ плачемъ восплакася: помилуй мя! Когда было это? Говорятъ: во время плѣна. А развѣ теперь они не въ плачѣ или только въ то время они погибали отъ мученій? *На рѣкахъ вавилонскихъ, тамо съдохомъ и плакахомъ* (Пс. сxxxvi, 1). *Презриши идолы* ²⁾. Какихъ идоловъ? Когда они очистились отъ нечестія? Не имѣли ли эти великія слова совершиться съ ними послѣ возвращенія? Развѣ Онъ не могъ совершить обѣщанное? Но, какъ мы выше говорили, они были недостойны этого.

27—28. *Се имя Господне идетъ послѣ времени, горячая ярость Его: со славою слово устенъ Его, слово гнѣва полко, и гнѣвъ ярости, яко огнь, поястъ, и духъ его, аки вода въ дебри влекущая: и теперь является гнѣвъ, но не вмѣстѣ со славою, а тогда явится слава Его и великій блескъ. И гнѣвъ ярости, яко огнь, поястъ: какъ рѣшеніе судей есть не иное что, какъ только смерть, такъ рѣшеніе Христа есть огонь и мученіе, какъ сказано: идите отъ Мене, проклятіи, во огнь вѣчный, уготованный диаволу и аггеломъ его* (Мѣ. ххv, 41).

29. *И поженетъ я въ заблужденіе и положить наказаніе предъ лицомъ ихъ. Еда присно подобаетъ вамъ радоватися и входитьи во святая Моя? Тѣ, кто всегда грѣшатъ, всегда ли будутъ предаваемы наказанію? Хотя не было никакого иного признака мученій, однако, вслѣдствіе самой измѣнчивости человеческой, людямъ должно было отступать отъ грѣховъ и не дерзать совершать зло. Хотя они не вѣрують, что Іудея достаточно защищена однимъ Богомъ и призываютъ на помощь ассиріянъ, и считаютъ*

¹⁾ Въ армянскомъ кодексѣ здѣсь неясность, почему латинскій переводчикъ передалъ смыслъ лишь отдѣльныхъ словъ

²⁾ Эти слова не имѣютъ себѣ соотвѣтствія ни въ одномъ текстѣ и древнемъ спискѣ Св. Писанія.

достовѣрнымъ, что съ ними не приключится никакое зло, однако въ то время они будутъ бояться больше друзей, чѣмъ враговъ, что было достаточно для ихъ пораженія и для познанія гнѣва Божія. Итакъ пусть они не обвиняютъ древнюю неприязнь и не оказываютъ довѣрія неожиданной переменѣ.

204 32—33. *Ты съ тимпаны и гуслими ратовати будутъ*: они сами будутъ причиной гибели, сами навлекутъ на себя бѣдствія: мечъ вавилонянь, пожирающій пламень, градъ, смѣшанный съ камнями. Такъ какъ іудеи были беззаботны и нисколько не сомнѣвались считать ихъ (вавилонянь) друзьями, а не врагами, то они воспылали для нихъ, почти подобно пожару, и, подобно граду, сошли тѣ, которые во дни Езекии посылали къ нему вѣстниковъ съ дарами. Говоря о вавилонянахъ, пророкъ разумѣетъ и ассиріянь, потому что ассиріяне, владѣя Сиріей, подчинили всѣхъ вавилонянь, такимъ же образомъ, какъ вавилоняне, покоривъ ассиріянь, царствовали въ Вавилонѣ.

И будетъ ему окрестъ, отонудуже бы ихъ надежда помощи, на юже той уповаше: тѣи съ тимпаны и гуслими ратовати будутъ нань отъ прелѣкненія. Ты бо прежде дней истязанъ будещи, т. е., раньше времени не будещь преданъ наказанію: два бѣдствія имѣютъ прійти, одно внезапно, а другое—отъ друзей. Еда и тебѣ уготовася царствовати надъ дебрию глубокою? Если ты не царствовалъ, то царство іудино будетъ наказано временемъ плѣна, а это яснѣе открывается изъ послѣдующаго: *аки дресега, возженная огнемъ, говоритъ, ярость Господня, и аки дебрь, жупеломъ горящая,*—чтобы показать непрестающее наказаніе. Это можно понимать и о будущемъ судѣ міра.

ГЛАВА XXXI.

205 1. *Горе сходящимъ во Египетъ помощи ради, уповающимъ на кони и на колесницы.* Что глупѣе этого? Тѣ, которые прежде подвергались отъ (египтянь) бѣдствіямъ, и тогда, и потомъ не отстали отъ нихъ, и не имѣли къ нимъ ненависти, но еще болѣе надѣялись на нихъ. *И на колесницы, суть бо многа, и конническое множество велико, и не бѣша уповающе на Святаго Израилева.* Хотя древняя исторія учила ихъ силѣ Божіей и тому, что не должно надѣяться на воиновъ, однако Богъ обвиняетъ ихъ не относительно этого, но того, что они не полагали надежды на Бога, и не исповѣдывали Бога своимъ Спасителемъ.

2—3. *Тойже премудръ наведе на нихъ злая, и слово Его не отринется, и встанетъ на дома чловѣковъ злыхъ, и на надежду*

ихъ тщетную, египтянина челоуѣка, а не Бога. Наказаніе—всеобщее, и обвиненіе—велико, такъ какъ многіе и теперь прибѣгаютъ къ египтянамъ, оставляя небесную надежду, надѣются на тщетныя средства, т. е., на славу и богатство. *Тѣмъ же премудрѣ наведе на нихъ злая:* премудро—не по причинѣ непріятнаго настроенія духа, потому что Онъ дѣйствуетъ съ такой мудростію для того, чтобы они понимали, что нуждаются въ Его помощи, а это дѣло не только мудрости, но и милосердія. *И слово Его не отринется,* чтобы они къ Нему прибѣгали и не вопрошали понапрасну суетныхъ. *И на надежду ихъ тщетную, египтянина челоуѣка, а не Бога:* они надѣялись на коней египтянъ, которымъ однако тѣ не оказали никакой помощи. *Конь,* говорится, *уготавливается на браню,* отъ Господа же помощь (Притч. xxi, 31). Хотя Богъ могъ даровать тебѣ побѣду и безъ этого приготовленія, тѣмъ не менѣе, чтобы ты гордо не поднималъ головы, Онъ сдѣлалъ для тебя необходимымъ все это. 206

4—6. *Тако рече мнѣ Господь: якоже возреветъ левъ, или львица о ловитѣхъ, юже иметъ, и возопіетъ надъ нею, дондеже наполнятся горы гласа его, и вси побѣждены будутъ, и множества ярости убоятся: тако Господь Саваоѣхъ снидетъ на гору Сионю, еже воевати.* Видишь ли, что пророкъ беретъ примѣръ съ малаго и однако повергаетъ ихъ въ страхъ, какъ говорится у пророка Осіи: *и срящу ихъ, аки медвѣдица* прогнѣвана (Ос. xiii, 8), которая, исполнившись великаго прещенія, не скоро возвращается къ покою. *Обратитесь, совѣщающіи глубоко совѣтъ и беззаконемъ:* образъ обращенія больше, нежели благодѣяніе и спасеніе.

7. *Яко въ той день отвергнутъ челоуѣцы рукотворенная своя сребряная и золотая.* Когда они подвергаются наказанію, тогда становятся добрыми, какъ будетъ то же и въ гееннѣ. Тотъ богачъ, когда подвергся наказанію, тогда сталъ добрымъ, злой и жестокой внезапно явился милосерднымъ, онъ просилъ послать кого-либо вразумить братьевъ его, чтобы и они, умерши во грѣхахъ, не подверглись тому же наказанію. Когда онъ былъ въ богатствѣ и видѣлъ ближняго въ мученіяхъ, онъ никогда не жалѣлъ его, а потомъ, находясь въ мукахъ, жалѣлъ даже и отсутствующихъ.

Такимъ образомъ, послѣ наказанія, всегда видимъ усовершеніе. Богъ никого не подвергаетъ наказанію съ гнѣвнымъ намѣреніемъ; тогда какъ мы изливаемъ свой гнѣвъ на другихъ, воспламеняемые гнѣвомъ, Богъ не такъ, но наказываетъ наши злыя дѣйствія для исправленія. Почему, говорятъ, Богъ не пожалѣлъ фараона послѣ обращенія? Мы отвѣчаемъ: когда тотъ показалъ добродѣтель? Развѣ онъ, преслѣдуя народъ послѣ десяти казней, не пылалъ желаніемъ подчинить его себѣ? Отсюда явно, что не

Богъ, а онъ самъ былъ причиною своеѣ гибели. Онъ (Богъ) предаєтъ смерти подверженныя неисцѣльной болѣзни, какъ Онъ сдѣлалъ съ содомлянами и жившими во время потопа, которые, пренебрегнувши спасеніемъ, погибли. Почему, скажутъ, Онъ теперь не дѣлаєтъ этого, но шадить людей, состарившихся въ порокахъ, даже до смерти? По справедливости, отвѣчаемъ, тогда Онъ 207 быстро мстилъ, а теперь шадить, чтобы утвердить надежду воскресенія и не сдѣлать кого-либо праведникомъ по необходимости. Тогда не боялись ада, и потому онъ внезапно подвергалъ ихъ этому [наказанію, теперь же не такъ,—чтобы люди калялись ради страха будущей жизни; только изрѣдка Онъ наказываетъ неожиданно.

И падеть (самъ *Ассуръ*) мечемъ: не мечъ мужа, ни мечъ человѣка *поясть* его, и *побѣгнетъ* не отъ лица меча. Юноты же *будутъ* въ побѣжденіе, т. е., ангелъ не мечомъ побилъ войско ассиріянь. *Каменіемъ* бо *обымутся*, яко *острогомъ*, и *побѣждени* *будутъ*, а *бжжай* *плѣкнъ* *будеть*, чтобы сдѣлать явнымъ, что не могъ избѣжать тяжкаго гнѣва Божія. *Сія глаголетъ Господь: блаженъ, иже имѣеть племя въ Сіонѣ и южики во Іерусалимѣ.* Акила и Θεодотіонъ говорятъ: блаженъ имѣющій свѣтъ въ Сіонѣ, а Симмахъ: имѣющій огонь въ Сіонѣ и печь въ Іерусалимѣ¹⁾; огнемъ онъ здѣсь называетъ бѣдствія, имѣющія постигнуть ассиріянь во время Езекии. *Племя въ Сіонѣ и южики во Іерусалимѣ:* такъ называется блаженное время спасенія. Нѣкоторые принимали эти слова о небесномъ Іерусалимѣ, и я охотно съ этимъ соглашаюсь; въ этомъ мірѣ иной можетъ избѣгнуть наказанія и казни, но можете ли вы поэтому вѣрить, что онъ избѣгнетъ наказанія въ другой жизни? Хотя они суть сыны и сѣмя Божіе, однако каждому должно обнаруживать свои добродѣтели. Хотя они называются сынами, тѣмъ не менѣе, если не будутъ обнаруживать почтенныхъ нравовъ, имя сыновъ имъ не принесетъ никакой пользы, подобно тому, какъ и отцы суть таковы не потому, что рождаютъ, но потому, что обучаютъ своихъ сыновъ правилу справедливости. По Павлу, кажется, чадородіе не доставляетъ намъ никакой пользы, такъ какъ онъ говоритъ: *аще пребудуть*²⁾ *въ вѣрѣ и любви и во святыхи съ цѣломудріемъ* (1 Тим. II, 15).

¹⁾ Въ Эпизоплахъ Оригена, изданныхъ Филльдомъ, Акила и Θεодотіонъ: φῶς ἀπὸ τοῦ ἐν Σιών καὶ κλίβανος ἀπὸ τοῦ ἐν Ἱερουσαλήμ. Симмахъ: ἕχει πῦρ ἐν Σιών καὶ κλίβανον ἐν Ἱερουσαλήμ.

²⁾ Въ ц-сл.: *пребудеть*, т. е. жена, какъ и въ Вулгатѣ *permanserit*; но въ греческомъ *textu recepto*: *μείνωσιν*—*пребудуть*, т. е. τα τέκνα—чада (жены). Св. I. Зп. читаетъ такъ: *μείνωσιν*; разумѣи при немъ подлежащее—τα τέκνα—чада(жены).

ГЛАВА XXXII.

1—2. *Се бо царь праведный воцарится, и князи съ судомъ вла-* 208
дти начнутъ. Великое благодѣяніе Божіе заключается въ томъ,
что Онъ воздвигаетъ царя, праведно царствующаго, и князей,
съ судомъ властвующихъ. Праведнымъ же онъ называетъ не только
того, кто лишилъ себя богатства, но того, кто все совершилъ со
справедливостью: царю и князьямъ свойственно почитать спра-
ведливость, такъ какъ тѣ, которые по своему могуществу сильны
сохранять законы твердыми, сильны также нарушать правила.
Иные же разумѣютъ это о Христѣ: *се царь праведный воцарится,*
князья же, говорятъ они, суть апостолы, по сказанному въ псалмѣ:
поставиши я князи по всей земли (Пс. xlv, 17).

И будетъ человекъ сокрываяй словеса своя, и скрывается, аки
отъ воды носимая, отъ страха множества силъ, и явится въ
Сіонъ, яко рѣка текущая славная въ земли жаждущей. Здѣсь
пророкъ указываетъ на одержаніе побѣдъ во время Езекии. Богъ
затѣмъ дозволилъ возрасти ужасу и непріятелямъ славиться
только словами, чтобы, по совершеніи этихъ дѣлъ, (евреи) вспо-
минали о чудесахъ и не дѣлали даже малаго зла. Несчастія,
когда приближаются, тогда и вселяютъ страхъ, и кажутся ужас-
ными и какъ бы новыми, когда же прекращаются, тогда счѣ-
таются незначительными, объ нихъ не остается и памяти. Видишь
ли, что побѣда царя Езекии предвозвѣщена здѣсь не тогда, когда
исчезъ страхъ и они забыли о чудесахъ? Чтобы этого не прои-
вошло, Богъ продолжилъ страхъ и позволилъ, чтобы чудеса были
явными.

И явится, говорить, въ Сіонъ яко рѣка текущая славная въ
земли жаждущей. Прежде Богъ показалъ ихъ нуждающимися въ 209
благодати, а потомъ даровалъ пользованіе ею.

3—4. *И къ сему не будутъ уповающе на человекки.* Пріявши
благодать, они получили пользу для душъ. Но уши *вдадутъ на*
слышаніе, и сердце изнемогишихъ вонмѣтъ послушати. Итакъ ясно,
что недостаточно слушать, а нужно еще понимать: чтó пользы
въ томъ, если разумъ не разумѣетъ?

5—9. *И къ сему не рекуть юродивому владѣти, и къ сему не ре-*
куть слуги твои: молчи: еже совершати беззаконная, глаголати на
Господа прелесть, советъ бо злыхъ беззаконная советцаваетъ, раст-
литу смиренныя словеса неправедными, и разсыпати словеса сми-
ренныихъ на судъ. Благодетивии же смыленнъ советцаши, и той
советъ пребудеть. Таковъ помысль тѣхъ, которые неправедными

словесами развращали смиренныхъ, т. е., таковъ совѣтъ злыхъ, устремляющихся умомъ туда и сюда, чтобы портить и извращать слова на судѣ. Поистинѣ величайшая неправда заключается въ томъ, чтобы, вмѣсто словесной помощи и милосердія, портить и извращать ихъ на судѣ. Помышленія праведниковъ останутся неподвижными, отъ нихъ ничто не можетъ быть отсѣчено или отнято. Такъ, тѣ три отрока положили себѣ не поклоняться изображенію, и никто не могъ измѣнить ихъ мысли. Равнымъ образомъ Павелъ положилъ себѣ не измѣнять проповѣди, и ничто не могло поколебать его воли. Подобно тому, какъ то, что свойственно Богу, есть неподвижно, такъ и свойственное рабамъ Его есть твердо: никто не можетъ измѣнять помысленій ихъ, которыя они помышляютъ, ни смерть, ни иное что, какъ говорить Павелъ: *ни смерть, ни животъ, ни ангели, ни архангели, ни высота, ни глубина, ни ина тварь возможетъ насъ разлучити отъ любви Божіа, яже о Христвъ Исусъ, Господь нашемъ* (Римл. viii, 38—39). Если добродѣтель такъ устойчива и тверда, то напротивъ злонаравіе—не стойко и не твердо. Кто былъ храбрѣ Навуходоносора, который владычествовалъ надъ всею вселенной, все покорилъ своей власти, которому не могъ противустоять никто изъ князей и тирановъ? А между тѣмъ какіе-то юные мальчики переѣнили мысль царя страхомъ Божиимъ. Это именно означаетъ тотъ камень, о которомъ говорится: *всякъ убо, иже слышитъ словеса Моя сіа, и творить я, уподобится мужу мудру, иже созда храмину свою на камени* (Мѡ. vii, 24). *Жены богатыя, встаните и услышите гласъ Мой: дщери, съ надеждею слышите словеса Моя.* Хорошо сказалъ: *встаните*, потому что богатство повергаетъ въ великое разрушеніе. Почему онъ говорить: *встаните* отъ разрушенія вашего, *и слышите, дщери, съ надеждею*? Это значить: будьте расположены къ слышанію. Что же онъ услышать? Вся земля, говорить, извратится. Почему же пророкъ называетъ жены *богатыми*, или, какъ говорятъ другіе переводчики, счастливыми? И другой пророкъ употребилъ эти слова для обличенія, говоря: *лаголющія господамъ своимъ: подадите намъ, да піемъ* (Ам. iv, 7). Такъ какъ онъ именно весьма часто были причиной гибели мужей, то поэтому пророкъ призываетъ ихъ къ наказанію. Или же онъ называетъ женами государства, какъ ясно изъ послѣдующаго.

10—19. Дней лѣтнихъ *память* сотворятъ въ болѣзни съ надеждею. Когда онъ преданы будутъ мучителямъ, тогда вспомнятъ о радости праздничныхъ дней, и это возбудитъ у нихъ скорбь и опасеніе. Смыслъ всѣхъ этихъ и послѣдующихъ словъ одинъ и тотъ же *Дондеже найдетъ на вы духъ отъ вышняго*, т. е.

посвященіе свыше. *И почиетъ въ пустыни судъ, и правда въ Кармилъ вселится.* Гора Кармилъ находится близъ страны израильской. Именемъ же горы пророкъ обозначаетъ спасеніе и миръ страны, подобно тому, какъ, упоминая Ливанъ и кедры его, указываетъ на народъ и страну. Все это совершилось съ ними послѣ возвращенія, почему онъ и говоритъ: *и уповающе будутъ до вѣка:* здѣсь онъ обозначаетъ не конецъ міра, но время спасенія. *Градъ же аще скидетъ, то не на вы приидетъ.* Хотя во время Зоровавеля противъ нихъ сражалось многое множество народовъ, однако они не могли причинить имъ никакого вреда. Потомъ—инымъ образомъ. *И будетъ пустыня въ Хермелѣ, а Хермель въ дубраву влѣкнется.* Пустыня и города, гдѣ совершаются побоища и всегда процвѣтають бои, не отличаются между собою. Какая помощь отъ судей и судилищъ тамъ, гдѣ совершается всякое беззаконіе? А послѣ прекращенія неправды, земля будетъ пользоваться миромъ. И будутъ, сказано, дѣла правды въ мирѣ. Да и какъ можетъ обрѣтаться миръ тамъ, гдѣ ссора и состязаніе? Выслушай говорящаго: *духъ же* (похотствуетъ) *на плоть* (Гал. v, 17). Если у насъ воля находится въ правдѣ, то мы обитаемъ во градѣ мира, гдѣ совсѣмъ не будетъ какой-либо причины состязанія, потому что какъ неправда бываетъ началомъ ссоры, такъ изъ правды выходитъ миръ. Не смотри на тѣлесное угнетеніе, а на ту пользу, какая происходитъ изъ того угнетенія: часто вѣдь сраженіе и состязаніе бывають причиной мира. Подобно тому, какъ въ то время, когда войны ведутъ сраженіе, города и народы пользуются миромъ, а когда по трусости отстають и не борются съ непріателемъ, тогда миръ исчезаетъ,—такъ происходитъ и здѣсь. *И одержитъ правда покой, и уповающе будутъ до вѣка, и вселятся люди его во градъ мира:* ничто не даетъ покоя душевнаго, ничто не успокоиваетъ совѣсти и не услаждаетъ мысли, какъ только справедливость, когда нѣтъ ничего, что бы причиняло мученіе и возмущало умъ. *И уповающе будутъ до вѣка.* Правда не знаетъ измѣнчивости времени, равнымъ образомъ человѣческихъ затрудненій, всѣ этого рода вещи отъ ея лица отгоняются, пренебрегаются, презираются. *И будутъ живущіи въ дубравахъ уповающе, яко сущіи на поляхъ.* Обитающій съ добродѣтелью въ лѣсахъ будетъ жить безопаснѣе, чѣмъ въ городѣ; напротивъ, предавшійся неправымъ дѣйствіямъ, хотя бы былъ окруженъ тысячею стѣнъ, ничѣмъ не отличается отъ безоружнаго и незащищеннаго. Великое благо добродѣтель, сохраняемая со всякимъ попеченіемъ; но великое зло—грѣхъ, т. е., преданіе себя растлѣнію. *Премудрость, говорится, поможетъ мудрому паче десяти обладающихъ во градъ* (Екклес. vii, 20). *Оружіе чувства устны премудры* (Притч. xiv, 7). Облечемся же въ

211

эти доспѣхи: нѣтъ ничего крѣпче этого вооруженія, никогда не оставляющаго насъ безоружными и незащищенными.

Какой вредъ принесла Іоанну склонность къ пустынночеству? Какимъ злодѣямъ или разбойникамъ предаль Богъ пустыннаго человѣка? Какой вредъ принесла Или гора Кармилъ? Не были ли болѣе подвержены страху укрѣпленные города, чѣмъ та гора?

Нѣтъ ничего безопаснѣе добродѣтели, нѣтъ ничего безобразнѣе порока. *На пути животныя*, говорится, *не находятъ, заблужденна же теченія ея и не благоразумна* (Притч. v, 6). Что удивительнаго, если добродѣтельный человѣкъ не былъ обольщенъ коварствомъ людей, когда онъ остался непреодолимымъ въ то время, когда снисходили казни съ неба? Точно также и Христосъ указываетъ не на внутреннее испытаніе, а на то, которое сходитъ съ неба, когда говорить: *сиде дождь*, называя здѣсь дождемъ посылаемыя съ неба испытанія, *и приидоша рѣчки*, какъ называетъ коварство сослужителей, *и возвѣяша вѣтри*, и не падеша (Мѡ. vii, 25). Желаетъ ли, чтобы я показалъ тебѣ такого человѣка, который, будучи подверженъ сперва испытанію, потомъ кознямъ, не потерпѣлъ никакого ущерба, но остался непобѣдимымъ какъ для неба, такъ и для міра? Онъ говоритъ: *Господь даде, Господь отъять; яко Господеви изволися, тако бысть* (Іов. i, 21). А видѣлъ ли ты дождь, сходящій свыше? Се есть въ руцѣ твоей (ср. Іов. ii, 6). Смотри на козни, происходящія отъ людей: *рцы* говоритъ, *глаголь къкій ко Господу и умри* (Іов. ii, 9); но тотъ (Іовъ) не сказалъ ничего подобнаго. Не видѣлъ ли ты, что рѣка ударяла въ зданіе, и оно не пало? Оно было основано на камнѣ страха Божія.

20. *Блаженн стѣужи при всякой водѣ, идѣже волъ и осель попираетъ*. *Блаженн*: что означаетъ это слово? По толкованію нѣкоторыхъ, имъ обозначены возвращающіеся. А мнѣ кажется, что имъ обозначается нѣчто иное, именно: *блаженн тѣ*, которые смягчаютъ свои грубыя души и предуготовляютъ воздѣланными для земного сѣмени. Пророкъ не сказалъ: при всякой землѣ, но *при всякой водѣ, идѣже волъ и осель попираетъ*, не только ради того, что они сѣютъ въ сердце, но и ради того, что слагаютъ жатву въ житницѣ жизни.

ГЛАВА XXXIII.

1. *Горе обидящимъ васъ! Васъ никтоже избидитъ.* Что ты говоришь? Когда ихъ обижаютъ, то почему же не обижаютъ? Это тебѣ такъ кажется, но въ дѣйствительности не то. *И отвѣраяй васъ отвергаеть не васъ, но себя самого.* Вещи непостоянны. *Аще же золь будешь, едишь почерпнеши (злая)* (Притч. ix, 12). Хотя мы видимъ многихъ, желающихъ вредить другимъ, тѣмъ не менѣе никто не вредитъ имъ, а каждый—самому себѣ. Злой—золь только для себя самого. *Сердце же безумнаго болѣзнь не другимъ, а стяжавшему е,* говорится (Притч. xvii, 20). *Гнѣвъ губитъ разумнаго.* (Притч. xv, 1); прогнѣвавшійся же мужъ безобразенъ; онъ измѣняетъ цвѣтъ лица не того, на кого гнѣвается, а—только свое; хотя гнѣвающійся бранится, тѣмъ не менѣе онъ получаетъ рану въ свое сердце. Въ другомъ мѣстѣ говорится: *якоже гроздіе земное вредъ зубомъ и дымъ очима, тако законопреступленіе творящимъ е* (Притч. x, 26). Каждый связывается собственными узами, беззаконія поистинѣ губятъ человѣка. *И яко моліе въ ризѣ, тако предани будутъ.*

2. *Господи, помилуй ны, на тя бо уповахомъ.* Видишь ли, что не напрасно должно миловать бѣдныхъ? Лишенъ ли ты добродѣтелей, отсутствуютъ ли у тебя дѣла покаевія? Если ты по крайней мѣрѣ съ вѣрою попросишь этого, то ты получиши. Намъ извѣстно, что часто обрѣтавшіе помилованіе такъ именно обрѣтали его: *падъ убо клеветъ его моляше его, глаголя: потерпи на мнѣ, и вся воздамъ ти* (Мѣ. xviii, 29); и тотъ, кто, придя въ самую ночь, просилъ друга своего, *аще и не дастъ ему воставъ, зане другъ ему есть, но за безочество его дастъ ему* (Лук. xi, 8); а пропавшая овца, между девяносто девятью, была разыскиваема и найдена и была дорога для пастыря. Однако должно изслѣдовать. Если Богъ милуетъ, то почему же онъ не милуетъ всѣхъ. Тамъ, гдѣ милосердіе, тамъ не спрашиваютъ о чести, доблести и нравственности. Если дѣло обстоитъ такимъ образомъ, должно было миловать всѣхъ, и если все исходитъ изъ милосердія Божія, то не говори: этотъ достоинъ, а тотъ—весьма мало. Когда допрашиваетъ Богъ, эти слова должны быть устранены; когда милосердіе на лицо, оно приноситъ спасеніе, не взирая на достоинство или недостоинство.

Итакъ какимъ образомъ Богъ говоритъ: *помилую, егоже помилую, и ущедрю, его же ущедрю* (Исх. xxxiii, 19)? Это чтобы сдѣлать явнымъ, что Онъ никого не милуетъ напрасно, потому что есть достойные и недостойные. Всѣ достойны спасенія, которые желаютъ его, но не всѣ достойны милосердія, потому что не желаютъ его.

Черезъ это познаются достойные и недостойные. Какъ, скажеть
 иной, это сообразно? Я говорю отъ Писанія, а не отъ своего ра-
 зума: одинъ былъ долженъ десять тысячъ талантовъ, другой—
 сто динарiевъ, но тотъ и другой былъ должникъ. Для обоихъ ли
 ихъ должно было найтись милосердіе, или нѣтъ? Конечно, скажу,
 и тамъ не спрашивалось о достоинствѣ, потому что тотъ и другой
 былъ должникъ, но одинъ изъ двухъ, какъ знаемъ, лишился ми-
 лости даже послѣ прощенія. Сынъ же Божій пришелъ, нѣкото-
 рымъ оказывая милость, а иныхъ призывая къ ней; нѣкоторые
 приблизились, иные же нѣтъ. Такимъ образомъ ясно, что Онъ
 помиловаль тѣхъ не насильно или по необходимости, и никого,
 не желающаго взывать о милосердіи, не принуждалъ къ этому.
 У просящаго о милосердіи должно обнаружиться желаніе и охота
 слѣдовать ему, чтобы такимъ образомъ онъ могъ сознать дѣй-
 ствія милосердія; но если онъ пренебрегаетъ этимъ, то какъ онъ
 можетъ получить спасеніе, превосходство воды и благодати? Но
 кто, скажутъ, до того жалокъ, негоденъ и безуменъ, чтобы, со-
 вершивъ безчисленныя беззаконія, не пожелать милосердія Божія
 и не восхотѣть спасенія? Такихъ безчисленное множество. Когда
 пришелъ Христосъ, намѣреваясь дать отпущеніе грѣховъ, то по-
 чему не пожелали слѣдовать спасенію іудей, которымъ Онъ даже
 215 говорилъ: *коль краты восхотѣхъ собрати чада твоя... и не восхо-
 тѣсте* (Мѣ. ххш, 37)? Видишь ли, что они также не желали? Что
 легче молитвы? Но когда ты не пожелалъ молиться, то какимъ
 образомъ желаешь обрѣсти милосердіе? Итакъ, не пожелавшій
 просить милости какимъ образомъ будетъ желать ея? Развѣ тре-
 буются добродѣтели, или трудна тебѣ молитва, требуетъ ли она
 труда, пота или бдѣнія? Только, говорить, проси; но ты не же-
 лаешь и этого, и слѣдуешь уму Симона, который говорить: *по-
 молитесь вы о мнѣ ко Господу* (Дѣян. viи, 24). Сверхъ того, ты
 не знаешь, что никто, хотя бы превосходнѣйшій тебя и болѣе
 благочестивый, не можетъ молиться за тебя лучше, чѣмъ могъ
 бы сдѣлать это ты самъ. Даже когда ты нечистъ и лишенъ увѣ-
 ренности въ Богъ, Ему твои молитвы угодны болѣе, чѣмъ мо-
 литвы за тебя какого-либо святаго и вѣрующаго,—потому что Богъ
 не о Своей чести заботится, отталкивая тебя и принимая молитвы
 того, а только того желаетъ Богъ, чтобы ты былъ съ Нимъ въ
 дружественныхъ сношеніяхъ. Такъ, почему Онъ отвергъ молитвы
 пророка Іереміи, часто молившагося за іудеевъ? Развѣ не потому,
 что пророкъ увѣщевалъ ихъ, чтобы они сами изливали молитвы
 къ Богу? *Ты же не молися*, говорить, *о людехъ сихъ*, а потомъ
 прибавляетъ: *еда не видими, что си творять* (Іерем. viи, 16, 17)?
 Они, говорить, ни о чемъ не заботятся, а ты желаешь, плачешь

вопишь и взываешь. Мы также молимся вмѣстѣ со святыми, но наша надежда да будетъ великой и въ нашихъ молитвахъ. Мытарь просилъ Бога не чрезъ кого-либо превосходнѣйшаго, но самъ могъ столько, сколько тысяча праведныхъ созерцателей, если бы они молились за него Богу. Не говори: я не умѣю молиться, я недостойнъ, у меня нѣтъ вѣры; выставляя причины недостойнства и молчанія, ты показываешь болѣшую необходимость молиться. Ты недостойнъ, не имѣешь вѣры? Когда ты таковъ, то употребляя, какъ лѣкарство противъ зла, молитвы. Слушай, что говорили три отрока: *и кѣмъ кѣсть намъ отверсти устъ, студъ и поношеніе претерпѣша раби Твои и чтущія Тя* (Дан. ш, 33). Какимъ образомъ они не отверзали устъ? Однако уста были отверсты, они молились и получили. И мы, подобно имъ, будемъ приступать къ молитвамъ. То, что ты говоришь мнѣ, что ты недостойнъ и не имѣешь вѣры, скажи Господу всяческихъ и скоро приобрѣтешь вѣру. Совѣсть твоя не позволяетъ смотрѣть съ увѣренностію на небо? Но это послужило мытарю даже на пользу. То, что ты считаешь препятствіемъ для твоихъ молитвъ, это освящаетъ твои молитвы. Эти слова и такой смыслъ приличествуютъ не только преступнымъ, но и почитающимъ добродѣтели. Авраамъ, когда намѣренъ былъ нѣчто просить у Бога, говорилъ: *азъ же есмь земля и пепелъ* (Быт. хviii, 27); признавая свое недостойнство, онъ сошелъ до такого несовершенства природы, что могъ отложить гордость ума. И Давидъ говорилъ: *азъ же есмь червь, а не человекъ* (Пс. xxi, 7).

Ты часто уклонялся отъ Бога. Ужели по этой причинѣ ты будешь оставаться въ грѣхѣ? Не приближаясь къ Богу и не моля Его, ты прибавляешь ко грѣхамъ (другіе) грѣхи. Слушай пророка, молящагося за многихъ: *Господи, помилуй ны, на Тя бо уповахомъ*. Что лучше этой молитвы, когда онъ молится не за одного, а за всѣхъ членовъ вселенской церкви? Онъ такъ былъ приятенъ Богу, что молился за всѣхъ, имѣлъ заботу о всѣхъ, и назвалъ причину своихъ молитвъ: *на Тя бо уповахомъ*. И ты дѣлай тоже; ужели мало милосердіе Божіе? Ужели твои грѣхи могутъ превзойти мѣру Его благодати? Какъ малая искра въ обширнѣйшемъ морѣ, такъ или даже меньше—вины и грѣхи человѣка предъ милосердіемъ Божіимъ. Желалъ ли ты знать могущество Его? Только по Своей волѣ Онъ содѣлалъ сынами и сонаслѣдниками Единороднаго Своего отверженныхъ міра сего, осужденныхъ, недруговъ, отчужденныхъ, лишенныхъ надежды, безбожныхъ (ср. Ефес. ii, 12). Хочешь ли знать силу Его для искорененія грѣховъ? *И еще будутъ грѣси ваши, яко багряное, яко снѣгъ убѣлю* (Ис. i, 18). Въ другомъ же мѣстѣ говорится яснѣе: *окро-*

пиши мя, Господи, *иссопомъ, и очищуся* (Пс. 1, 9): это (иссопъ) есть цвѣтокъ, который погружали въ кровь, и имъ крошили грѣшниковъ въ народѣ. *Омыеши мя, и паче снѣга убѣлюся* (Пс. 1, 9).

Если отъ благодати Его исходить существованіе душъ, то тѣмъ болѣе ихъ чистота и освященіе. Итакъ, никто пусть не отчаивается, считая переменъ невозможной, потому что, когда ты—грѣшникъ, то это нѣчто неестественное. Грѣхъ есть не иное что, какъ только дѣйствіе противъ воли Божіей, и невозвращеніе къ покаянію также противно Его волѣ. Онъ есть Господь всего,—и свободныхъ тварей. Онъ пожелалъ, и совершились небеса. Если Онъ только пожелаетъ, то ты тотчасъ выйдешь святымъ. Богъ оправдай, кто осуждай (Римл. viii, 33)? Не помышляй о множествѣ твоихъ грѣховъ, но смотри на безконечную благодать Божію. Болѣзни—велики, но Врачъ—больше; буря сильна, но кормчій—мудръ; души доведены до отчаянія, но лѣкарства находятся наготовѣ и послѣ отчаянія. Нѣтъ ничего, что могло бы побѣдить и превозмочь Его милосердіе. Онъ говоритъ: *днесъ, аще гласъ Его услышите* (Пс. xciv, 7; Евр. iii, 7). Что хуже разбойника? Однако чрезъ одно слово, въ мгновеніе ока онъ вошелъ въ рай прежде множества святыхъ. Помышленіе о грѣхахъ и страхъ свойственны приходящему и прибѣгающему къ милосердію Божію. Если мы находимся съ Нимъ въ дружественныхъ отношеніяхъ, то, хотя бы весьма много согрѣшили противъ Него, однако мы ничего не боимся, по любви къ вѣрному Другу. Если же мы сомнѣваемся полагаться на Его любовь, то это отсутствіе вѣры будетъ зависѣть отъ насъ самихъ.

Не былъ ли достоинъ спасенія блудный сынъ ради того, что хотя и пришелъ въ разстройство вслѣдствіе многого содѣянаго зла, тѣмъ не менѣе съ покорной просьбой пришелъ къ отцу своему? Почему тотъ принялъ его съ такой радостью? Какія онъ увидѣлъ въ сынѣ добродѣтели? Развѣ не противъ воли и охотно пришелъ онъ? Развѣ не побуждаемый голодомъ, бѣдностію и безчестіемъ пошелъ онъ и пришелъ къ отцу? Но отецъ его не занимался тщательнымъ изслѣдованіемъ этого, потому что ему было все ясно. Онъ издали увидѣлъ его тощаго, блѣднаго, измараннаго и жаждущаго. Но это не отвратило его, чтобы не признать желаннаго: хотя онъ пришелъ къ отцу вслѣдствіе стѣснительныхъ обстоятельствъ, тотъ принялъ своего сына. Когда мы обращаемся къ Богу, Онъ обнимаетъ насъ, хотя бы мы прибѣгали къ Нему по стѣсненію и необходимости. Когда одинъ другого любитъ, то, считая маловажными всякія лишенія, желаетъ только видѣть лицо любимаго имъ, и благодарить тѣ стѣснительныя обстоятельства, которыя служили поводомъ для его прихода

Не что иное заставило евреевъ вопять къ Богу, какъ только пригбшеніе и трудъ плинодбланія. Развѣ не было желанія или наклонности ума? Развѣ не тогда они искали Бога, когда они были убиваемы? Чтоже? Развѣ Онъ не отвергалъ ихъ въ то время, какъ они столько искали Его? Меньше всѣхъ народовъ Богу угодно избавлять насъ, прибѣгающихъ къ Нему даже во время мученія. Повидимому, Ему какъ бы Самому было желательно подвергать людей бддствіямъ, иначе почему же Онъ угрожаетъ намъ геенною и постоянно насъ устрашаетъ? Развѣ не затѣмъ, чтобы мы къ Нему обратились? Почему Онъ заставилъ насъ нуждаться во многомъ? Развѣ не затѣмъ, чтобы мы обращались къ Нему по крайней мѣрѣ по причинѣ бддности? Вотъ инья доказательства. Смотри, что Онъ говоритъ: *накажетъ тя отступленіе твое, и злоба твоя обличитъ тя. И увѣждь и виждь, яко зло и горько ти есть, еже оставити Мя* (Іер. II, 19). Ты не желавшь образумиться отъ словъ? Я предоставляю тебѣ быть обличеннымъ отъ дѣлъ. Это было не Мое желаніе, но такъ какъ ты пожелалъ, то Я не буду поступать съ тобою противъ твоего права. Смотри на милосердаго отца: онъ не выслушалъ ни одного слова умолившенія или покаянія, а только узрѣлъ и обнялъ сына. Какія добродѣтели ты увидѣлъ въ немъ, что вышелъ къ нему навстрѣчу съ такой любовію? Даже и этого было недостаточно, но онъ почтилъ его болѣе, чѣмъ другого, одареннаго добродѣтелями. Не достаточно ли было лучше почтить того одинаково съ другими, чѣмъ—болѣе прочихъ? Если дѣло обстоитъ такимъ образомъ, тогда грѣшники преимуществуютъ предъ праведниками. Не такъ: только тѣ грѣшники преимуществуютъ предъ праведниками, которые послѣ грѣха возвращаются къ покаянію; въ этомъ случаѣ дѣлается явнымъ, что можетъ случиться то, что иной грѣшникъ и падшій выходитъ лучше, чѣмъ прежде. *Бысть племя непокаряющихся въ пагубу, и сѣмя ихъ бысть растлѣно. Богъ губить злыхъ не всѣхъ, и не всѣхъ оставляетъ. Онъ не губить для того, чтобы каждый предопредѣленный сталъ достойнымъ, и не оставляетъ для исправленія и бдительности другихъ. Если бы Онъ всѣхъ ихъ изъялъ изъ среды, то отнял бы даже случаи для борьбы; а если бы всѣхъ оставилъ, то сдѣлалъ бы живыхъ лѣнними, добродѣтельными дѣйствія трудными. Если же бы Онъ не подвергалъ злыхъ наказаніямъ, то воспрепятствовалъ бы пользѣ добрыхъ.*

3—5. *Спасеніе же наше отъ Тебе и во время печали, гласомъ страха Твоего ужасошася людие.* Это не то значить, что Богъ какъ бы имѣеть голосъ,—нисколько: голосъ есть свойство тѣла и

совершается различными, относящимися къ тѣлу, членами; но этимъ выраженіемъ указывается на легкость совершенной побѣды. *Нрыкъ же соберутся корысти ваши малаго и великаго; якоже аще кто соберетъ пруги, тако наругаются вамъ отъ язвинъ вашихъ.* Хорошо сказалъ пророкъ: *отъ язвинъ*; язвиной онъ называетъ народъ и торжище.

5. *Святъ Богъ живый въ вышнихъ.* Почему говорится: *въ вышнихъ*? Не только тамъ, но и въ возвышенныхъ душахъ, потому что *устнѣ праведныхъ вѣдаютъ высокая* (Притч. х, 21), и поклоняющимся Ему *духомъ и истиною достоинъ кланяться* (Іоил. іv, 24). Высокъ тотъ, кто далекъ отъ земли и земныхъ вещей: недостаточно, чтобы онъ находился отъ земныхъ вещей на маломъ разстояніи, но—на такомъ, на какомъ мертвые—отъ живыхъ. Если ты отступишь мало, то это тоже, какъ будто ты находишься вблизи, и ты бываешь тотчасъ уловляемъ. *Далече отъ нея сотвори,* говорится, *путь твой* (Притч. v, 8). Поистинѣ велико разстояніе между пользой и вредомъ: хотя ты и грѣшишь, ты не тотчасъ падеши въ яму, напротивъ, возстанешь болѣе сильнымъ и потомъ всегда будешь осторожнымъ. *Наполнися Сіонъ суда и правды, въ законъ предадутся,* потому что рѣшеніе совершится по праведному суду Божию.

6. *Въ сокровищахъ спасеніе наше,* т. е., въ осторожности. Пусть никто не отчаивается, никто пусть не страшится. Прежде всего должно заботиться о томъ, что есть глава всѣхъ добродѣтелей, чтобы не причинять никому вреда и не завидовать благу другихъ: тогда мы будемъ пребывать въ мирѣ, всѣмъ пріятны и любезны. Пророкъ не говоритъ: Сіонъ имѣетъ мало правды, но *наполнися правды.* Если ты будешь справедливъ только между добрыми и не будешь такимъ между прочими, то справедливость будетъ отчасти оскорблена. Какъ ты увѣренъ относительно богатства, хотя ты не видѣлъ его, однако ты знаешь, что оно приготовлено для тебя,—такъ тебѣ приготовлено для спасенія великое богатство въ сокровищахъ, которое теперь не обнаруживается, чтобы кто-либо не злоумыслилъ на него. Итакъ, не считай себя бѣднымъ, хотя ничего (о тебѣ) не кричатъ на улицахъ. Не является теперь слава? Напротивъ, она теперь является. Кто славнѣе апостоловъ, кто почтеннѣе и чтимѣе пророковъ, именемъ которыхъ исполнена вселенная? Иначе, Онъ не желаетъ теперь дѣлать славу явною для желающихъ состязаться, пока не наступитъ для нихъ время. Однако скажутъ: если бы мы видѣли славу, то состязаніе для насъ было бы вождельнѣе. Напротивъ, мы сдѣлались бы нерѣшительнѣе, размышляя о своихъ гораздо большихъ стремленіяхъ.

Тамо *премудрость и духъ*. Акила же и Симмахъ, вмѣсто „духъ“, ставятъ: знаніе (γνώσις ¹⁾), а вмѣсто слова „благочестіе“: страхъ и благочестіе ко Господу ²⁾. *Сія суть сокровища правды*. Въ Писаніи страхъ (Божій) называется правдой. Духъ и благочестіе отступили и удалились, кто же привлекъ ихъ? Наказанія. Сія суть сокровища правды, т. е., они съ осторожностію и твердостію стерегутъ правду, потому что страхъ Божій въ человѣкѣ можетъ все.

7. *Се кыкъ во страсть вашемъ тиі убоятся: ихъ не боястеся, возопіють отъ васъ*. Пророкъ показываетъ высшее превосходство Бога и Его помощь, когда предпочитаетъ рабовъ господамъ, чтобы тѣ знали, что они достигли этого не своею добродѣтелию, а эти низложены не по причинѣ слабости, но что причиной всегда была или добродѣтель или пренебреженіе ея и во всемъ проявляется добродѣтель и правда Божія. Онъ не щадитъ своихъ (служителей), когда они грѣшатъ, и не уступаетъ чуждымъ (вѣрѣ въ Него), когда они упорно пребываютъ въ томъ же злѣ. Такимъ образомъ, видя вавилонянъ подверженными бѣдствіямъ, удивляйся правдѣ Его, потому что Онъ и своихъ и чужихъ осудилъ равной мѣрою суда. Только добродѣтель оправдываетъ, а пренебреженіе ея дѣлаетъ виновными. Онъ всѣхъ сотворилъ, всѣхъ и любитъ; всѣ, какъ дѣло рукъ Его, получили отъ Него жизнь, но не всѣ равны въ дарахъ или наказаніяхъ. Добрые и злые стали таковыми каждый по своей волѣ, почему къ инымъ Онъ обращается, а отъ иныхъ отвращаетъ лицо Свое, однихъ отталкиваетъ съ ненавистью, а другихъ, призванныхъ къ Нему, любитъ. У насъ есть два способа сношеній съ Богомъ: одинъ—черезъ молитву, другой—черезъ добродѣтели.

8—11. *Вѣстницы послани будутъ, горць плачущеся, просяще мира опустѣють бо сихъ путіе: преста страхъ языковъ, и завѣтъ иже къ нимъ вземлется, и не вмѣниши ихъ въ челоуѣки*. Это—дѣла Божія. *Воплакася земля, посрамленъ Ливанъ, блато бысть Сарамъ. Явлена будетъ Галилеа и Хермель. Ныкъ воскресну, глаголетъ Господь, кыкъ прославлюся, кыкъ вознесуся. Ныкъ узрите, кыкъ оцутите*. Онъ тогда возсталъ, когда предалъ ихъ. Но данный предметъ не былъ очень 221 яснымъ. Природа Его славна, и Онъ такъ говоритъ о Себѣ, сообразуясь съ человѣческимъ разумѣніемъ. Не сказалъ: *кыкъ воздвигнусь*, но говоритъ: *воскресну*, потому что достаточно только воскреснуть, чтобы все обратилось въ бѣгство. *Да воскреснетъ Богъ, и расточатся врази Его* (Ис. LXVII, 1). То выраженіе грубо и недостойно божественной природы: „воздвигнутъся“ свойственно

¹⁾ Hexapla Origenis. въ изд Фильда: Сим.—καὶ γνώσις.

²⁾ Въ Эпк. Оригена, заданныхъ Фильдомъ, Симм. читаетъ; φόβος Κυρίου.

тѣлу, которое, прежде воздвиженія, пребываетъ на мѣстѣ. А это хотя грубо, однако утонченнѣе прочихъ подобныхъ выраженій.

Богъ также говоритъ, что Онъ имѣетъ славу, чтобы ты, будучи невѣрнымъ, вѣровалъ въ Него, когда Онъ призываетъ тебя къ свѣту. И Павелъ говоритъ такимъ же образомъ: въ получеіе славы Господа нашего (2 Сол. II, 14). *Нынѣ вознесуся*, т. е., покажу Себя. Онъ казался низкимъ въ народѣ; говоря: *нынѣ*, Онъ показываетъ ближайшее время, — то, что пророчество исполнится спустя непродолжительное время. Не вѣрьте, что Я буду медлить. Я не говорю: вы услышите, но — Я сбѣлаю васъ зрителями новыхъ чудесъ. *Нынѣ оцутите*: спустя много времени послѣ того вамъ это будетъ понятно. *Тщетна будетъ крѣпость духа вашего, огонь вы поястъ, и будутъ языцы пожжены, аки терніе на кисть разметано и пожжено*: не какъ дерево, а какъ бесплодное терніе, такъ въ одно и тоже время и тотчасъ они будутъ сожжены, Богъ же никогда не сжигаетъ плодоноснаго дерева. Чтобы ты не подумалъ, что это совершается ради народовъ, пророкъ сказалъ: *тщетна крѣпость духа вашего, понеже будете пожжены огнемъ, аки терніе*. Терніе удобно для огня, равнымъ образомъ и они (іудей) подлежатъ гнѣву

13. *Услышатъ языцы, яже сотворишъ, увѣдятъ приближающіися крѣпость Мою*. Эги узнаютъ, а тѣ услышатъ. Онъ подвергалъ іудеевъ скорби тогда именно, когда были многочисленны свидѣтели ихъ наказаній и вмѣстѣ обнаруживались причины всякихъ добродѣтелей, такъ, чтобы это не сокрылось ни въ одной странѣ, достигло до края земли, и обошло всѣ части вселенной.

14. *Отступиша, иже въ Сіонѣ, беззаконницы, приметъ трепетъ нечестивыя*: такъ какъ удаляется причина, по которой они (іудей) были преданы неприятелямъ, мучившимъ ихъ, то не будетъ ничего такого, что бы затрудняло ихъ. *Кто возгласитъ вамъ, яко огонь горитъ? Кто возгласитъ вамъ мѣсто въчное?* Говорятъ, что пророкъ сказалъ это о возвращеніи (изъ плѣна); но мнѣ кажется, что здѣсь указывается и на будущее. *Кто возгласитъ вамъ, что огонь пылаетъ въ гееннѣ?* Огонь этотъ есть тотъ, который Христосъ называлъ вѣчнымъ мѣстомъ, потому что нѣтъ для него конца.

15. *Ходяй въ правдѣ (во Христѣ), глаголай правый путь*. Много есть такихъ, которые ходятъ сообразно съ правомъ, не потому, что любятъ право, а ради страха Божія. Не такъ поступаетъ праведникъ: онъ ненавидитъ беззаконія, к отрясаетъ *руцѣ отъ даровъ, отягчаяя уши, да не услышитъ суда крове*. Онъ (праведникъ) называетъ неправду зломъ, о которомъ не желаетъ и слышать: такова и есть добродѣтель. *Словесе неправедна, сказано, ненавидитъ праведникъ* (Притч. XIII, 5). Для него какъ бы невозможно видѣть и слышать зло.

16. Сей, сказано, вселится въ высоту пещерь камене крѣпкаго, т. е., безопасности, такъ что нескоро попадетъ въ руки злыхъ. Смежаетъ очи, да не узрими неправды, хлѣбъ ему дастся, и вода ему вѣрна. Его обильное желаніе удаляется всякаго захвата и бываетъ неизмѣннымъ. Чего же онъ достоинъ?

17. Царя со славою узрите, и очи ваши узрятъ землю издалеча, не глазами, но вѣрою. Смотри, что слѣдуетъ превосходнѣе прочаго. Душа ваша поучится страху Господню. Гдѣ суть книжчии? Гдѣ суть совѣщающіи? Всѣ эти блага, сказано, пришли безъ усильтя книжчией и мудрецовъ. Гдѣ есть исчисляя питаемыя малы и велики люди? Имже не совѣщаше, ниже вѣдяше глубокой гласъ имущаго, яко не слышати людемъ уничтоженнымъ, и нѣсть слышащему смысла. Не потому было такъ, что не было совѣтниковъ, но потому, что народъ не имѣлъ разумѣнія. Причиной всѣхъ золь служить глупость.

20—21. Се Сионъ градъ, спасеніе наше, очи твои узрятъ, Иерусалиме, граде богатый. Кущи не поколеблются, ниже подвижутся коліе храмины его въ вѣчное время, и уже его не преторгнутся. Такимъ образомъ они недвижимы и неразрываемы? Конечно, но почему? По винѣ ихъ самихъ, яко имя Господне велико вамъ есть. Смотри, пророкъ показываетъ причину непоколебимости, каковою называетъ не войска, не богатство и не крѣпость стѣнъ, но имя 223 Божіе. Мѣсто вамъ будетъ, рѣки и ровенницы широки и пространны: этимъ онъ показываетъ побѣду и устойчивость благъ. Не поидеши по сему пути, ниже поидетъ корабль плывущій: ты, сказано, пришедшій изъ Вавилона, никогда не возвратишься тѣмъ же путемъ и нѣтъ иного, кромѣ Господа, Бога твоего: Богъ бо мой великъ есть, не минетъ мене.

22. Господь судія нашъ, Господь Отець намъ, Господь князь нашъ, Господь царь нашъ. Господь Той насъ спасетъ. Будучи нашимъ Княземъ, Онъ подвергнетъ насъ наказанію.

Превращаяся ужа твоя, яко не укрѣпшилася, щогла твоя преклонися, не распустишь вѣтриль, не воздвигнетъ знаменія, дождеже предастся на плѣнкіе. Бываетъ такъ: пророчество обыкновенно обозначаетъ то плѣнъ, то вмѣстѣ съ нимъ возвращеніе: какъ сильныя вѣтры разрушаютъ остовъ корабля, такъ жестокіе враги уносятъ ихъ постановленія, законы, твердые памятники и денежные приобрѣтенія. Тѣмъ же мнози хроміи плѣнъ сотворятъ, и не рекуть: труждаемъ, людіе живуци въ нихъ, оставися бо имъ грѣхъ. Іеремія говоритъ: и чадородятъ сыны хромья (Іер. xxxi, 8), какъ говорится здѣсь: хроміи плѣнъ сотворятъ, и Захарія: Іевусей будетъ яко тысящникъ (Зах. ix, 7).

ГЛАВА XXXIV.

224 Ст. 1—3. *Приступите языцы, и услышите князи: да слышитъ земля и вся вселенная. Посмотримъ, что онъ сказалъ. Почему онъ зоветъ всю вселенную? Зане ярость Господня на вся языки, и гнѣвъ на число ихъ, еже погубити ихъ, и предати я на закланіе. И язвеніи ихъ повергнутся, и мертвецы, и въздетъ ихъ смрадъ, и намокнутъ горы кровію ихъ.* Полагають, что это сказано относительно избіенія Гога и Магога; но мнѣ кажется, пророкъ указываетъ на послѣдній день міра, какъ показываетъ слѣдующее:

4. *Свіется, говоритъ, небо аки свитокъ, и вся звѣзды спадутъ яко листвіе съ лозы, и якоже спадеетъ листвіе смоковницы.* Смотри: какъ предсказалъ пророкъ, такъ предсказывалъ о внезапномъ паденіи звѣздъ и Христось. Не спрашивай, какимъ образомъ тѣ, которыя пригвождены и прикрѣплены на небесахъ, спадутъ, какъ падаютъ листья виноградной лозы. Какъ падаютъ листья въ свое время, такъ и онѣ падутъ въ установленное время. Кромѣ того онъ этимъ обозначаетъ и нѣчто другое: онѣ будутъ болѣе славными. Какъ виноградная лоза, послѣ паденія листьевъ, является нагою и потомъ, съ новой весной, вновь украшается листьями и вѣтвями, такъ измѣнятся къ лучшему и небеса.

5—7. *Упися мечь мой на небеси: се на Идумею спидетъ и на люди пагубныя съ судомъ. Мечь Господень наполнися крове, растолстѣ тукомъ, отъ крове козловъ и агнцевъ и отъ тука воловъ и овковъ.* Пророкъ мечами называетъ наказаніе, чтобы чрезъ извѣстное возвѣстити неизвѣстное. Онъ сказалъ: *упися мечь мой на небеси,* чтобы показать, что наказаніе, о которомъ онъ говоритъ, какъ о страшномъ, сходитъ съ неба. Слова: *на люди пагубныя съ судомъ* показываютъ, что народъ, который преданъ былъ грѣхамъ, подвергся наказанію не неправильно, а по справедливому суду Божію. Богъ угрожаетъ ему страшнымъ гнѣвомъ не затѣмъ, чтобы истребить, но чтобы посредствомъ страха побудить къ добродѣтелямъ. По справедливости Онъ называетъ людьми пагубными тѣхъ, которые были во грѣхахъ. Подобно тому, какъ брошенная вещь находится вдали отъ глазъ хозяина, такъ и грѣшникъ удаленъ отъ святого лица Божія, какъ говорилъ Каинъ: *аще изгонилиши мя днесь отъ лица Твоего, и будетъ, всякъ обрѣтатъ мя, убіетъ мя* (Быт. iv, 14), сообразно изреченію: *да возьметъ нечестивый, да не видитъ славы Господни* (Ис. xxvi, 10).

Произнося гнѣвные слова, пророкъ говоритъ: не думайте,

что Богъ подверженъ таковымъ страстямъ. Человѣкъ, угнетенный несчастіемъ, гнѣвается и не можетъ понимать силы законовъ, когда умъ его подвигнуть гнѣвомъ; но не такъ Богъ. А какъ же? Когда Онъ гнѣвается, Онъ во всемъ поступаетъ справедливо. Нашъ умъ вслѣдствіе гнѣва помрачается; напротивъ, Богъ, наказывая другихъ, каждому воздаетъ по его дѣламъ и не подвигается отъ гнѣва. Хотя о насъ и Богъ говорится тоже самое, но не тоже самое этимъ обозначается: Онъ по своей природѣ не гнѣвливъ, напротивъ, мы гнѣваемся, — почему мы прежде мучимъ себя самихъ, потомъ другихъ, причиняя или не причиняя имъ вреда. *Мечъ Господень наполнился кровю, растолстѣ тукомъ, отъ крове козловъ и агнцевъ и воловъ.* Смотри: онъ наглядно представляетъ дѣло: чрезъ козловъ и овновъ показываетъ, что истребленіе ихъ подобно истребленію безсловесныхъ животныхъ; подобно тому, какъ объ этихъ послѣ ихъ закланія болѣе не говорится, такъ и о тѣхъ людяхъ, которые приняли ихъ нравы и стали хуже ихъ; тѣ лишены слова по природѣ, а эти стали подобны имъ. *Жертва Господеви въ Восортъ и закланіе велие во Идумеи.* Почему пророкъ называетъ это жертвою? Потому что гнѣвъ Божій дошелъ до того, что не могъ миновать ихъ.

8. *День бо суда Господня и лѣто воздаянія:* (здѣсь) не было никакой несправедливости, но праведный судъ и воздаяніе по дѣламъ.

И упиется земля отъ крове, и отъ тука ихъ насытитися: день бо суда Господня и лѣто воздаянія суда Сіоня. Здѣсь ясно, что гнѣвъ пришелъ на идумеевъ ради Сіона, града Божія, такъ какъ Сіонъ былъ градомъ Божиимъ, т. е., жаждущимъ спасенія отъ Бога, презирающимъ идоловъ иноплеменниковъ, которые не принесли имъ никакой пользы.

9—10. *И обратятся дебри его въ смолу, и земля его въ жупель. И будетъ земля его горящи яко смола днемъ и ноцію.* Хотя онъ и изображаетъ тягчайшее бѣдствіе идумеевъ, однако, многіе полагали, что это сказано о послѣднемъ судѣ, потому что, говорятъ, здѣсь—огонь и жупель и вѣчное наказаніе, такъ какъ онъ прибавляетъ: не угаснетъ въ вѣчное время, *днемъ и ноцію.*

11—17. *И въздетъ дымъ ея высоко, въ роды своя опустѣетъ, и во время много птицы и ежеве, совы, и вранове възкнѣзятся въ немя: и возложатъ наъ уже землемѣрно пустыни, и окоектаври вселятся въ немя. Князи его не будутъ: цари бо и вельможи его будутъ въ пагубу. И возникнутъ во градѣхъ ихъ терновая древеса, и во тѣрдыняхъ его; и будутъ селенія сириномъ, и селища струвіономъ: и срящутся бѣси со окоектаври, и возопіють другъ ко другу, ту почістѣ окоектаври, обрѣтше свѣтъ покоища. Тамъ воз-*

згѣздится ежъ: и сохранитъ земля дѣти его со утверженіемъ: тамо елени срѣтѣюся, и увидѣша лица другъ друга. Числою преидоша, и единъ отъ нихъ не погибе, другъ друга не взыска, яко Господь заповѣда имъ, и Духъ Его собра я. И Той вержетъ имъ жребія, и руки Его раздѣли пастися: въ вѣчное время насладите, въ роды родовъ почиють въ немъ. Пророкъ показываетъ совершенное истребленіе ихъ; отъ слова „елени“ и до конца пусть мудрѣйшіе видятъ, должно ли здѣсь разумѣть что-либо иное.

ГЛАВА XXXV.

227 Ст. 1. *Радуйся пустыня жаждущая, да веселится пустыня, и да цвѣтетъ яко кринъ.* Онъ дважды сказалъ: пустыня; пустынею называется необработанная земля, она же называется землею жаждущей.

2. *И процвѣтетъ, и возвеселится пустыня Иорданова: и слава Ливанова дадеся ей, и честь Кармилова, и узрятъ людие мои славу Господню, и высоту Божію.* Этими словами пророкъ показываетъ перемѣну въ мірѣ вслѣдствіе пришествія Христа, т. е.: люди жаждущіе и бездѣятельные будутъ пить живую воду ученія Христова и увидятъ славу Господню, какъ сказалъ Іоаннъ: *видѣхомъ славу Его, славу яко единороднаго отъ Отца* (Іоан. 1, 14). Слова: *и высоту Божію*, — показываютъ, что Онъ (Христосъ), вознесшись на крестъ, превзошелъ всѣхъ, которыхъ называли богами.

3—4. *Укрѣпитесь руцѣ ослабленныя, и колѣна разслабленая.* Эти слова Павелъ писалъ къ евреямъ, что Богъ былъ помощникомъ для притѣсненныхъ: поддерживалъ руки разслабленныхъ и побуждалъ ихъ (Евр. хп, 12; хпн, 6), подобно тому, какъ воинъ-мужъ доставляетъ помощь ослабѣвшимъ. *Утѣшитесь малодушнии умомъ, укрѣпитесь, не бойтесь.* Видишь ли: не изъ испытанія, но изъ малодушія происходитъ оставленіе. *Се Богъ нашъ судъ воздастъ, и воздастъ, Той придетъ и спасетъ насъ.* Придетъ Онъ самъ, а не иной, такъ какъ никто не могъ совершить нашего спасенія, и Онъ *воздастъ* прежде *судъ*. Смотри, какъ пали дѣла іудеевъ: городъ ихъ разрушенъ, Іуда удавился, Иродъ — отецъ и сынъ — умерли позорнѣйшею смертію, Сапфира подверглась казни, пораженная внезапной смертію, также и волхвъ Елимаъ. Не возможно ли Богу наказывать каждаго въ этомъ мірѣ? Но выслушай, что говорится: *Богъ не до конца прогнѣвается* (Пс. сп, 9). Если бы Онъ тотчасъ наказывалъ по тяжести грѣха, то уже давно весь человѣческій родъ былъ бы истребленъ. Но не только здѣсь, а и въ будущемъ вѣкѣ Онъ

будеть воздавать имъ (іудеямъ) и прочимъ. То немного, что Онъ показываетъ теперь, обнаруживаетъ иногда наказаніе, иногда — покой. Когда ты видишь демоновъ изгнанными, скорби удаленными, всю природу почитающею правду, звѣрей укрощенными, всѣхъ тварей почитающими апостоловъ,—то размышляй, что ты видѣлъ силу будущаго, залогъ душъ. *Той придетъ и спасетъ насъ*: придетъ Самъ, но не рабъ или ангель, а Самъ, что и Павелъ часто подтверждаетъ, показывая высшую Его славу, когда говоритъ о Его пришествіи въ такихъ словахъ: *многочастнъ и многообразнъ древле Богъ глаголавый отцемъ нашимъ во пророцѣхъ въ послѣдохъ дній сихъ глагола намъ въ Сыиъ* (Евр. 1, 1): въ этихъ словахъ онъ сдѣлалъ различіе между Господомъ и рабами.

5—6. *Тогда отверзнутся очи слѣпыхъ, и уши глухихъ услышатъ. Тогда скочитъ хромый, яко елень.* Не о людяхъ только сказано, что Онъ воздаетъ и потомъ будетъ воздавать имъ, но также и о дьяволѣ, такъ какъ и ему Онъ воздалъ, сеязавъ его въ настоящее время. Откуда же это открывається? *Никто же*, сказано, *можетъ сосуды крѣпкаго расцитити, аще не перже крѣпкаго свяжетъ* (Марк. III, 27); и они (демоны) говорили: *остави, что намъ и Тебѣ, Иисусе Назарянине? Пришелъ еси прежде времени мучити насъ* (Марк. I, 24, Мѣ. VIII, 29); и Господь говорилъ: *иди за Мною, сатано, писано бо есть: Господу Богу твоему поклониши и Тому единому послужиши* (Мѣ. I V, 10), а также: *видѣхъ сатану яко молнію съ небесе спадша* (Лк. X, 18), и потомъ: *даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лк. X, 19).

Тогда отверзнутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ услышатъ. Будутъ исцѣлены тѣлесные члены, необходимые для приобрѣтенія сообразнаго познанія о Богѣ. Дьяволъ ослѣпилъ нашъ путь, заключилъ пути знанія, которые ведутъ насъ къ Богу. Выслушай блаженнаго Павла, который говоритъ: *невидимая бо Его отъ созданія міра творенми помышляема видима суть* (Рим. I, 20). Но какъ можетъ видѣть тотъ, у кого нѣтъ глазъ? Объ ухахъ онъ же сказалъ: *служъ же глаголомъ Божиимъ* (Рим. X, 17). Если кто не имѣетъ ушей, то какъ онъ можетъ слышать? Но тѣхъ, которыхъ ослѣпилъ врагъ, пришедшій Христосъ исправилъ, не только обновивъ тѣлесные члены, но и нравы душевные. Что пользы, если просвѣщены внѣшніе члены, когда ослѣпленъ разумъ? Часто и при открытыхъ глазахъ не видятъ. Но если онъ (Христосъ) дѣлалъ (врачеваніе) для глазъ, то тѣмъ болѣе сдѣлаетъ его для душъ, когда заблужденіе проникло въ умъ, или когда какая-либо болѣзнь возмutilа правильный порядокъ (душевной жизни). Такъ это и было, Христосъ все это устранилъ. *Тогда скочитъ хромый яко елень.* Онъ даровалъ не только тѣлесное здравіе, но всѣмъ,

приступающимъ къ святымъ рукамъ (Его), разрѣшеніе отъ узъ душевныхъ. *И ясея будетъ языкъ гугмивъяъ.* Невѣжды и необразованные побѣдили мудрецовъ и философовъ, кромѣ народа іудейскаго, который, будучи упрямымъ, ожесточился въ отступленіи, не послушалъ Священнаго Писанія и уклонился отъ спасенія.

230 7. *Яко проторжесе вода въ пустыни, и дебрь въ земли жаждущей.* Пророкъ показываетъ неожиданное и совокупное получение благодѣній и прохлажденіе жаждущихъ душъ. Нѣтъ иной болѣе суровой пустыни, какъ бездѣятельныя, невоздѣланныя души, ставшія обиталищемъ звѣрей; подобно тому, какъ въ пустыняхъ обитаютъ звѣри и произрастаютъ тернія, такъ и въ душахъ людей. *И безводная будетъ во езера, и на жаждущей земли источникъ водный будетъ.* Тоже говорилъ и Христосъ: *аще кто жаждеть, да приидеть ко Мя, и пьетъ. Впруай въ Мя, якоже рече писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы* (Іоан. VII, 37, 38). Почему говорить: *источникъ будетъ?* — Сообразуется со святостью христіанъ, и умерщвляетъ силу страстей.

Тамо будетъ веселіе птицамъ, и селитва трости, и лузи. И тамо будетъ путь чистъ, и путь святъ наречетъся. Когда же? Послѣ крещенія, послѣ просвѣщенія, такъ какъ мы ничего не имѣемъ отъ себя самихъ, но все намъ даровало благоволеніе Божіе. Тамъ, гдѣ шествуютъ ноги царя, какимъ образомъ не будетъ чистымъ и святымъ путь? Тамъ, гдѣ бьетъ такой источникъ, какимъ образомъ потоки не будутъ напоять жаждущихъ душъ?

8—9. *И не преидеть тамо нечистый, ниже будетъ тамо путь нечистъ.* Очистимъ же самихъ себя, когда станемъ пришельцами Господа, чтобы идти по этому пути. *Разстѣяни же пойдуть по нему, и не заблудятъ.* Никто, шествующій при свѣтѣ, не можетъ уклониться съ пути. *И не будетъ тамо льва.* Что это за левъ? Тотъ, кто желаетъ считаться львомъ, желаетъ, чтобы его слуги считались злыми звѣрями. Всѣ таковыя, какъ бы ни старались, однако не принесутъ никакого вреда истинно-вѣрующимъ. Тѣ, которые ходили путями грѣшниковъ, освобожденные и собранные Господомъ, искушенные цѣною Его святой крови, пойдутъ по пути Его. Хотя кое-что изъ этого было видимо во время возвращенія изъ плѣна, однако вполнѣ это исполнилось во время пришествія Христова.

10. *И обратятся, и приидуть въ Сионъ съ радостью, и радость въчная надъ главою ихъ: надъ главою бо ихъ звала и веселіе, и радость приметъ я, отбѣже бользнь и печаль и въздыханіе.* Хотя нѣкоторые полагали, что все это исполнилось во время возвращенія изъ плѣна, однако тогда не могло быть, чтобы не было больше скорби, и печали, и въздыханія, — чтобы они отбѣжали;

во время же Христово все это исполнилось. Потому апостолъ сказалъ: *радуйтесь, всегда радуйтесь*, и во всякой молитвѣ пребывайте (Филип. VI, 4), такъ какъ Церковь болѣе не рождаетъ своихъ сыновей со скорбью, и не умножается печаль и воздыханіе, *но отбѣже болѣзнь, и печаль, и воздыханіе.*

ГЛАВА XXXVI.

1. *И бысть въ четвертонадесѣть лѣто царствующу Езекии, 231* *въде Сеннахиримъ царь Ассирійскъ на грады тверды Иудейски, и взя оныя.* Удивителенъ былъ тотъ мужъ, удивителенъ и великъ. Выслушай: когда Богъ намѣренъ сдѣлать что-либо дивное, то Онъ раньше соображаетъ; *въде, говорится, на грады тверды Иудейски и взя оныя*,—чтобы ты не думалъ, что Иерусалимъ могъ спастись со своими укрѣпленіями. Смотри на правду мужа, который былъ защитникомъ города. Непріятель взялъ другіе города, но не могъ завоевать Иерусалима. Тѣмъ не менѣе онъ продолжительное время занимался военными дѣйствіями относительно его. Какъ человѣкъ смѣлый, переходя чрезъ ограждавшій валъ, онъ овладѣлъ прочими городами.

2—3. *И посла царь Ассирійскъ Рапсака отъ Лажиса во Иерусалимъ къ царю Езекии съ силою великою.* Онъ хотѣлъ удержать всѣ города, а также завладѣть и этимъ. Но почему же—*съ силою великою?* Только затѣмъ, чтобы объявилась сила Божія. Онъ пришелъ внезапно, устрашая словами и видомъ многочисленныхъ воиновъ, привелъ жителей города въ трепетъ; онъ не зналъ, что онъ возвратится съ окаменѣлымъ сердцемъ и разбитой надеждой *И изыде къ нему Еліакимъ сынъ Хелкиевъ домостроитель, и Сомнасъ книжничій, и Иоакъ сынъ Асафовъ памятописецъ.* Какъ же они не устрашились, если пришедшій, не какъ храбрый воинъ, но какъ деспотическій царь, намѣренъ былъ все истребить по своей смѣлости?

4—5. *И рече имъ Рапсакъ: рцйте Езекии: сія глаголетъ царь великій.* Онъ счелъ обременительнымъ назвать Езекию царемъ... *На что уповаеши? Еда советомъ и словесы устными битва бываетъ?* Справедливо ты сказалъ, что битва совершается не словами и не мудростью, но силою Божіею. Что значать эти слова: *советомъ 232* *и словесы устными?* Они означаютъ или слова, направленные къ Езекии, или мысль того, который думалъ, что евреи сильны только на словахъ, говорилъ о нихъ съ насмѣшкою, какъ бы такъ: хотя у тебя совѣтники—пророки, однако, въ этомъ нѣтъ никакой пользы, но нужны оружіе, стѣнобитныя машины, храбрые мужи, сила,—

по обычаю варваровъ и сильныхъ. О, бесполезное и гордое слово, о, нездравый умъ! *Еда советомъ и словеса утнкими битва бываетъ:* если ты разумно не устроишь войско, то трудъ будетъ тщетнымъ и напраснымъ. *И кнѣкъ на кого уповаеши, яко не покаряешися мнѣ?* Кто придаетъ тебѣ храбрости? Развѣ египтяне? Говоря о слабости ихъ, онъ утверждаетъ, что они не приносятъ никакой пользы, а даже вредятъ; это онъ говорилъ справедливо, остальное же—не правда.

6—10. *Се уповаеши на жезлъ тростякъ сокрушенкый.* Подобно Іезекилю, онъ называетъ египтянъ тростями; помощь ихъ, говорить онъ, не тверда; она не только не приноситъ пользы, а даже вредъ: *на него же аще опрется мужъ, вкидетъ въ руку его, и прободетъ ю; тако есть Фараонъ царь Египетскій, и вси уповающїи на него. Аще же глаголетъ: на Господа Бога нашего уповаемъ: не сей ли есть Богъ, его же разори Езекия высокая и требища:* никакой пользы не принесетъ вамъ таковое заблужденіе. Что же онъ сказалъ послѣ того? Приказавъ воинамъ держать городъ въ осадѣ, сказалъ: *кнѣкъ соединитесь господнику моему царю Ассирійску, и дамъ вамъ дѣть тысячи коней, аще можете дати всѣдающыя на нихъ. И како можете отератитъ лице воеводъ?* Смотри, каково свидѣтельство отъ непрїателей: *рабы суть, иже уповають на Египтякъ.* Что ты говоришь, жалкій человекъ? Если уповающе—рабы, по той причинѣ, что они уповали на египтянъ, то этими словами онъ вновь унижаетъ гордость египтянъ; однако, онъ съ пользою поносилъ ихъ, указывая на надежду на Бога, который часто могъ посылать имъ величайшую помощь. Смотри, какимъ образомъ онъ приводилъ ихъ къ сомнѣнію: *и кнѣкъ еда безъ Господа приидомъ на страну сію, воевати на ю?* Онъ, говорить, вывелъ насъ и потомъ не можетъ насъ сохранить? *Да не прельщаетъ, говорить, васъ Езекия, избавитъ ны Господь.* А ты говоришь, онъ вывелъ насъ?

11—21. *И рече къ нему Еліакимъ, и Сомнасъ, и Иоазъ: глаголи къ работъ твоимъ сирски, разумѣемъ бо мы: а не глаголи нъ намъ іудейски; и вскую глаголеши во уши человекомъ стѣдѣющимъ на стѣнѣ?* Смотри, какъ они вызывали его. Тебѣ нужно было надѣяться на силу Божію; ты, говорить, не устрашай умовъ твоихъ воиновъ. Эти слова полны великаго безумія: этотъ гордецъ разслаблялъ умъ воиновъ то обѣщаніемъ благъ, то страшными угрозами. *Да не прельщаетъ, говорить, васъ Езекия словеса, яко избавитъ ны Богъ: еда избавиши бози язычестїи кїждо страну свою?* Онъ говорить о слабости прочихъ боговъ, потомъ Самарїи и союзниковъ. Смотри на стараніе его о томъ, чтобы сдѣлать побѣду славною. *Еда избавиши, говорить, бози язычестїи Емавовъ и Арфаововъ и Ефарваимъ?* Ты сказалъ, что они не принесли спа-

сенія; но если сохраняетъ Богъ, то по твоему же разуму такой Богъ есть великій и неодинаковый съ прочими.

Да ядятъ мотыла, и пьютъ мочь. Смотри, онъ угрожаетъ всѣмъ людямъ, особенно іудеямъ, омерзительными казнями. *И никтоже отвѣща ему словесе.* Почему? *Повелѣнія ради царева.* О, несчастный! Ничего нѣтъ подобнаго Богу; не думай, что помощь безсильна. Слышашіе это разрывали свои одежды и объявили объ этомъ Езекии; а онъ, наученный отъ Давида: *азъ же, егда поношаху ми, положихъ отвѣаніе мое вретнице* (Пс. хлvi, 11—12), сдѣлалъ то же самое.

ГЛАВА XXXVII.

1. *Облечеса во вретнице, и вниде въ храмъ Господень.* Смотри 284
на сраженіе, смотри на войну и битву: онъ не приготавливалъ оружія, не выстраивалъ машинъ, не обходилъ стѣнъ, не укрѣплялъ ихъ башнями и не посылалъ пословъ къ другимъ народамъ; но направилъ послами къ небу молитвы вѣрующаго духа, которыми, какъ онъ надѣялся, могъ угодить Царю небесному. Этотъ царь (Езекиа) представилъ въ жертву всеожоженія свои слезы, свое сокрушенное сердце, себя самого, облеченнаго во вретнице. Тому, кто былъ знатнѣе прочихъ, надлежало быть поручителемъ за души всѣхъ: простершись на землю, онъ изливалъ просительныя молитвы; у него на сердцѣ не было царскаго тщеславія, онъ не думалъ о царствѣ, но въ своемъ духѣ размышлялъ только о томъ, что спасеніе заключается больше въ совѣтѣ Божественномъ, чѣмъ въ помощи воиновъ. Царю и князю свойственно, чтобы онъ не только былъ почитаемъ болѣе тѣхъ, кто не облечены властью, но также имѣлъ бы заботу о подчиненныхъ больше той, какову имѣютъ они сами.

2—3. *И рекоша Исаи: сія глаголетъ Езекиа: день печали и укоризны.* Почему же Езекиа самъ не пришелъ къ пророку? Онъ сдѣлалъ лучше и надежнѣе, когда пришелъ къ Богу. *Сія глаголетъ Езекиа.* Въ своей слабости онъ говорилъ: *помяни, Господи, како ходихъ предъ тобою со истинною* (Ис. xxxviii, 3); не такъ говоритъ теперь: онъ не указываетъ ни на святость жизни, ни на множество добродѣтелей, а только на величіе скорбей: *день печали*; не потому, говорить, я скорблю, что городъ осажденъ, но потому, что варваръ равняетъ Господа съ демонами, полагаетъ, что Онъ не сильнѣе ихъ.

День обличенія и гнѣва днешній день, понеже прииде болѣзнь 285
раждающей, крѣпости же не имѣетъ родити. Двойная скорбь бы-

ваеть, когда пришло время родить: какъ потому, что дитя не можетъ появиться, такъ и потому, что рожденіе нужно ускорять усиліемъ, которое не приноситъ пользы. Видишь ли, что онъ также молился о томъ, чтобы были удалены скорби. Но тотъ, кто изливаль такія молитвы и говорилъ такъ смиренно, впоследствіи сталъ гордымъ. Какое зло — гордость! Хотя онъ имѣлъ многочисленныя и значительныя свидѣтельства Божественной помощи, однако послѣ того онъ забылъ обо всемъ этомъ, какъ и о своей траурной одеждѣ: до того онъ былъ охваченъ порокомъ гордости.

Да услышитъ Богъ твой словеса Рапсакова. Такъ и виневи-тяне говорили: *еще раскается Богъ отъ гнѣва ярости своея* (Ион. III, 9). Чему намъ слѣдуетъ научиться изъ этого? Хотя мы не надѣялись найти милосердіе, однако намъ не должно удерживаться отъ молитвы. Слово: *еще* есть признакъ неувѣреннаго ума. Тоже говорилъ Богъ пророкамъ: *и послушай*, говорить (Втор. V, 27), а потомъ: *кто дастъ, еже быти тако сердцу ихъ* (Втор. V, 29)? Хотя Богъ прекрасно зналъ, что они (евреи) не будутъ слушать, однако Онъ не щадилъ увѣщаній; будемъ же и мы поступать такимъ образомъ. *Да услышитъ Богъ словеса Рапсакова.* Онъ не осмѣливается назвать Его своимъ Богомъ. Итакъ, что ты говоришь? Ты молишь Бога, но надѣешься получить спасеніе не ради своихъ молитвъ, а ради обидъ непріятеля; точно такъ же говорится и въ притчахъ: *еще падетъ врагъ твой*, не обрадуйся ему, въ преткновеніи же его не возносия. *Яко узритъ Господь и не угодно будетъ Ему, и отвертитъ ярость Свою отъ него* (Притч. XXIV, 17). Часто побуждаетъ Бога и вызываетъ на помощь не достоинство спасаемыхъ, но злоба нечестивыхъ. Такимъ образомъ и здѣсь здравый въ своемъ умѣ показалъ большое смиреніе. Видишь ли, какъ постыдно порицаніе? Не думай, что это слова Рапсака; то были слова царя, такъ какъ прибавлено: *яко посла царь Ассирійскій*; а онъ послалъ такія пустыя и исполненныя гордости слова, чтобы оскорбить Бога живыхъ. Это не городу было осадой и не намъ безславіемъ, но, напротивъ, намъ было великою скорбью, что онъ осмѣлился все это высказать противъ Бога, и поносилъ Его обидными словами; онъ не сказалъ ни одного слова, чтобы обнаружить свое великое благочестіе.

236

И да помолишия къ Господеви Богу твоему о оставшихся сихъ. Смотри: вслѣдствіе несправедливыхъ словъ врага, молитва Езекии, душевное настроеніе пророка и вмѣстѣ угнетенное состояніе остальныхъ соединены со многою скорбію. Также и мы будемъ прибѣгать къ тѣмъ, которые могутъ свободно говорить съ Господомъ, потому что они — твердыя башни для нашей защиты. Но не достаточно

только прибѣгать къ нимъ. Езекиа и самъ не переставалъ молиться, хотя и возвѣстилъ пророку: прежде того одинъ, а потомъ вмѣстѣ съ нимъ, онъ усердствовалъ въ молитвѣ. Поэтому не слѣдуетъ пренебрегать молитвой, а не только прибѣгать къ святымъ. Царь покрывался пепломъ, хотя былъ въ славѣ, только затѣмъ, чтобы удержать войну. Ты же, обыкновенный человѣкъ, лишенный почестей, не приходишь молиться къ Богу, но украшенный въ развѣвающуюся тунуку, намазанный благовоніями, ты пренебрегаешь быть въ мирѣ съ Тѣмъ, Который прогнѣвался на тебя. Никто, подверженный бездѣйствію, не можетъ примириться съ Царемъ царей и угодить Ему, прогнѣвавшемуся. Подумай о величій Того, Которому молишься, о множествѣ своихъ грѣховъ и о бренности своей природы, и, сознавъ это въ своемъ умѣ, смиряй себя ничтожнаго. Хотя ты облачаешься въ рубище, однако ты не сдѣлалъ ничего достойнаго Того, Которому желаешь угодить. Время скорби и слезъ, а не смѣха и радости; мы всегда много согрѣшаемъ и вызываемъ гнѣвъ Божій; ужели намъ не должно по крайней мѣрѣ на какой-либо часъ воздерживаться отъ грѣховъ?

6—7. *И рече имъ Исаія: сія глаголетъ Господь: не бойся отъ словесъ, яже еси слышалъ, ими же укориша мя послы царя Ассирійска.* Смотри, какъ Онъ возбуждаетъ его и ободряетъ: онъ, говорить, порицалъ Меня; когда дѣло обстоитъ такимъ образомъ, ты не бойся. Когда Богъ считаетъ обиды нанесенными Ему самому, то мы, вслѣдствіе ихъ, не должны приходить въ смущеніе. Онъ, говорить, противъ Меня возстаетъ, противъ Меня ведетъ войну. *Се Азъ вложу въ него духъ* (т. е. смущеніе) *и услышавъ глѣшь, возвратится въ страну свою, и падетъ мечемъ на своей земли.* Онъ говорить о послѣднемъ наказаніи, не объявляя о всѣхъ, послѣдовательно бывшихъ, постоянныхъ ударахъ. Миѣ кажется, Онъ не обрекъ бы его такому наказанію, если бы тотъ не упорствовалъ въ томъ же порокѣ. Этими словами въ то же время Богъ ободрилъ духъ Езекиа; если бы Онъ сказалъ, что тому должно пасть отъ меча въ странѣ твоей (іудейской), то Онъ, конечно, навелъ бы на него сомнѣніе, что тотъ, хотя и падетъ отъ меча, однако можетъ навредить ему; когда же падаетъ въ своей странѣ, то земля его (Езекиа) остается безопасной. Потомъ, для искорененія гордыхъ умовъ, пророкъ говорить: *и посла послы путемъ прямымъ. Еда избавиши сихъ (народовъ и вождей) бози язычестии?* Это служить къ тому, чтобы сами непріатели увѣровали въ великую силу Божию.

237

14—15. *И взя Езекиа книгу отъ пословъ и прочте ю, и виде въ храмъ Господень и помолися Господеву.* Онъ взялъ книгу, какъ

бы великое вооруженіе, чтобы Богъ согласился съ нимъ. Смотри: отецъ его былъ невѣрующимъ, а онъ, напротивъ, исполненъ вѣры и жестоко борется противъ врага. Откуда онъ взялъ оружіе противъ завоевателей? Изъ дома Божія, изъ молитвъ и прошеній. Эти оружія велики и необходимы, для того, чтобы всегда и вездѣ призвать отъ Бога помощь. *Господи Саваоѣ, Боже Израилевъ...* Саваоѣомъ называются вышнія силы, ангелы и архангелы. Оскорбленія непріятелей, говоритъ, нисколько не подвигли меня; вслѣдствіе ихъ хуленій, я отнюдь не думаю, будто теперь безсильна помощь Твоя. Хотя бы и часто умаляли славу милосердія Твоего, однако я исповѣдую Твое великое могущество не только надъ землею, но и на небесахъ. Почему же? Богъ силенъ, а вы не достойны спасенія. Потому онъ прибавляетъ: *Боже Израилевъ. Я всемогущъ, потому что Я Господь Саваоѣ, т. е., силь.* Ты желалъ, и это угодно Тебѣ, потому что Ты—Господь Израилевъ, *судяй на Херувимѣхъ: Ты еси Богъ единокъ царь всякаго царства вселенныя.* Такъ какъ варваръ думалъ, что Богу принадлежать только Іудея, небольшая часть вселенной, и обращался къ Богу, какъ бы къ равному себѣ, то Езекія, для уничтоженія этого мѣшья, говоритъ: *Ты еси царь вселенныя.* Ты не только царь, но Ты *единокъ, несравнимый съ кѣмъ-либо, не имѣющій себѣ союзника или товарища,*—какъ думаетъ сиріецъ.

17—20. Ты сотворилъ еси небо и землю. Если они—дѣла могущества Твоего, то тѣмъ болѣе ихъ обитатели. *По истинѣ бо пусту сотвориша цари Ассирійстїи всю землю, и страны ихъ, и свергоша кумиры ихъ во огонь.* Почему же? *Не бѣша бо бози, но дѣла рукъ чловѣческихъ.* Такимъ образомъ, сила Божія показывается вездѣ, не только отъ своихъ, но и отъ чужихъ,—потому что они были демоны, а не боги. *Нынѣ же, Господи, Боже нашъ, спаси ны отъ руки ихъ, да увѣдятъ вся царствїя земная, яко Ты еси Богъ единокъ.* Я и безъ свидѣтельства знаю Тебя, но, чтобы и другіе узнали Тебя изъ совершенства Твоихъ твореній, и чтобы спасеніе было общимъ ученіемъ и правиломъ для всѣхъ,—пусть городъ освободится отъ бѣдствій, чтобы весь міръ спасся отъ заблужденія. Надежда Іерусалима научить имѣющихъ великій варварскій образъ мысли. Видишь ли, онъ управлялъ всѣми дѣлами и, по исполненіи ихъ, имѣлъ способность прорицанія?

21. *И посланъ бысть Исая, сынъ Амосовъ, ко Езекію, и рече ему: слышахъ, о нихъ же молился еси ко Мнѣ.* Онъ не говоритъ, что ради тебя Я услышалъ царя, но ради молитвы, которою ты молился. Всегда послѣ молитвы мы видимъ даръ. Но развѣ Богъ не могъ безъ молитвы даровать спасеніе? Но тогда спасенный не приготавливалъ себѣ ни добродѣтели, ни предвидѣнія.

22. *Сіе слово, еже глагола о немъ Богъ: похули и поругася тебѣ.* Прежде онъ говорить объ избіеніи непріятелей, чтобы ободрить Езекию. *Кого укорилъ еси...* Развѣ видимыя вещи не убѣдятъ тебя? На кого направилъ стрѣлы? *Къ кому возвысилъ еси гласъ твой? Ты бо реклъ еси, что и нынѣ говоришь: и вселенную всю объиму рукою моею, яко гнѣздо и яко оставленная яица возму* (Ис. x, 14). Теперь ты поносишь Меня и считаешь Мою силу своею.

26. *Не слышалъ ли еси издревле сихъ, яже Азъ сотворихъ? Отъ древнихъ дней соетцахъ, нынѣ же покажахъ.* Смотри, какую помощь доставляютъ намъ пророки. Такъ какъ ты не увѣровалъ, то Я поставлю судилища и посажу въ судьи всю вселенную. (Царь ассирійскій) говорилъ: своею силою и совѣтомъ я овладѣлъ тѣмъ и другимъ городомъ; напротивъ, говорить Богъ, не своею силою и мудростію, но Моею, такъ какъ прежде, чѣмъ это исполнилось, Я предсказалъ тебѣ. Но тотъ говорить: я этому не вѣрю. Если ты не вѣришь, то конецъ событій научить тебя. Если Я какого-либо жалкаго дѣлаю внезапно мужемъ храбрымъ и властелиномъ, то не открывається ли отсюда, что и прежде не безъ Моей воли совершилось такое разрушеніе города? Иначе, отъ малой побѣды должно вѣрить великому. Такъ какъ язычники не вѣрують Христу, говорящему о воскресеніи, то мы покажемъ имъ большее дѣло, чѣмъ воскресеніе, чтобы они не сомнѣвались относительно меньшаго. Привести весь міръ, чуждый вѣры, ко Христу — гораздо больше, чѣмъ воскресеніе. Тѣлесная природа не противится волѣ Творца и не можетъ Ему противостоять, Божественная свобода пожелала творенія тѣль, и они произошли; кромѣ того, она желала, чтобы люди были добрыми, но тѣ не были таковыми. Когда ты видишь, что совершилось что-либо весьма трудное, вѣруй въ то, что — болѣе легко, потому что все содержится подъ Божественною властью. Нѣкоторыя же вещи не только подлежатъ этой власти, но и зависятъ отъ твоего свободнаго изволенія. Точно также и пророчество тогда познается лучше, когда оно открываетъ не только то, что самъ Богъ намѣренъ дѣлать, но и то, что желаешь ты самъ. Смотри, чтò здѣсь говорится: хотя Богъ показываетъ свое могущество, но причина такого проявленія зависитъ отъ него.

28—29. *Нынѣ же покой твой, и исходъ твой, и входъ твой Азъ вѣмъ: ярость же твоя, ея же разгнѣвался еси на Мя, и огорченіе твое взыде ко Мнѣ.* Не только, говорить, *ярость, ея же разгнѣвался еси*, но и: *взыде ко Мнѣ*. Онъ показываетъ свое долготерпѣніе, какъ относительно содомлянъ: не тотчасъ послѣ возмущенія твоего Я возсталъ противъ тебя, говорить, но Я выжидалъ восхожденія твоего ко Мнѣ.

30—34. *Сіе же тебѣ знаменіе.* Слово направляется къ Езекии. *Яждь сего лѣта, еже еси всялял, а во второе лѣто, еже отъ себе растеть, т. е.: вы не пойдете въ рабство, но будете ѣсть то, что посѣяли;* этимъ Онъ объявляетъ, что вы не будете побѣждены непріятелями. Слова: *въ лѣто второе, еже отъ себе растеть,* какъ мнѣ кажется, обозначаютъ, что будетъ изобиліе хлѣба, т. е., что земля произведетъ плодовъ настолько, что ихъ достаточно будетъ и для второго года. *А въ третіе настѣяше пожнете, и насадите винограды, и съѣсте плоды ихъ. И будутъ оставшии во Іудеи, прорастятъ коренія долу и сотворятъ въ верхъ плодъ.* Это предсказывается для того, чтобы они (іудеи) не были лишены надежды. *Ревность Господа Саваова сотворитъ сія.* Видишь ли, что пророкъ все предостерегаетъ царя, чтобы онъ никогда не думалъ, что спасеніе дастся ему ради его добродѣтелей, а не ради благоволенія Божія. Тѣмъ не менѣе, онъ впалъ въ гордость.

240 *Сего ради тако глаголетъ Господь на царя Ассирійска: не вкидетьъ въ сей градъ.* Смотри на гордость непріятеля и на побѣду царя безъ пролитія крови, сообразно тому, что предсказалъ пророкъ: *падетъ отъ страны твоя тысяща* (Псал. хс, 7), а ты только будешь видѣть пораженіе непріятелей. *Защиту градъ сей, еже спасти ео Мене ради и ради Давида раба Моего.* Смотри, какъ Онъ смягчаетъ сердце царя, чтобы онъ не впалъ въ прегрѣшеніе. Однако, онъ согрѣшилъ.

36. *И изыде ангелъ Господень, и изби отъ полка Ассирійска сто осмьдесятъ пять тысящъ: и воставше заутра, обрѣтоша вся тѣлеса мертва.* Это случилось ночью, чтобы они (евреи) не приписывали себѣ побѣды; чтобы, если бы они когда-либо стали гордиться, имъ препятствовало въ томъ самое время, такъ какъ все это совершилось въ то время, когда спали.

37—38. *И отъиде возвращая, и вегда покланялися ему идоламъ своимъ, сынове его пришедше убиша его мечми.* Смотри, каково вѣвѣріе: и послѣ того, какъ онъ созналъ многообразно силу Божію, онъ почиталъ идоловъ, испрашивая отъ нихъ спасенія,— и потому въ то время испыталъ силу Божію. *И воцарися Асорданъ сынъ его вмѣсто его.* Когда онъ думалъ, что достигъ дома, съ нимъ случились большія бѣдствія, чѣмъ тѣ, которыя произошли отъ ангела: онъ палъ, убитый своими сыновьями, и никакой пользы не принесли ему идола, такъ какъ они были безсильны. Нельзя сказать, что это произошло оттого, что онъ не молился идоламъ,—онъ былъ убитъ во время молитвы передъ идолами. Почему же ты, глупый діаволь, не помогъ ему, когда онъ преданъ былъ такому бѣдствію? Онъ собралъ воиновъ противъ варварскихъ народовъ, и ты никакъ не помогъ ему, но допустилъ смерть многихъ воиновъ

въ чужой странѣ. Однако онъ не жаловался на тебя, и не уклонился отъ тебя, и не хулилъ тебя, но, пришедши, молился тебѣ, и почему же ты потерпѣлъ убійство его предъ тобою? Ясно, что ты совершенно безсиленъ.

ГЛАВА XXXVIII.

1—2. *Бысть же въ то время*, говоритъ (пророкъ). Не безъ 241
умысла прибавляетъ пророкъ: „въ то время“, но чтобы научить насъ о причинахъ зла, такъ какъ часто у многихъ нѣчто доброе бываетъ началомъ зла, что подтверждается и книгами Паралипоменонъ: и смириси Езекия отъ высоты сердца своего (2 Пар. xxxii, 26). Смотри, человекъ! справедливо на насъ приходятъ бѣдствія. Что было достаточно для того, чтобы ты возгордился? Можетъ быть ты своею силою управлялъ, или совершилъ побѣду? Можетъ быть ты преслѣдовалъ непріятелей? Но развѣ не въ то [время, когда спалъ весь городъ, все это совершилось? Причиною того превосходства было то, что Богъ управлялъ городомъ. Развѣ ты не слышалъ: *Мене ради и ради Давида раба Моего* (Ис. xxxvii, 35)? *И прииде къ нему Исаи и рече: устрой о дому твоємъ*. Смотри, когда онъ пришелъ къ нему: тогда именно, когда Езекия былъ въ великой скорби, чтобы, находясь въ своей болѣзни, онъ легче увѣровалъ. Кромѣ того, ему должно было вѣровать и ради того, что произошло съ нимъ и съ непріятелемъ. *Устрой о дому твоємъ, умираеши бо ты и не будеши живъ*. Не просто сказалъ: *умираеши*, но прибавляетъ: *напиши, устрой*,—что иные толковники объясняютъ: „прикажи“, каковое выраженіе побуждало къ болѣе крѣпкой вѣрѣ. Такимъ образомъ онъ велъ себя такъ, что подтвердились остальные чудеса, которыя имѣли совершиться.

И обрати Езекия лице свое къ стѣнѣ. Почему пророкъ не указалъ причину болѣзни? Чтобы не обезславить праведника. Подумай теперь, что болѣзнь не дозволила ему идти въ храмъ Божій и даже гулять, такъ какъ онъ смертельно болѣлъ, но онъ не былъ небреженъ. Изъ этого намъ должно научиться тому, что намъ всегда нужны добрая воля, свобода и разумѣніе. Почему же онъ обратился къ стѣнѣ? Чтобы тайно и спокойно имѣть возмож- 242
ность говорить къ Богу, когда не было иного утѣшителя.

3. *Помяни, Господи, како ходихъ предъ Тобою со истиною, и сердцемъ истиннымъ, и угодная предъ Тобою сотворихъ. И плакася Езекия плачемъ великимъ*. Почему же онъ не надѣялся на свою добродѣтель? Потому что онъ видѣлъ лучшее, чѣмъ скорби. *Говорить — предъ Тобою* не для хвастовства и не для того, чтобы этимъ

доставить себѣ славу человѣческую, но съ совершеннымъ сердцемъ. Онъ прибавляетъ слезы для того, чтобы какъ можно яснѣе показать, что онъ не только надѣется на добродѣтели, но также имѣетъ надежду получить спасеніе въ милосердіи Божіемъ. Видишь ли, онъ не произноситъ многихъ словъ, но только покаяваетъ благочестіе сердца. Такъ все здѣсь сосредоточено.

4—5. *И бысть слово Господне ко Исаяи, глаголя: рцы Езекии; тако глаголетъ Господь Богъ Давида отца твоего. Онъ не сказалъ: Господь твой; пророкъ имѣлъ въ умѣ благочестіе отца, кротость и смиреніе Давида. Услышахъ молитву твою, и видѣхъ слезы твоя: се прилагаю къ лѣтомъ твоимъ лѣтъ пятнадцать.* Научимся изъ этого тому, что относится къ великому благочестію. Намъ должно изслѣдовать въ отдѣльности: происходитъ ли кончина жизни вслѣдствіе болѣзни, или по душевнымъ причинамъ, вслѣдствіе ли естественныхъ недуговъ, или чьихъ-нибудь притѣсненій? Дни нашей жизни 70 или самое большее 80 лѣтъ (ср. Пс. lxxxix, 10): здѣсь, говорятъ, предѣлъ природы, только доселѣ простирается человѣческая природа. Хотя не всегда такъ бываетъ, но отъ немногихъ случаевъ не будемъ заключать ко всѣмъ. Обратимъ рѣчь къ иному. Смерть происходитъ отъ грѣховъ, почему Писаніе говоритъ: *многое время проживеши, и приложатся тебѣ лѣта живота* (Притч. ix, 18); *и да долголѣтенъ будеши на земли* (Исх. xx, 12); *не буди жестокъ, да не умреши не во время свое* (Екклес. vii, 18), и въ иномъ мѣстѣ: *число днй твоихъ исполняя исполню* (Исх. XXIII, 26). Но мы прекрасно знаемъ, однѣ смерти бывають своевременно, а другія несвоевременно; однѣ по праведности, другія по грѣхамъ. Но развѣ могутъ быть несвоевременныя смерти по добродѣтелямъ? *Восхищенъ бысть*, говорится, *да не злоба измѣнитъ разумъ его* (Прем. Солом. iv, 11). Отсюда ясно, что смерть можетъ быть несвоевременной по опредѣленію мудрости и по милосердію Божію. Пріими, говоритъ, Господи, Іосію, дабы онъ не узрѣлъ грядущихъ золъ (ср. 4 Цар. xxi, 20). Видишь ли, что (не только) вслѣдствіе бѣдствій, а также и по милосердію Божію, бывають то несвоевременная смерть, то старость. Говорится: *и да долголѣтенъ будеши на земли* (Исх. xx, 12). Но иная бываетъ старость по грѣхамъ, по сказанному о Каинѣ: *всякъ, убившій Каина, седмизды отмститися* (Быт. iv, 15), какъ это по иному случаю объяснили иныя, и какъ объяснили также мы въ толкованіи на Захарію ¹⁾. А Павелъ говоритъ: *сега ради въ васъ мнози немощни и спятъ довольни* (1 Кор. xi, 30). Ясно, что мы

¹⁾ Толкованіе св. Іоанна Златоуста на книгу св. пророка Захаріи, о которомъ онъ здѣсь упоминаетъ, до послѣдняго времени не найдено.

нашли двѣ причины своевременной и несвоевременной смерти, противоположныя между собою: праведность и грѣхъ. Посмотримъ, не можемъ ли мы найти также иныхъ причинъ. Да, находимъ, именно, — хотя ты и не вѣришь этому, — то, что Богъ можетъ возбудить болѣзнь или обиды людей. Умирають не только по причинѣ козней человѣческихъ, а и по допущенію Божию, подобно тѣмъ, на которыхъ упала башня (Силоамская), о которыхъ Иисусъ говорилъ: *мыслите ли, яко тѣи должнѣйши бяху паче всѣхъ живущихъ во Иерусалимѣ* (Лук. XIII, 4). А бываетъ иная причина и своевременной смерти, какъ исполнилось это на Павлѣ. Не напрасно и не неправедно былъ долговѣченъ этотъ праведникъ: *а еже пребывати во плоти, нужнѣйшесть есть васъ ради* (Филип. I, 24), иначе онъ быстро отправился бы ко Христу: онъ желалъ оставаться во плоти ради проповѣди. Такимъ образомъ и пророки по этимъ же причинамъ вели долгую жизнь для пользы многихъ. Вотъ мы показали уже три причины своевременной и несвоевременной смерти; желаете ли вы также знать и четвертую причину? Авраамъ обновился отъ старости къ юности, чтобы родить дѣтей. Желаете ли также знать пятую причину, которая неслезанна и удивительна? Смерть младенцевъ, которые были убиты въ жестокое правленіе нечестиваго Ирода: они были умерщвлены не по причинѣ праведности или грѣховъ и не были восхищены по причинѣ злобы, но были убиты вслѣдствіе жестокости сердца: Иродъ убилъ ихъ по своей злобѣ. А почему, скажутъ, погибли во время потопа? Мы скажемъ: истреблены были по повелѣнію Божию за свои грѣхи. А почему — младенцы израильскіе? Почему — первенцы египетскіе? И тѣ по какой-либо причинѣ. Какъ тѣ, которые были истреблены въ потопѣ, такъ и тѣ, которые были убиты Иродомъ, и тѣ, которые убиты въ Египтѣ: всѣ по разнымъ причинамъ. Такъ какъ причины смерти отдѣльныхъ людей различны, то должно изслѣдовать, каковы онѣ. Во время Ноя — чтобы не распространилось зло, во время Христа — не такъ; египтяне погибли за грѣхи отцовъ, израильтяне же по причинѣ злобы египтянъ. Но если ты скажешь, почему Онъ не погубилъ сразу всѣхъ грѣшниковъ, то я скажу: придетъ судъ. Если кто-либо скажетъ, что младенцы, умерщвленные Иродомъ, были убиты не по тѣмъ причинамъ, такъ какъ, если бы они были грѣшниками, то могли бы исправиться, а если праведниками, то имъ нанесена обида, — то мы скажемъ, что *на самомъ дѣлѣ* — не такъ. Богъ умѣетъ воздавать даже едва родившимся, когда Онъ даже о неродившемся, который не сдѣлалъ ничего добраго или злого, говорить: *болѣй поработаетъ меньшему* (Рим. IX, 12), а также: *Иакова возлюбилъ, Исава же возненавидѣтъ* (тамъ же ст. 13), и это сказано относи-

тельно грядущаго, такъ какъ Богъ знаетъ, какого они направленія. Ясно, что новорожденные, если хороши, угодны Богу, а если злы, то смерть для нихъ же полезнѣе, чтобы они не сдѣлались злыми. Но какимъ образомъ, скажутъ, понимать слѣдующее: если предается казни какой-либо воръ или преступникъ, то ужели Богъ повелѣлъ, чтобы тотъ умеръ злою смертю? Не отъ Бога произошло такое повелѣніе, но отъ злобы. Тотъ злоупотребилъ свободою, самъ былъ причиною своей смерти, самъ принялъ на себя иго смерти, какъ говорить премудрый: *рукама призва ю* (Прем. Солом. 1, 16). Но если кто-либо стремительно падаетъ, то развѣ не Богъ причиняетъ такую смерть? А можетъ быть онъ упалъ вслѣдствіе небрежности? Если Богъ попускаетъ ему умереть такимъ образомъ, то онъ въ совершенствѣ знаетъ причины этого. Если же умираетъ какой-либо удавленникъ, то Богъ не желаетъ этого, а попускаетъ по гордой волѣ таковыхъ. Такимъ же образомъ, когда на путешественника нападаютъ воры, то иногда 245 одному путешественнику Онъ дозволяетъ пройти, и его спасаетъ, а иногда относительно другого онъ попускаетъ смерть, чтобы не уничтожить свободы. Итакъ, мы полагаемъ, что одна смерть бываетъ по повелѣнію и волѣ Божіей, а другая по его попущенію, хотя и противъ его воли,—убійца осудилъ самъ себя. Богъ не вездѣ помогаетъ, хотя и желаетъ, чтобы мы на Него надѣялись: Онъ никогда не презираетъ, такъ чтобы не думали, что творенія Его не имѣютъ промысленія и попеченія о себѣ. Ясно, что опредѣленная людямъ отъ Бога смерть не есть неизбѣжна, но что Богъ отмѣняетъ уже произнесенное рѣшеніе относительно смерти, вслѣдствіе покаянія, когда къ нему прибѣгаетъ праведникъ или грѣшникъ. И относительно праведнаго Езекии было произнесено рѣшеніе, но онъ слезами своими измѣнилъ таковое рѣшеніе. Такимъ образомъ, Богъ желаетъ, чтобы смерть происходила не только по природѣ, но также по праведности или по грѣхамъ, чтобы мы имѣли возможность своею праведностію избѣгать несвоевременной смерти. Но скажутъ: какая теперь польза, когда я слышу, что первый человекъ умеръ по грѣхамъ, я же, хотя соблюдаю кое-какую праведность, однако умираю, уничтожаемый тѣмъ же наказаніемъ? Если ты праведенъ, то ты можешь избѣгнуть несвоевременной смерти; если же ты грѣшникъ, то нельзя. Въ то время это имѣло значеніе, но теперь Богъ повелѣлъ, чтобы и смерть вмѣнялась въ ничто.

Се прилагаю къ лѣтмъ твоимъ лѣтъ пятнадцать. Скажутъ: не болѣе, такъ опредѣлено было. Но развѣ не понимаютъ, что рѣшеніе было принято, а онъ (Езекиа) измѣнилъ его своими слезами? Это было знакомъ милосердія Божія. Если

кто-либо получаетъ приговоръ отъ человѣка, то онъ не можетъ быть въ безопасности, если только не заступится предъ судьей кто-нибудь, имѣющій большую власть, который въ состояніи освободить осужденнаго. Но не такъ у Бога: тотъ, кому произнесено было рѣшеніе, молился и плакалъ одинъ, и наказаніе смертное было отмѣнено.

6—8. *И отъ руки царя Ассирійска избавлю тя.* Смотри, какъ Онъ сокрушилъ его гордость: Я, говоритъ, избавлю тебя, но не ты себя. *Сіе же тебѣ знаменіе отъ Господа.* Во время войны, Онъ даетъ, какъ знаменіе, условіе побѣды. *Сіе же тебѣ знаменіе: яждь въ сіе лѣто, еже встѣяль еси* (Ис. xxxvii, 30),—даетъ такое знаменіе, которое указываетъ на прошедшее, такъ какъ Богъ даетъ знаменіе не только тогда, когда желаетъ, чтобы вѣровали въ какое-либо будущее событіе, но и тогда, когда желаетъ, чтобы не забыли о прошедшемъ. Подобнымъ образомъ въ исторіи мѣднаго змѣя, который изображалъ распростертыя руки: *напишите*, говорится, въ память сіе, да вѣдомо будетъ инымъ языкомъ и грядущимъ (ср. Второз. xxxi, 19). Если совершившіяся вещи близки, то онѣ не нуждаются въ знаменіяхъ, если же онѣ отдаленны, тогда нуждаются. Теперь смотри на чудесную вещь и предсказаніе: чудеснымъ 'былъ конецъ войны, когда явился ангель и были избиты воины ассирійскіе. Но болѣе дивно было предсказаніе: вы будете сѣять и жать какъ бы во время мира, но не какъ въ такое время, когда является непріятель, на подобіе грозной молніи. Онъ прибавилъ знаменіе къ знаменіямъ не ради праведника, такъ какъ онъ вѣровалъ и безъ знаменія, но ради прочихъ, чтобы открылось все, и чтобы чрезъ избіеніе многихъ непріятелей они познали, что Онъ есть владыка смерти, а чрезъ продленіе жизни Езекии—что Онъ есть начальникъ и податель жизни. *Се азъ возвращу стѣнь степеней, имже скиде солнце десять степеней дому Ахаза отца твоего. И възде солнце.* Симмахъ говоритъ яснѣе: вотъ, говоритъ, Я заставлю возвратиться тѣнь ступеней, которыми она сошла по часамъ Ахаза ¹⁾, и возвращу солнце на десять ступеней; и возвратилось солнце на десять часовъ, тихо сходя по ступенямъ ²⁾. Дѣйствительно было удивительно: если бы Онъ повелѣлъ возвратиться тѣни быстро, то это не было бы удивительно, и могли бы думать, что можетъ быть это произошло отъ солнечнаго теченія и здѣсь ничего не проявилось особеннаго; но изъ тихаго возвращенія было ясно, что это совершилось Всемогущимъ Правителемъ міра.

¹⁾ Симмахъ въ Экзавлахъ Оригена по над. Филльда: ἐν ὥρολογίῳ ἡ Ἀχαζ.

²⁾ Симмахъ тамъ же: καὶ ὑπέστρεψεν ὁ ἥλιος; δεκά ὥρας δια τῶν βαθμῶν ὧν κατέβη.

Смотри: дѣло совершается не на ровномъ мѣстѣ, но на ступеняхъ, гдѣ ясно видѣлась сила Совершающаго чуда. И это случилось на всемъ земномъ шарѣ. Никто когда-либо не видѣлъ и не слышалъ, чтобы совершилось чудо равное этому. Иисусъ Навинъ говоритъ: *да станетъ солнце и луна*, и они стали (Ис. Нав. х, 12). Хотя это было и великое знаменіе, однако оно не показывало, что солнце и луна стали сами собою, но что есть кто-то удерживающій ихъ и все направляющій. Для того, чтобы не подумали, что твореніе въ опредѣленномъ своемъ видимомъ теченіи, равно и солнечное движеніе—останавливаются собственною силою, Онъ двигаетъ солнечную тѣнь тихо и измѣняетъ ее по желанію, не потому, что Онъ желаетъ вредить всему міру, но затѣмъ, чтобы, побуждаемые удивленіемъ, всѣ обратились къ вѣрѣ. Солнцу повелѣлъ стать Иисусъ Навинъ, повернулъ же его назадъ Богъ и Христосъ замедлилъ путь его, чтобы ты, видя его замедленіе, научился, что это произошло не отъ природы солнца, а отъ Творца.

247 9—10. *Молитва Езекии царя Іудейска егда болѣзъ*,— а иные переводчики говорятъ: *егда болѣзъ и возста отъ недуга своего*. Видишь ли, онъ воздаетъ благодарность въ болѣзни и вспоминаетъ о благодѣяніяхъ. *Азъ рекохъ: въ высотѣ днй моихъ*. Высотою днй онъ называетъ дни молодости, или, какъ иные переводчики говорятъ: въ мои спокойные дни, т. е., во время бездѣйствія или покоя. *Пойду во врата адова, оставлю лѣта прочая*, т. е., я умру несвоевременно. Мѣрою печали служатъ года; намъ же нужно жить.

11—12. *Рекохъ: кому не узрю спасенія Божія на земли живыхъ, кому не узрю человека со живущими*. А это еще печальнѣе, потому что мертвые также подвержены печали. *Осталъ отъ сродства моего, оставилъ прочее живота моего, изыде и отъиде отъ мене аки разрушай кущу поткнувый: аки платно духъ мой во мнѣ бысть, ткаельницу приближающей отръзати*. Отсюда ясно, что жизнь его была близка къ концу, потому что онъ уже намѣревался умереть, и все таки былъ спасенъ Богомъ. Итакъ, это было дѣломъ какъ бы новаго воскресенія; хотя рѣшеніе относительно смерти не исполнилось, однако жизнь его какъ бы имѣла конецъ. И такой умершій былъ воздвигнутъ Тѣмъ, Кто освобождаетъ отъ смерти.

13. *Въ той день преданъ быхъ до завтра аки льву; львомъ онъ называетъ великую скорбь. Тако сокруши вся кости моя: отъ дне бо до ночи преданъ быхъ*. Такъ онъ открываетъ угрожавшій ему конецъ и нечаянное спасеніе отъ Бога. Потеря надежды во истину для него была надеждою.

14—20. *Яко ластовица, тако возопію, и яко голубь, тако поучуся*,

т. е., я взывалъ, молился вслѣдствіе остроты скорби. *Исчезость бо очи мои, еже взирати на высоту небесную, ко Господу, иже избави мя и отъ болѣзнь души моея. Господи, о той бо возвестися тебѣ, т. е., о мнѣ, и воздвиглъ еси дыханіе мое, и утѣшився ожихъ: избавилъ бо еси душу мою, да не погибнетъ, и завергъ еси за мя вся грѣхи моя.* Видишь ли, онъ показываетъ грѣхъ какъ причину смерти, подобно тому, какъ и самъ исповѣдалъ. *Не похвалятъ бо тебе иже во адѣ, ни умершии возблагодарятъ тя.* 248

Итакъ, тѣ, которые не благодарятъ Бога, ничѣмъ не отличаются отъ умершихъ; они даже хуже ихъ, потому что не благодарятъ Бога считаются умершими и скрытыми въ гробницѣ. Истинно онъ говоритъ: *живи же возблагодарятъ Тя, якоже и азъ*: онъ называетъ живыми тѣхъ, которые преданы благочестію, какъ ясно изъ слѣдующихъ словъ: *якоже и азъ*. Въ то время былъ живымъ не онъ одинъ, но весь міръ, однако относительно благочестія живымъ былъ только онъ одинъ. Езекиа не былъ лишенъ вѣры въ воскресеніе: *не похвалятъ бо тебе иже во адѣ, ни умершии возблагодарятъ тя*. Но умершіе во грѣхахъ подобны истлѣвшимъ въ землѣ, лишеннымъ благословенія. *Не престану благодарити Тя съ пѣснью вся дни живота моего прямо дому Божію*. Видишь ли, онъ обѣщаетъ великое покаяніе во грѣхахъ. Пока онъ не перестанетъ благодаритъ Бога, *прямо дому Божію*, за это время никогда грѣхъ не можетъ въ немъ укорениться.

21—22. *И рече Исаія ко Езекии: возми пласть отъ смоковей и сотри, и приложи, и здравъ будешь. И рече Езекиа, сіе знаменіе, яко възду въ домъ Божій*. Но почему онъ приказалъ наложить на рану пласть изъ смоквы? По подобію Неемана, который пожелалъ приобрести нѣсколько земли, какъ видимый и тѣлесный знакъ выздоровленія; такъ сдѣлалъ и онъ.

А почему сказано: *молитва Езекии, егда воста отъ недуга своего*,—теперь же говорится: *приложи на язву твою и здравъ будешь?* Пророки имѣютъ обычай рассказывать вновь о томъ, о чемъ они говорили раньше. Болѣзни удаляются не опытною врачей, но помощію Господа, Который можетъ исцѣлять безъ помощи медицины и какого-либо медикамента, не требуя какой-либо жертвы; а если иногда что и требуетъ, то только вѣры исцѣляемыхъ. Потому Христосъ не посѣтилъ дома сотника, такъ какъ вѣра его была велика (Мѣ. viii, 13), напротивъ, онъ пришелъ къ начальнику синагоги ради малой вѣры его (Марк. v, 22, 24). Потомъ въ иномъ мѣстѣ Онъ говоритъ: *хочу, очистися* (Мѣ. viii, 2), а другому простираетъ руку (Мк. i, 41), иному же изслѣдуетъ глаза (Мк. viii, 23). Почему? Потому что Онъ примѣнялся къ настроеніямъ всѣхъ. Прокаженному Нееману говорится: *шедь измыйся*

249 (2 Цар. v, 10); а самъ Христось брєніємъ помазаль очи слѣпому (Іоан. ix, 6), брєніє же не приноситъ здоровья, даже ослѣпляетъ; и: относительно Лазаря говорить: *возьмите камень* (Іоан. xi, 39), и *гряди воиъ* (тамъ же 43). Но можетъ быть Онъ не могъ воскресить умершаго въ то время, когда лежала крышка? Онъ сдѣлалъ такъ для того, чтобы поднимавшіе камень были свидѣтелями воскресенія; если Онъ отверзъ врата смерти и освободилъ связанныхъ заклепами ея, то тѣмъ болѣе Онъ могъ словомъ поднять камень, лежавшій на отверстіи гробницы. Затѣмъ, чтобы люди не были невѣрующими, Онъ повелѣлъ мертвымъ воскресать предъ ними. Подобнымъ же образомъ и здѣсь дано повелѣніе относительно наложенія смоквы на язву. Езекиа показываетъ себя близкимъ къ смерти, когда говоритъ: *аки платно духъ мой во мнѣ бысть, ткательницъ приближающейя отрпзати*. Ясно, что излѣченіе произошло не отъ пласта смоквы, но отъ повелѣнія Божія. Помощь врачей происходитъ отъ природы лѣкарствъ, но не отъ ихъ могущества, Христова же сила не такова: Онъ не лѣчилъ лѣкарствами, но пользовался ими только для знаменія. Лѣкарствомъ же было слово Его; когда Онъ повелѣвалъ, то все становилось весьма легко.

Сіє знаменіє, яко възду въ домъ Божій. Иные говорятъ: что означаютъ эти слова: *яко възду въ домъ Божій*? Не давай, говорить, знаменія молитвы или выздоровленія, или иной вещи; напротивъ, когда ты пойдешь въ домъ Божій, то это самое уже будетъ знаменіемъ.

ГЛАВА XXXIX.

250 1. *Въ то время посла Меродахъ Валадахъ сынъ Валадановъ*. Что же послалъ? Письма, содержащія привѣтствіе, и пословъ съ дарами. Видишь ли, какая польза произошла изъ болѣзни Езекиа? Видишь ли плодъ побѣды? Тѣ, которые своими войсками преслѣдовали іудеевъ и не признавали ихъ за людей, но считали безправнымъ народомъ, эти самые прислали пословъ, требовали мира, заботились о религіи іудеевъ и желали принять ихъ законъ. Посылать пословъ вмѣстѣ съ дарами послѣ выздоровленія значило не только просить о мирѣ, но также вступать въ дружбу, значило—примиреніе. И Езекиа обнаружилъ имъ чистую дружественную любовь. Но пророкъ говоритъ Езекиа:

3. *Что глаголетъ сіи мужи, и откуда приидоша къ тебѣ?* Езекиа открылъ не то, что они сказали, но—откуда они пришли. Но развѣ пророкъ не зналъ объ этомъ, что спросилъ его? Послѣ

того онъ показываетъ, что онъ спросилъ объ этомъ не потому, что не зналъ: онъ предсказалъ грядущій плѣнъ. Мы должны изслѣдовать причину наказанія плѣномъ. Хотя она не указана, однако объ ней можно заключить изъ радости развеличавшагося Езекии. Подобно тому, какъ не указана причина его болѣзни, а мы полагаемъ, что таковою была гордость, такъ, хотя теперь и не открывается причина прихода пословъ, однако мы думаемъ, что она заключалась въ томъ, что онъ надѣялся на людей, а не на Бога. Ему неприлично было надѣяться на людей и вступать съ ними въ дружбу, тѣмъ не менѣе, побѣжденный дарами, онъ показываетъ имъ не то, что прилично было, а напротивъ, показываетъ имъ домъ Nechotha. Акила, вмѣсто „домъ Нехота“, говоритъ: „домъ куреній“; Симмахъ: „домъ военныхъ вооруженій, золота, серебра, стакти, едея и куренія и всего того, что было въ его сокровищницѣ“. Почему же ты привязываешь къ себѣ этихъ друзей, а не Бога, въ которомъ была вся твоя безопасность? Нѣкоторые думаютъ, что онъ пожелалъ, показавъ имъ сокровища, устрашить ихъ на тотъ случай, когда ему надлежало пользоваться иными вещами для иной цѣли. Другіе же говорятъ, что послы пришли затѣмъ, чтобы узнать причину происшедшаго знаменія, такъ какъ тотъ день (исцѣленія Езекии) былъ продолжителенъ, болѣе продолжителенъ, нежели прочіе дни. Былъ десятый часъ и солнце вновь возвратилось еще на десять часовъ; вслѣдствіе прихода и возвращенія его стало много часовъ, а потому солнце совершило, сообразно своему теченію, еще 12 часовъ. Вавилоняне, смотря на такую вещь удивленными глазами, пришли спросить о происшедшемъ знаменіи, такъ какъ въ одинъ день солнце должно было совершить теченіе 32 часовъ. Поэтому пророкъ и говоритъ: *что глаголютъ сіи мужи?* Езекиа не сталъ показывать имъ великаго Бога, сотворившаго дивное, а показалъ имъ то, что онъ могъ показать изъ человѣческихъ дѣлъ, но онъ не помыслилъ о томъ, что написано: *проклятъ человекъ, иже надѣется на человека* (Іер. XVII, 5).

5—8 *И рече Исаія: се дніе грядуть, и возмутъ вся, яже въ дому твоємъ, и отъ чадъ твоихъ, иже родилъ еси, поймутъ и сотворять каженики; а другіе говорятъ: „евнуховъ“.* Правильно думаютъ нѣкоторые, что это написано о Даніилѣ, который приходилъ изъ царскаго сѣмени, котораго сдѣлали евнухомъ, а также и о трехъ отрокахъ.

И рече Езекиа: благо слово твое; да будетъ миръ во дни мои. Но не такъ говорили тѣ великіе и дивные мужи; а какъ же? *Не престаю, говорится, благодаря о васъ, помяніе о васъ творя въ молитвахъ моихъ* (Ефес. I, 16). *Се азъ есмь согрѣшившій, азъ есмь на*

стѣрь зло сотворишый, а сіи овцы что сотвориша (2 Цар. xxiv, 17); а также другой праведникъ: *аще убо оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави: аще же ни, изыади мя изъ книги Твоея, въ книже вписалъ еси* (Исх. xxxii, 32). Видя скорби тѣхъ, съ которыми они жили, они не чувствовали своей скорби, а тотъ Езекія не думалъ о скорбяхъ другихъ, самъ находясь въ благополучіи; его нравъ былъ челоувѣческимъ, а нравъ тѣхъ ангельскимъ; онъ былъ суровымъ и жестокимъ относительно родственниковъ, а тѣ были добрыми и благожелательными даже относительно чужеродныхъ. Говоримъ такъ, чтобы не дѣлать того же. Если тотъ богачъ, который былъ жестокъ къ Лазарю, былъ такъ милостивъ въ мученіяхъ, то тѣмъ болѣе намъ слѣдуетъ быть милостивыми. Смотри, какую пользу получилъ тотъ отъ мученій: праведный Езекія не заботится даже о своихъ дѣтяхъ; напротивъ, беззаконный и жестокій не забылъ о своихъ ближнихъ; хотя онъ былъ въ мукахъ, однако онъ не удерживался отъ моленій и прошеній; хотя онъ не могъ принести имъ никакого утѣшенія, однако онъ все молилъ и просилъ? Гдѣ тѣ, которые говорятъ, что утѣшеніемъ живущихъ въ мученіяхъ служить то, чтобы всѣ вмѣстѣ находились въ мукахъ? Вотъ тотъ богачъ не просилъ о томъ, чтобы мученіе прибавлялось къ мученіямъ, но просилъ, чтобы братья его не грѣшили и чтобы они не жили также въ мученіяхъ, до которыхъ они еще не дошли. И въ самомъ дѣлѣ, что пользы тебѣ, челоувѣкъ, желать видѣть другихъ въ мученіяхъ? Ужели это для тебя будетъ утѣшеніемъ въ скорби? Ужели оттого мученія будутъ болѣе легкими? Конечно, говорятъ; но рассуждая такъ, ты не знаешь, какъ велики мученія. Ужели ты думаешь, что богачъ былъ одинъ въ мукахъ, а не вмѣстѣ съ 600 товарищами по наказаніямъ? То, что онъ былъ не одинъ, а вмѣстѣ со многими, узнай изъ словъ Авраама: *между нами и вами пропасть велика утвердися* (Лук. xvi, 26). Ужели множество народа дѣлаетъ жаръ пламени болѣе легкимъ? Никакъ. Іудеямъ, которые были отведены въ плѣнъ, хотя ихъ было много, ужели это служило утѣшеніемъ? Если ты, челоувѣкъ, воспользуешься свѣтомъ разума, то ты поймешь, что въ мученіяхъ другихъ тебѣ могутъ помочь только молитвы, для того, чтобы ты нашелъ спасеніе. Если же мы всѣ виновны противъ Господа, то кто можетъ утолить гнѣвъ Его? Такъ какъ Езекія былъ столь жестокъ къ своимъ дѣтямъ, то смотри, какъ утѣшилъ его милостивый Господь.

ГЛАВА XL.

1—2. *Утѣшайте, утѣшайте люди моя, глаголетъ Богъ: священницы, глаголите въ сердце Иерусалиму.* Пророкъ не напрасно повторяетъ это, потому что предсказаніе дается ради тѣхъ, которые пришли въ отчаяніе; какъ Аврааму Богъ говорилъ: *Аврааме, Аврааме* (Быт. ххп, 11), такъ и здѣсь: *утѣшайте, утѣшайте.* Предложивъ іудеямъ прежде многія и великія слова обвиненія, предвозвѣстивъ имъ многоразличныя, имѣвшія быть, бѣдствія, устрашивъ ихъ умъ страшными словами, Богъ, движимый милосердіемъ, теперь вдругъ говоритъ: *народъ Мой*, о которомъ въ иномъ мѣстѣ Онъ воззвалъ: *спиди отсюду, иди скоро, беззаконоваша бо людие твои* (Исх. ххп, 7). Тогда онъ достоинъ былъ называться народомъ Моисея, а не Бога. Но праведный рабъ, любящій господина своего, ужели потерпѣлъ, чтобы этотъ народъ былъ его народомъ? Никакъ. Почему же Богъ сказалъ: *беззаконоваша бо людие твои*? Чтобы побудить ихъ къ молитвамъ. Когда же онъ сказалъ: остави Мя (Исх. ххп, 10), то этимъ показалъ, что убѣждаетъ его молиться.

Священницы, глаголите въ сердце Иерусалиму. Свойство священниковъ—заступаться и исправлять; они — гавань народовъ, заступники для умиловленія Бога, посредники между Богомъ и людьми. *Утѣшайте и, яко наполнися смиреніе его, разръшися грѣхъ его, яко пріятъ отъ руки Господни сугубы грѣхи своя.* Мы говоримъ, что Богъ не воздаетъ по грѣхамъ каждому, сообразно изрѣченію: *аще беззаконія назиши, кто постоитъ* (Пс. сѣх, 3) между всѣми живущими? А ты говоришь: *пріятъ отъ руки Господни сугубы грѣхи своя.* Таково свойство милосердаго отца — наказывать мало и это наказаніе представлять великимъ, такъ какъ любовь не терпитъ видѣть многочисленность наказаній осужденныхъ; иначе, Онъ желаетъ дарованіемъ благъ вновь привести ихъ къ вѣрѣ. *Разръшися грѣхъ его:* пріятны эти слова тѣмъ, которые подверглись наказанію, такъ какъ они означаютъ обыкновенно разрѣшеніе грѣховъ.

3. *Гласъ вопіющаго въ пустыни,—разръшися грѣхъ.* Прежде онъ сказалъ о плѣнѣ, потомъ показываетъ утѣшеніе и освобожденіе изъ плѣна. Всегда ли наказаніе согласно съ виной? Развѣ не будетъ разрѣшенъ грѣхъ? Конечно, говоритъ, *разръшися грѣхъ.*

Гласъ вопіющаго въ пустыни. Это — благовѣстіе въ оставленной землѣ іудеевъ, послѣ возвращенія изъ плѣна. Но можно понимать эти слова и въ иномъ смыслѣ: *гласъ вопіющаго въ пустыни* — не только въ пустынныхъ странахъ, но также въ пу-

253

254

стынныхъ, одинокихъ душахъ. Почему же онъ взывалъ къ безчувственнымъ? Здѣсь показывается намъ смѣлость проповѣдующаго: тотъ, кто безбоязненно обвинялъ іудеевъ, начавъ съ главнѣйшихъ изъ нихъ, въ томъ, что руки полны крови пророковъ, тотъ не удерживался въ обличеніяхъ, но свободно говорилъ: *порожденія егиднова, кто сказа вамъ, отвѣсати отъ грядущаго гнѣва* (МѠ. III, 7). Такимъ образомъ, голосомъ названъ тотъ, кто былъ не только голосомъ, но также человѣкомъ и пророкомъ, подобно тому, какъ и Слово Божіе было не только бездушнымъ словомъ, но живымъ Словомъ и совершеннымъ человѣкомъ. Хорошо сказано: *въ пустыни*, такъ какъ города были исполнены зла, и онъ бѣжалъ туда, гдѣ не было зла, гдѣ были мѣста, свободныя отъ грѣховъ. Если бы ты обратилъ вниманіе на плоды человѣческой дѣятельности, то земля могла бы назваться пустынею.

Смотри на благоразуміе и кротость: тамъ не было ни войнъ, ни убійствъ, не было ни воровства, ни жадности, ни какихъ-либо иныхъ грѣховъ. Потому пророкъ и говоритъ: *во градъ видѣхъ беззаконіе, и беззаконіе и трудъ посредъ его* (Пс. LIV, 10—11), а въ иномъ мѣстѣ: *елики явилъ ми еси скорби многи и злы* (Пс. LXX, 20). Сперва пророкъ доставляетъ нѣкоторое свидѣтельство о томъ, что презираетъ все, что относится къ этой жизни,—пустыню дѣлаетъ своимъ жилищемъ; потомъ описываетъ города и все, что находится въ городахъ. Таковымъ былъ вначалѣ и Адамъ; онъ не имѣлъ нужды въ домѣ, въ одеждѣ и украшеніяхъ, которыя употребляются нами, какъ знакъ будущей почести. Городъ часто бываетъ не такъ полезенъ для обитанія, какъ совершенно безлюдная пустыня. Посмотримъ же, что говоритъ пророкъ словами: *уготовайте пути Господни, правы творите стези Его*. Пути не были утопаны и гладки. Подобно тому, какъ во время прибытія въ какой-либо городъ царя готовится, выравнивается и дѣлается удобнымъ путь для его шествія, хотя бы такой путь былъ непроходимымъ, неутопаннымъ, почти непосѣщаемымъ, заросъ терновниками и колючками, такъ должно было дѣлать и тогда. И онъ (*гласъ вопіющаго*) пришелъ прежде затѣмъ, чтобы приготовить путь Христу. *Правы творите стези Его*, т. е., приготовляйте Ему путь въ неутопанномъ и непроходимомъ мѣстѣ. Удивительно то, что Онъ пришелъ въ пустыню, гдѣ никакого не являлось пути добродѣтелей и мудрости. Волхвы, блудники, мытари, разбойники проповѣдывали здѣсь прежде; души ихъ были совершенно лишены добродѣтелей и неустроены, не были склонны къ исправленію нравовъ, не желали доблести, но были всегда проникнуты злобою. Итакъ, велика сила Царя, Который

приготовилъ эту непроходимую и невоздѣланную пустыню, сдѣлалъ путь царскимъ.

4. *Всяка дебрь наполнится и всяка гора и холмъ смирится.* Мы видимъ, что это исполнилось въ новомъ завѣтѣ, согласно съ образомъ. Прежде же это совершилось во время возвращенія изъ плѣна, такъ какъ народъ пришелъ безъ труда и препятствія. Потомъ наполненіе дебрей, пониженіе горъ, холмовъ и измѣненіе труднаго въ легкое означаетъ тотъ путь, который ведетъ къ добродѣтелямъ, что онъ легокъ и ровенъ, такъ что на немъ не встрѣтятся ни глубокія долины, ни стремнистыя горы, и не будетъ никакихъ препятствій для тѣхъ, кто пожелаетъ по нему идти. Выслушай, какъ самъ Господь показываетъ легкость такого пути: *изо Мое, говорить, благо, и бремя Мое легко есть* (Мо. XI, 30); и Павелъ: *еже бо нынѣ временное и легкое печали нашея, по преумноженію въ преспѣяніе тяготу вѣчныхъ славы содѣлываетъ намъ* (2 Кор. IV, 17); а также: *совлекохся, говорить, ветхаго чело-вѣка* (Колос. III, 9). Какъ легко совлеченіе одежды, такъ еще легче сверженіе зла. Ясно, что добродѣтель легка не по своей природѣ, но Христосъ Своимъ пришествіемъ сдѣлалъ ее весьма легкою, какъ и Павелъ говоритъ: *окаяненъ азъ челоуѣкъ: кто мя и бавитъ отъ тѣла смерти сея* (Рим. VII, 24); а потомъ: *ни едико убо нынѣ осужденіе сущимъ о Христѣ Исусѣ, не по плоти ходящимъ, но по духу* (Рим. VIII, 1). До пришествія Христа сила добродѣтели была подобна густымъ кедровымъ рощамъ, стремнистымъ и лѣсистымъ мѣстамъ, почти была непроходима; пророки, праведники плакали и оплакивали тѣхъ, которые населяли эти суровыя мѣста; но послѣ Христа — не такъ. Почему же пророкъ говоритъ: *всяка дебрь наполнится и всяка гора и холмъ смирится*? Спросимъ іудеевъ: скажите, когда это случилось? Какая гора понизилась и какая дебрь наполнилась? Ничего такого не возвѣстилъ Эздра, написавшій о возвращеніи; но я покажу, что это сказано о добродѣтеляхъ. Никогда у язычниковъ не было имени дѣвства, потому что сила дѣвства и добродѣтелей была трудна, сурова и неудобна; теперь же она стала такъ легка и доступна, что даже и женщинамъ даровано стремиться по этой царской и безопасной дорогѣ; многіе вступаютъ на эту дорогу безъ сомнѣнія и страха, такъ какъ Христосъ призываетъ и насъ къ тому, что совершилъ Самъ. *Уготовайте путь Господень.* Какимъ путемъ Онъ шель первый, имъ же ведетъ и насъ, чтобы и мы стремились, желали и хотѣли также. *Всяка дебрь наполнится.* Никакая добродѣтель не есть самая трудная и никакая не легче прочихъ; стремитесь легко ко всѣмъ и будете совершенствоваться, когда пожелаете. *И будутъ вся стропотная въ право, и острая въ пути гладки.* Чго

такое *стропотная въ право*? Не только мы освободимся отъ рукъ тирановъ, но также отъ заблужденія и отъ тѣхъ, которые измѣняютъ нашу добродѣтель въ лукавство, — что выражаетъ яснѣе Акила: „кривое въ правое“, что еврей называетъ „агова“, т. е. кривое, сообразно сказанному: *и вси будутъ научены Богомъ* (Ис. лѵ, 13). Пророкъ не сказалъ: будутъ уничтожены трудные пути, но—измѣнятся въ легкіе, и это—знакъ великой силы, что Богъ измѣняетъ не природу, но нравы и желанія; тому, кто живетъ въ бѣдности, Онъ показываетъ, что таковая бѣдность нисколько не обременительна, а даже желательна ради благочестія. *И будутъ стропотная въ право и острая въ пути гладки*. Что жесточе лишенія всего имущества? Но и такое лишеніе они переносили легко и съ радостію, и всѣ съ величайшей готовностію подвергались ему: *бѣ сердце и душа едина: и ни единокъ же что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща* (Дѣян. іv, 32); апостоль говоритъ: *вспоминайте же первыя дни ваша, въ нихъ же просвѣтившися многъ подвигъ подъясте страстей: ово убо поношенми и скорбми позоръ бывше: ово же общици бывше живущимъ тако* (Евр. х, 32). Что ты говоришь, Павелъ? Что онъ приметъ расхищеніе имущества съ радостію? Конечно, говоритъ, потому, что написано: *будутъ стропотная въ право*; и Лука въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ говоритъ: *они же убо идяху, радующесе отъ лица собора, яко за имя (Господа Іисуса) сподобилися безчестїе прїяти* (Дѣян. v, 41). *И будутъ стропотная въ право*. Что труднѣе угрозы, что мучительнѣе наказанія послѣ угрозы? Но и это стало легкимъ, не потому, что измѣнилась природа, но потому, что одно стало причиною другого. Такова сила Бога, Который не желаетъ одного и не насылаетъ другого, но то самое, что было кривымъ, превращаетъ въ прямое, чтобы ты позналъ, что зло происходитъ не отъ природы, но отъ свободы, которая неправо мыслить. Такимъ образомъ и Богъ не новыя тѣла призоветъ къ воскресенію, но обновитъ тѣ же самыя, истлѣвшія и превращенныя въ прахъ.

5. *И явится слава Господня, и узритъ всяка плоть спасенїе Божїе, яко Господь глагола*. Слава Господня являлась всегда, но слава Божїя наиболѣе явилась тогда, когда Богъ принялъ природу человѣка и установилъ ангельское житїе на землѣ, когда Онъ перенесъ въ воспринятомъ тѣлѣ столь много мученій. *И узритъ всяка плоть спасенїе Божїе*, а не какого-либо человѣка, такъ какъ всѣ, которые взирали на Него, видѣли спасенїе Его. Хотя не всѣ увѣровали, однако всѣ видѣли,—иные вѣроу, иные слухомъ, а впослѣдствїи всѣ увидятъ. Такъ какъ пророкъ говорилъ о великомъ, то прибавляетъ и то, что давало вѣру его сло-

вамъ, такъ, чтобы увѣровали всѣ, говоря: *яко Господь глагола.* Когда самъ Господь будетъ держать рѣчь, никто не будетъ невѣрующимъ, потому что слово Его есть творецъ природы и строитель новыхъ вещей. А потому не спрашивай у Него о какомъ-либо правѣ. Какъ я прежде утверждалъ (по поводу того), что нѣкоторые между языческими философами говорили нѣчто такое, такъ скажу и теперь: когда говорить Богъ, не изслѣдуй болѣе. Рабы, слыша слова своихъ господъ, не спрашиваютъ болѣе, не осмѣливаются давать вопросы или отвѣчать, а только исполняютъ ихъ приказанія. Точно такъ же и ты, слыша, что говорилъ Богъ, не испытывай болѣе.

6. *Гласъ вопіющаго: возопій: и рекохъ: что возопію? Всяка плоть сѣно и всяка слава человѣка яко цвѣтъ травный.* А другіе переводчики говорятъ: все милосердіе его; по-еврейски: *ucughisdov*, что переводится: „милосердіе“. Теперь смотри, какъ Онъ увѣщаетъ насъ, чтобы мы желали воскресенія; чрезъ презрѣніе того, что близко намъ, Онъ склоняетъ насъ къ желанію высшихъ вещей. Справедливо сказано: *возопій*, такъ какъ опредѣленіе, которое нужно было высказать, было противно мнѣнію каждаго и представляло слова мудрости, принять которыя весьма многіе могли съ трудомъ, судя о нихъ по своему смутному разумѣнію. Потому пророкъ и говоритъ: *возопій*, — не сомнѣвайся проповѣдывать повелѣнное: оно придаетъ храбрости для плавающихъ по волнамъ, чтобы они пустились въ болѣе глубокое море. Не бойся, говорить, хотя бы и противились слышаннымъ словамъ. Не оставляй твоего постоянства, *возопій*, взывай, такъ какъ въ тѣхъ словахъ, которыя ты будешь говорить, заключается великая сила. Хотя бы ихъ никто не принималъ, однако ты вѣруй въ силу повелѣнія: ничто не можетъ уничтожить этого опредѣленія, потому что оно есть повелѣніе Божіе. Не говори: всѣ противятся, всѣ противостоятъ; твои слова утверждены на истинѣ, а потому зывай свободно: *всяка плоть—сѣно*. Какимъ же это образомъ? Ужели это вина Творца? Да не будетъ. Онъ не такъ образовалъ человѣка, но тотчасъ даровалъ безсмертіе. Но ты, который ввелъ грѣхъ, ты сдѣлалъ человѣка безславнымъ. Не думай, что дѣло рукъ Божіихъ—гѣла изъ сѣна; Богъ прежде говоритъ: *въ оныя же* 259 *еще день съѣсте отъ него, смертію умрете* (Быт. II, 17). Почему же ты говоришь о сѣнѣ? Развѣ гѣла царей, прекрасныхъ женщинъ и славныхъ витязей сдѣланы также изъ сѣна? Конечно, говорить; если ты сомнѣваешься въ этомъ, то обрати вниманіе на общій для всѣхъ конецъ. Обращалъ ли ты со вниманіемъ глаза на гробницы? Развѣ чернь ниже, а богачи превосходнѣе? Никакъ; вообще всѣ—пепель, всѣ—прахъ, потому что всѣ обратятся въ

прахъ и пепелъ. И здѣсь пророкъ не только говоритъ: *плоть*, но: *всяка плоть*. Такъ же говоритъ и другой пророкъ: *всѣмъ всякъ человекъ* (Псал. xxxviii, 12). Смотри же, почему онъ не говоритъ: *всякъ человекъ*, но: *всяка плоть*, т. е., тѣла, которыя ходятъ по плоти. Пророкъ воспользовался худшимъ выраженіемъ, потому что іудеи дѣлали неправыя дѣла, подобно тому, какъ и Богъ говоритъ: *не имать Духъ Мой пребывать въ челоуцѣхъ сихъ во стѣхъ, зане суть плоть* (Быт. vi, 3). Но мы и сѣно; *вы*, говорится, *кѣсте во плоти* (Римл. viii, 9). Смотри же теперь, говоритъ, на милосердіе Божіе: тебѣ, осужденному и низведенному до жалкаго состоянія, Онъ вновь даруетъ силу избавиться отъ осужденія; ты былъ сѣномъ, но если желаешь, не будешь сѣномъ; говорится: *аще кто назидаетъ на основахъ семъ: золото, серебро, каменіе честное, дрова, сѣно, тростіе* (1 Кор. iii, 12). Видишь ли, все зависитъ отъ зданія? Если ты изслѣдуешь природу тѣль, то она не лучше природы травъ; подобнымъ же образомъ она изсыхаетъ и падаетъ, и во время старости въ ней не находится ничего юношескаго. Если же ты обратишь вниманіе на знатность души, то ты найдешь, что человекъ ничѣмъ не меньше ангеловъ: *умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангель, славою и честію отмчалъ еси его* (Пс. viii, 6).

И всяка слава челоуца, яко цвѣтъ травный. Человѣческое тѣло не имѣетъ какихъ-либо преимуществъ предъ прочими тѣлами, но, принимая умноженіе славы, оно кажется величественнѣе остальныхъ: облеченный славою показываетъ нѣкоторый блескъ, остальные же являются низшими. Говоря, что не только отпадетъ сѣно, но также изсохнетъ и цвѣтъ сѣна, пророкъ показываетъ презрѣніе къ славѣ сильныхъ. Не видишь ли ты князей, свободныхъ отъ служебныхъ занятій? Можешь ли ты что-либо противопоставить имъ? Они окружены золотомъ и жемчугомъ, сидятъ верхомъ на гордыхъ коняхъ, воссѣдаютъ на колесницахъ, запряженныхъ бѣлыми конями, окружены толпою слугъ, впереди и сзади себя имѣютъ тѣлохранителей. Но если явится что-либо внушающее страхъ, то весьма многими изъ нихъ овладѣваетъ трепеть, и часто къ вечеру все это распадается. Нѣтъ ничего цѣннѣе бѣдняка, даже нагого. Потому и говорится: *всяка слава челоуца, яко цвѣтъ травный*: хотя бы говорилось о благахъ, почестяхъ или о красотѣ, тѣмъ не менѣе все имѣетъ придти въ одно и то же жалкое состояніе. Но если бываетъ такъ съ тѣломъ теперь, то тѣмъ болѣе будетъ такъ съ нимъ въ будущемъ. Что ты говоришь? Вотъ теперь изсохло сѣно и отпалъ цвѣтъ. Самъ Давидъ говоритъ: *не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ, или егда умножится слава дому его: яко вегда умрети ему, не возметъ вся, ниже*

сидеть съ нимъ слава его (Пс. XLVIII, 17 — 18). Но почему ты не сказалъ, что и живой также оставилъ ее, т. е., славу? Мнѣ кажется, такъ сказано для невѣрующихъ и мірскихъ душъ. Такъ какъ для нихъ кажется невѣроятнымъ, что они въ другой жизни получатъ во сто кратъ болѣе за то, что они здѣсь оставили, то Давидъ утверждаетъ несомнѣнное, именно: когда они умрутъ, вмѣстѣ съ ними не пойдетъ ихъ величіе.

Почему же ты такъ часто желалъ заключать уста тѣхъ, которые помышляли только о мірскомъ? Чтобы кто-либо не могъ говорить, что у большинства слава оставалась до смерти, и такимъ образомъ опровергать слова пророка. Потому онъ и утверждаетъ, что всяка слава отойдетъ въ концѣ жизни.

7—8. *Изше трава*, говоритъ, т. е., умерла. Наша смерть такова, какъ изсыханіе овощей и отпаденіе цвѣтовъ. Смерть, говорить, не бываетъ двойною: умеръ человекъ и вмѣстѣ съ нимъ цвѣтъ его, т. е., его величіе, слава, помыслы. *Въ той день*, говорится, *погибнутъ вся помышленія его* (Пс. SXLV, 4); сегодня ты стараешься вредить другимъ, но завтра они не найдутъ твоего мѣста. Того, о чемъ кричатъ, какъ о событіи, на весь міръ, лѣнныя не желаютъ понимать; потому пророкъ говоритъ: *возопій*, Акила: *возопій*; а еврейскій т. говоритъ: *сгіа*, т. е., призываетъ. Богъ приказываетъ ему кричать какъ бы глухимъ, чтобы ты, видя кого-либо угнетеннымъ тиранами, возопилъ къ нему тѣ же самыя слова: *всяка плоть—сѣно*. Не обращай вниманія на плотскую славу, но думай о будущей бѣдственности ихъ; чѣмъ славнѣе она является теперь, тѣмъ жалче будетъ вполслѣдствіи, когда въ одинъ мигъ времени отпадетъ величіе ея. И вотъ, говорятъ, ты презрѣлъ всѣ блага міра. Я не презираю ихъ такъ, какъ будто бы они—зло по своей природѣ. Но хотя бы они были добромъ, и мы пользовались бы ими хорошо, тѣмъ не менѣе они прейдутъ и не останутся навсегда.

Но что же останется? *Глаголь Господа*, который пребываетъ во вѣкъ твердымъ и неизмѣннымъ; это—слова Его и повелѣнія, которыхъ не могутъ разрушить ни времена, ни смерть, ни болѣзнь, ни старость, ни зависть, ни ссора, ни что-либо иное подобное. Если бы кто-либо сталъ порицать слова мои, то пусть онъ встанетъ и докажетъ, что я сказалъ худо. А я сказалъ, что есть нѣчто такое, что твердо и остается всегда, и есть нѣчто измѣняемое и скоропреходящее. Не сказалъ пророкъ: дѣла Господа пребываютъ, но: *глаголь Господа пребываетъ*: если пребываетъ *глаголь*, то тѣмъ болѣе дѣла. Если *глаголь пребываетъ во вѣкъ*, то конечно должно принять вѣру въ воскресеніе. Въ нѣкоторыхъ спискахъ послѣ этихъ словъ: *изше трава и цвѣтъ*

отпаде, мы находимъ приписанными нѣсколько большими буквами: „Духъ Господень дунуль на него; поистинѣ, народъ есть сѣно“. Давидъ также сказалъ: *отымеши духъ ихъ и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся* (Пс. сп, 29).

9. *На гору високу възди, благовѣствующій Сиону, возвыси крѣпостію гласъ твой, благовѣствующій Іерусалиму: возвысите, не бойтесь.* Почему пророкъ говорить: *не бойтесь?* Ужели можетъ найтись кто-либо такой, который возвѣщаетъ и вмѣстѣ съ тѣмъ боится,—особенно, если онъ вѣстникъ честный и справедливый? Что же это такое? Да не покажутся всѣмъ возвѣщенные слова невѣроятными. Не бойтесь, говорить, да не будетъ этого, потому что то, о чемъ Я говорю, Я исполню. Но такъ какъ величіе сказаннаго дѣлало весьма многихъ невѣрующими, и они думали, что это неисполнимо, какъ случилось съ Іоною, то, говорить, ты не бойся; хотя сказанное и велико, но разумѣй, что говорящій 262 можетъ совершить все. Потому и говорится: *на гору високу възди, возвыси крѣпостію гласъ твой, благовѣствующій Іерусалиму,*—чтобы многихъ сдѣлать свидѣтелями относительно возвѣщенныхъ словъ, которыя были предсказаны уже давно.

10. *Рцы градомъ Іудимымъ: се Богъ вашъ, се Господь съ крѣпостію идетъ, и мышца Его со властію.* Что такое съ крѣпостію и со властію? Въ свое первое пришествіе Онъ явился не съ крѣпостію и не со властію, но кроткимъ и смиреннымъ; Онъ былъ распятъ по плоти и умеръ, оставаясь живымъ и животворя по Своему божеству; но во второе пришествіе Онъ явится не такъ, по сказанному: *аще же и разумѣхомъ по плоти Христа, но кымъ кому не разумѣемъ* (2 Кор. v, 16),—чтобы ты зналъ, что Онъ принялъ безславіе ради нашего спасенія, пожелавъ быть подобнымъ намъ.

Се мзда Его съ Нимъ. Правильно сказалъ, что мзда будетъ чрезъ слова. Онъ повелѣваетъ и всѣмъ располагаетъ Своимъ словомъ. *И дѣло Его предъ Нимъ,*—именно, предъ Богомъ; тогда не будетъ нужды въ обличителѣ, такъ что Онъ самъ распредѣлитъ по справедливости.

11—14. *Аки пастырь упасетъ паству свою, и мышцею своею соберетъ агнцы.* Пророкъ показываетъ легкость дѣла, имѣющихъ совершиться въ то время. Самъ Христосъ учить объ этомъ въ евангельской притчѣ такъ: *якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ* (Матѣ. хv, 32). Я не могу легко отличать злого отъ добраго, а Онъ дѣлаетъ это безъ труда, по сказанному: *кто бо вѣсть отъ чловѣкъ яже въ чловѣцѣ, точію духъ чловѣка, живущій въ немъ* (1 Кор. ii, 11)? Испытующій душу лучше самой души чловѣческой знаетъ, что находится въ чловѣкѣ: *такжеже*

и *Божія никтоже въсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. II, 11). Павель ничего не зналъ въ себѣ самомъ, но онъ не оправдывался въ этомъ. Христосъ же говорилъ на вечери: *единъ отъ васъ предастъ Мя* (Марк. XIV, 18); такимъ образомъ, Онъ Самъ зналъ все, прежде чѣмъ это случилось. Какъ же такъ? Прежде чѣмъ происходитъ что-либо доброе или дурное, Богъ одно любитъ, а другое ненавидитъ; и это не незаслуженно, но ради вотъ чего: *и мышцею Своею соберетъ агнцы*: Онъ не будетъ нуждаться ни въ палкѣ, ни въ какомъ-либо иномъ орудіи. 263

И ищущія во утробѣ утѣшатъ. Видишь ли, Онъ ясно показываетъ Свое попеченіе? Такъ какъ это на самомъ дѣлѣ не совершается во время суда и воздаянія, то мнѣ кажется, что это исполнилось во время возвращенія (іудеевъ) изъ вавилонскаго плѣна: они нуждались въ попеченіи болѣе, чѣмъ остальные обремененные люди или матери, носившія дѣтей во утробѣ; имъ и говорится: во время пути имѣйте болѣе попеченіе.

Сказавши великое, что для большинства казалось труднымъ, пророкъ желаетъ то же самое подтвердить еще болѣшимъ, потому далѣе прибавляетъ: *кто измѣри горстію воду? Иные переводчики говорятъ: оготовъ; и небо пядію и всю землю горстію? Кто постави горы въ мѣрилы, и холми въ етсѣ?* Почему же Онъ не сказалъ объ ангелахъ: кто сотворилъ ангеловъ, или кто поставилъ архангеловъ, а говоритъ о видимомъ и явномъ? Такъ какъ тѣ велики, то Онъ возвышаетъ умъ неразумныхъ не къ невидимому, но желаетъ учить изъ видимаго, и не говоритъ: кто создалъ, или кто поставилъ, но — кто узналъ. Если познаніе есть дѣйствіе, скорѣе даже дѣйствіе Божіе, то тѣмъ болѣе произведеніе чего-либо изъ ничего. Въ другомъ мѣстѣ говорится: *исчитай множество звѣздъ и всѣмъ имъ имена нарицаая* (Пс. СXLVI, 4); каждая изъ нихъ достаточна для того, чтобы мы познали дѣло Божіе. Онъ изъ ничего произвелъ, сохраняетъ произведенное и желаетъ сохранять. Такимъ же образомъ говоритъ и Іовъ. Однако не таково искусство строителей; хотя они выдѣлываютъ сосуды, но не дѣлаютъ ихъ изъ ничего; и сдѣланныя издѣлія не могутъ сохранить до конца и даже на продолжительное время. Въ Богѣ же то удивительно, что Онъ можетъ сотворенное Имъ сохранять въ вѣчность неприкосновеннымъ. Сотворенное сохраняется не своею силою, но сообразно сказанному: *въ руки Его вси концы земли* (Пс. XLIV, 4).

Такимъ образомъ, не вѣруй тому, что Богъ прежде отмѣрилъ, а потомъ построилъ; Онъ не измѣрялъ небесъ пядью; никакая мѣра не годна для неизмѣримой руки. Когда же говорится: *испытая сердца* (Пс. VII, 10), то здѣсь выражается не что иное,

264 какъ только то, что Онъ знаетъ. Званіе рождается отъ изслѣдованія. Слова: *исчистаяй множество звѣздъ* (Пс. cxlvi, 4) показываютъ не иное что, какъ только знаніе, потому что отъ исчисленія происходитъ знаніе. Когда же пророкъ говоритъ: *кто измѣри воду*, то этимъ показываетъ не что иное, какъ только то, что Богъ знаетъ, сколько существуетъ воды. И смотри: Онъ не нуждается ни въ какихъ мѣрахъ, но прибѣгаетъ къ силѣ Своихъ рукъ. Онъ Самъ знаетъ мѣру своихъ произведеній. *Измѣри*, говоритъ, *небо пядію*, показывая, что небо есть произведеніе Его совершенной силы. *И землю горстію*. Всѣмъ ясно, что небо больше, чѣмъ земля, потому что небеса составляютъ какъ бы оболочку надъ землею. Видишь ли, что эти слова недостойны Бога, Который все сотворилъ изъ ничего?

Кто постави горы въ мѣрилахъ и скалы въ вѣсахъ? Иные переводчики говорятъ не: скалы, а: *золми*. Какіе вѣсы могутъ взвѣсить горы—такую громаду? Но хотя ты и слышалъ о вѣсахъ, однако не подумай, что Богъ пользуется такими вѣсами. Онъ въ совершенствѣ все знаетъ такъ, какъ будто бы онъ это взвѣсилъ на вѣсахъ. Какоіи-то изъ диаволовъ говорилъ, что онъ знаетъ число песка и мѣру моря, и хвастался этимъ настолько, что своею ложью обольстилъ другихъ; пророкъ же истинно возвѣщаетъ намъ нѣкоторую часть Божественной силы. Здѣсь нѣтъ никакого лживаго хвастовства, но одна вѣрная истина. Потому онъ показываетъ величіе Божіе инымъ образомъ, именно, что Ему принадлежитъ знаніе отъ Себя Самого, и таковое знаніе непостижимо. Не удивляйся, говоритъ, что онъ знаетъ все,—Онъ мудръ, такъ что мудрости Его никто не обвинеть; почему и прибавляетъ: *кто уразумѣть умъ Господень?* Говоря „кто“, онъ включаетъ здѣсь всѣхъ въ сферу невѣдѣнія. Не такъ, какъ говорятъ еретики, что Сынъ есть вмѣстѣ и Святыи Духъ, потому что чрезъ Сына мы научаемся Господомъ. *Никтоже вѣсть, кто есть Отецъ, токмо Сынъ, и никтоже вѣсть, кто есть Сынъ, токмо Отецъ* (Лук. x, 22); а о Духѣ апостоль говоритъ: *и Божія никтоже вѣсть, точию Духъ Божій*; и потомъ: *Духъ вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10, 11), т. е., Онъ знаетъ глубины Божія, но испытуетъ ихъ не по причинѣ невѣдѣнія; точно такъ же, какъ и Отецъ испытуетъ сердца людей не потому, что ихъ не знаетъ. Какъ мы выше показали, знаніе происходитъ отъ изслѣдованія, но не изслѣдованіе отъ знанія. *Кто уразумѣть, говорится, умъ Господень?* Но апостоль говоритъ: *мы же умъ Христовъ имамы* (1 Кор. 2, 16); если никто не разумѣетъ ума Господня, какъ же говорятъ апостоль: *мы умъ Христовъ имамы?* Но намъ, говоритъ, *Богъ открылъ есть Духомъ Своимъ* (1 Кор. 2, 10),—столько, чтобы было достаточно

для насъ, но не столько, каковъ на самомъ дѣлѣ умъ Господень.

Для того, чтобы совершенно отдѣлить Бога отъ всѣхъ тварей, какъ не нуждающагося ни въ чемъ, ни отъ кого не научаемаго, ни отъ кого не одаряемаго, пророкъ прибавляетъ: *кто совѣтникъ Ему бысть, иже научаетъ Его, или съ кимъ совѣтова, и настави и, или кто показа Ему судъ, или путь разумнѣя кто показа Ему?* Онъ прежде находитъ основаніе для будущихъ событій. И можемъ ли мы вѣровать, что Ему свойственно малое вѣдѣніе? Мы отъ Него научились необходимымъ познаніямъ; тѣмъ не менѣе мы такъ злы и глупы, что стараемся испытывать Знающаго отъ Себя самого природу всѣхъ вещей.

15—17. *Аще вси языцы, аки капля отъ кади, и яко притяженіе тѣса вмѣнишася, и аки плюновекіе вмѣнятся.* Не обращай вниманія на множество языковъ, но взирай на величіе Бога, Который легко можетъ погубить ихъ. *Аки капля отъ кади, и яко притяженіе тѣса вмѣнишася, и аки плюновекіе вмѣнятся.* Акила говоритъ: вотъ острова, какъ падающія капли; Симмахъ и Θεодотіонъ точно такъ же; еврейскій текстъ: en im chataghi eddol.

Дубрава же Ливанова не довольна на сожженіе. Пророкъ вновь въ удачныхъ выраженіяхъ обозначаетъ малость средствъ для прославленія Бога. Если бы, говорить, Я нуждался во всесожженіяхъ, и если бы вы истребили даже всю дубраву Ливанскую, то и этого было бы недостаточно для горѣнія всесожженій; если бы принесены были въ жертву всѣ животныя, то и они бы не удовлетворили; вся природа не въ состояніи достойно почитать Бога. Смотри на благость Божию относительно человѣка: хотя ничто не достаточно для Его славы, тѣмъ не менѣе Онъ не презираетъ ничтожныхъ, но дѣлаетъ достойными.

И вси языцы яко ничтоже суть и въ ничтоже вмѣнишася. 266
Какъ нѣтъ ничего достойнаго, что могло бы Его почитать, такъ никто не можетъ охватить Его премудрости, никто не можетъ быть совѣтникомъ Его и учителемъ. Если никто не охватываетъ Его знанія, то кто можетъ уразумѣть Его существо? Если части неба суть мѣрила руки Его, то тѣ, которые ниже небесъ, какимъ образомъ могутъ изслѣдовать мудрость Его?

18. *Кому уподобисте Господа, и коему подобію уподобисте Его? Еда образъ сотвори древодѣлатель, или златарь, слявъ злато, позлати его, или подобіемъ сотвори его?* Богъ не давалъ какого-либо повелѣнія изображать Его образъ, или дѣлать Его подобіе. Моисей во многихъ мѣстахъ повелѣваетъ: *не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горъ и елика на земли низу* (Исх. xx, 4). Вначалѣ никто не изображалъ Бога, и никто не могъ

охватить Его вѣдѣніе. Изображеніе дѣлается съ того, что предается тлѣнію и уничтожается, чтобы послѣ уничтоженія сохранилась о немъ по крайней мѣрѣ память чрезъ изображение. Но кто сдѣлаетъ образъ Бога живого и нетлѣннаго? Кому подобенъ Онъ, такъ чтобы кто-либо могъ описать изображеніе Того, Который только подобенъ Себѣ Самому? Пророкъ мудрымъ изслѣдованіемъ безсилія идоловъ и силы Божіей подвергаетъ ихъ наказанію. Онъ сперва показываетъ, что знаніе Бога непостижимо и неизмѣримо; потомъ описываетъ строеніе идоловъ, которые бываютъ деревянные, или каменные, или золотые, или серебряные, но во всякомъ случаѣ—неразумные. Но почему, скажутъ, говоря такъ о природѣ идоловъ, онъ не дѣлаетъ того же относительно природы Бога? Природу Бога ничто не можетъ выразить, такъ что, умалчивая о существѣ Его, онъ открываетъ знаніе Его. А такъ какъ идолы сдѣланы изъ дерева или изъ металловъ, то потому онъ и говоритъ о качествахъ и строеніи ихъ природы. *Кому подобію уподобисте Его?* Ему ничто не подобно нѣтъ подобнаго Ему образа въ твореніяхъ; только одинъ образъ Его—это несотворенный Сынъ.

20—21. *Древо бо негниющее избираетъ древодѣлатель.* Такъ какъ многіе изъ таковыхъ идоловъ оставались довольно продолжительное время, то пророкъ показываетъ, что они сдѣланы такими не сами отъ себя, но вслѣдствіе негниющаго дерева; ихъ издѣлія продолжали сохраняться вслѣдствіе опытности мастера, который постарался такъ, чтобы изображеніе не подвергалось тлѣнію. Не думай о красотѣ, о продолжительности, или неизмѣняемости идола: все это относится къ искусству человѣка. Но если они, идолы, въ состояніи совершить что-либо, то пусть покажутъ. Почему пророкъ прибавляетъ: *не разумѣете ли, не слышасте ли, не возъстися ли вамъ исперва, не разумѣете ли основанія земли?* Эти слова должны быть вамъ извѣстны; должно ожидать, чтобы вы повѣрили этимъ словамъ не по слуху, но научившись имъ съ самаго начала, такъ какъ этому могла васъ научить самая природа вещей. Хотя вы не разумѣете, а приняли ихъ отъ другихъ не теперь, а изначала, тѣмъ не менѣе я утверждаю, что ваше нечестіе не имѣетъ извиненія. Такъ какъ пророкъ говорилъ о возвращеніи изъ плѣна, то, чтобы они не думали, что для освобожденія отъ притѣсненій и достиженія спокойствія нужно придти въ древнюю порочность, Онъ и далъ, какъ бы столбы, повелѣнія, которыя не позволили имъ впасть въ прежнее нечестіе.

22. *Содержай кругъ земли.* Другіе же говорятъ: сидящій надъ кругомъ; *и живущія на ней аки пруги.* Видишь ли, земля есть кругъ? Кругъ показываетъ круглую форму земли. Полезно знать

и это, чтобы мы не соблазнялись баснями языческих философов, которые обыкновенно думают, что земля подобна ложбинѣ, округлости, диску, блюду или чему-нибудь такому подобному. Слыша какъ пророкъ, говорить, что земля есть кругъ, ты не изслѣдуй болѣе. Хорошо сказано: *содержай*, потому что *въ руку Его вси концы земли* (Ис. xlv, 4). Имъ создано все. Относительно знаній Его сказано было прежде: *кто измѣри землю горстию и небо пядію*; здѣсь же пророкъ говорить не о твореніи, но о промышленности. Итакъ, не изслѣдуй, на чемъ стоитъ и утверждена земля: Богъ держитъ ее Своею рукою. Нѣтъ иного основанія, кромѣ Его. И не спрашивай о какихъ-либо ивнхъ убѣдительныхъ доказательствахъ. *И живущія на ней аки труги*. Такъ слабъ человекъ предъ Богомъ, такъ Богъ возвращаетъ его, какъ желаетъ. Итакъ, не думай о громадѣ земли, но обращай вниманіе на великую силу Держащаго, чтобы потомъ тебѣ не смущаться и не разбѣгаться (въ своемъ изслѣдованіи) туда и сюда. Если ты будешь помнить, что кругъ земли неподвиженъ, то ты поймешь силу великой, непобѣдимой и неослабѣвающей руки, и такимъ образомъ будешь дѣйствительно вѣровать. Мы также часто имѣемъ 268 обыкновеніе называть саранчу, какъ примѣръ слабости.

Поставивый небо яко камару; Акила говорить: распростершіи небо, какъ воздухъ; Симмахъ: поставившіи небо, какъ перекладину. Здѣсь пророкъ говорить о твореніи, но не о произведенной матеріи, и не о небесныхъ созданіяхъ, а показываетъ то, въ чемъ люди могутъ быть участниками вмѣстѣ съ Богомъ. Пророкъ не говорить, какимъ образомъ Богъ произвелъ творенія изъ ничего, но показываетъ, что Онъ инья сохраняетъ въ неприкосновенности, а другія даже украшаетъ. Весьма велика опытность искусства утверждать и украшать созданныя вещи, а утвержденныя сохранять въ цѣлости. Мы не тогда удивляемся строителямъ, когда они вытесываютъ громадныя колонны, но когда они помѣщаютъ ихъ на своемъ мѣстѣ и укрѣпляютъ. Такимъ образомъ не только удивляйся Богу изъ-за того, что Онъ произвелъ и показалъ громаду небесныхъ тѣлъ, но и изъ-за того, что произведенное сохраняетъ крѣпкимъ и цѣлымъ. Пусть небесная громада и великій небесный сводъ падутъ и низринутся на землю: какая сила въ состояніи исправить и сдержать ихъ, если не сила Того, Кто произвелъ все это вначалѣ изъ ничего? Слыша слова: *и простерлъ еси яко скиню*, ты, обитатель земли, не бойся, что небо можетъ упасть на землю, такъ какъ пророкъ раньше говорить: *поставивый небо яко камару*, чтобы этимъ примѣромъ отнять у тебя страхъ. Когда ты боишься, что небо, если оно подобно скини, можетъ упасть, то онъ тотчасъ же подтверждаетъ тебѣ, что небо вѣрно, *яко камара*.

Но зачѣмъ же онъ приводитъ оба эти примѣра? Затѣмъ, чтобы именемъ камары указать на прочность, а именемъ скиніи на легкость для Творца, Который могъ поставить небо такъ легко, какъ скинію, и въ то же время не такъ неустойчиво, какъ скинію, а такъ крѣпко, какъ камеру. А чтобы легкость Творца не утешала творенія, пророкъ и пожелалъ назвать небо прежде камарой, для отнятія страха, потомъ говорить уже о второстепенномъ, и показываетъ, что не напрасно и не тщетно и не ради пустого тщеславія Онъ поставилъ такимъ образомъ, а для того, чтобы подъ нимъ обитали люди. Небеса распростерты подобно крышѣ съ выпуклой формой. Но если кто-либо скажетъ: почему же небеса наклонены на подобіе камеры, а не устроены на подобіе ровной крыши?—то я только отвѣчу, что я самъ ничего не понимаю относительно этихъ вещей; я знаю, что такова форма неба, но почему она такова, этого я не знаю. Что означаетъ „распростереть“? Подобно тому, какъ человѣкъ скоро и безъ труда распростираетъ платья, гораздо легче и скорѣе этого Богъ распростеръ небеса. Но удивительно то, что спустя столько вѣковъ на небесахъ не образовалось никакой трещины или отверстія. Какая веревка можетъ удерживать распростертое небо, или какія колонны, или какіе канаты, привязанные къ небу, сохраняютъ его твердымъ и распростертымъ? Впрочемъ, я знаю, вы ничего не можете мнѣ показать подобнаго, а вамъ лучше должно прибѣгать къ силѣ Божіей, по сказанному: *въ руки Его вси концы земли* (Пс. xiv, 4). Правильно сказано: *поставившій*; но въ другомъ мѣстѣ говорится: *свѣтятся небо аки свитоки* (Ис. lxxiv, 4); а еще въ иномъ мѣстѣ: *яко одежду свѣиши и измѣнятся* (Пс. ci, 27). Какъ тонкое полотно, такъ Богъ распростеръ небо надъ нашей головою. Своимъ величіемъ, красотою и разнообразными украшеніями оно увеселяетъ и освѣжаетъ наши глаза. Отъ него исходитъ не только то, что для насъ необходимо, но также и то, что величіемъ красоты поражаетъ насъ радостью и веселіемъ. Богъ, богатый милостью, доставляетъ намъ великія блага, исполняя не только наши необходимыя потребности, но даруя намъ также радость и спокойствіе; иначе—почему Онъ положилъ предъ глазами такое плодородіе земли, такую широту неба, обширную атмосферу и такое обиліе водъ? Развѣ множество твореній не превосходитъ наши потребности? Онъ сдѣлалъ это какъ для нашего удовольствія, такъ и для удовлетворенія нашей потребности.

23—24 *Даяй князи, аки ничтоже владѣти, небо же (землю), аки ничтоже сотвори.* Что значить: *даяй князи, аки ничтоже владѣти*? Перемѣна какого-либо царя есть дѣло трудное, но для Бога оно легкое. Легкимъ ли тебѣ кажется лишить царства царя,

подъ своимъ скипетромъ держащаго весь міръ, почитаемаго всѣми, принудительно движущаго все своимъ словомъ? Но для Бога и это не трудно; для Него не трудно даже кого-либо изъ черни, кто бы не умѣлъ даже говорить, возвысить на такой почетный постъ. Онъ говоритъ, что это для Него не только легко, но даже весьма легко, именно сказано: *дайи князи, аки ничтоже владыти*. 270 Видишь ли, что онъ для примѣра приводитъ извѣстное всѣмъ? Мы не присутствовали въ то время, когда Онъ творилъ небеса, и не разумѣли въ то время, когда Онъ распростиралъ ихъ. Такъ какъ высокое и даже весьма высокое выслушивается ушами, и тѣмъ не менѣе совершенно не воспринимается слушающими, то Онъ самое сокровенное слово превращаетъ въ иное, извѣстное всѣмъ, которое всегда обитаетъ среди людей. Подобно этому говорилъ и другой пророкъ: *той премъклетъ времена и лѣта, поставляетъ цари и преставляетъ* (Дан. II, 21); потомъ: *мучители сѣдоша на земли, нечаемый же увязеся вънцемъ* (Ис. сына Сирах. XI, 5); а также: *видѣхъ рабовъ на конехъ, и князей идущихъ яко рабовъ на земли* (Екклез. I, 7); затѣмъ: *отъ утра до вечера измѣняется время, и вся скоро суть предъ Господемъ* (Ис. сын. Сирах. XVIII, 26); а также: *вся скоро суть предъ Господемъ* (Ис. Сирах. XVIII, 26). Смотри, сколько свидѣтельствъ разсѣялъ Господь всюду на землѣ, чтобы познавать и вѣрить въ твореніе земли. Ты желаешь слышать слово, которому учить тебя Господь съ неба, но не желаешь ему, однако, научиться; сравнивай вещи міра, замѣчай то, что совершается ежедневно, и ты познаешь Господа и Творца.

И землю, аки ничтоже, говоритъ, сотвори. Тебѣ, знающему, что Богъ сотворилъ землю, когда ея не было, и такъ скоро, какъ ничто, ужели кажется великимъ, что Онъ твердо держитъ ее? Гдѣ тѣ, которые привыкли говорить, что земля существовала невидимой и безобразной? Вотъ говорится: *сотвори* ее; если сотворилъ, то какъ же она не была сотворена? Сотворилъ ее легко и скоро. Другой же пророкъ сказалъ: *узрю небеса дѣла персть Твоихъ* (Псал. VIII, 4), а также: *вся, елика восхотѣ, сотвори* (Пс. CXIII, 11). Сотворилъ ее, *аки ничтоже*, т. е. сотворилъ все Своимъ словомъ.

Справедливо говорить пророкъ: „Онъ призвалъ ихъ, и они говорятъ: вотъ мы“,—чѣмъ, кажется, онъ показываетъ легкость творенія. Какой-то мудрецъ говорить, что каждое изъ твореній открываетъ Творца. Но здѣсь пророкъ насъ учить величію Творца не только изъ твореній, а также изъ другого доказательства, именно—изъ самой формы творенія. Видишь ли ты величіе и красоту тварей? Однако, ты не останавливайся только на нихъ, 271 но уразумѣй и научись, что все это великое произошло, какъ ничто, именно по повелѣнію и по слову, по указавію персть, и

по зову Его. „Одинъ, говорится, призывающій все изъ ничего“ Этимъ подтверждается легкость и скорость творенія. Какъ мы слыша что-либо удобоисполнимое, подаемъ за это голосъ, такъ Онъ повелѣлъ быть тому, чего прежде не было. Какъ же, скажутъ, можетъ это быть? Удивительно то, что нашъ Господь такъовъ есть, что дѣлъ Его мы не можемъ охватить ни словами, ни умомъ, ни какимъ-либо инымъ образомъ.

Прежде пророкъ сказалъ о твореніи, что Богъ легко сотворилъ землю и небо. *Землю, говорить, аки ничтоже сотвори, и прибавляетъ: не насадятъ бо, ниже наспѣютъ и не вкоренится въ земли кореніе ихъ.* Относительно идоловъ онъ говорить это, или относительно вавилонянъ? Скажемъ: о тѣхъ и другихъ; къ тѣмъ и другимъ и мы примѣнимъ эти слова, для того, чтобы мы могли узнать истину. Можетъ быть, пророкъ говорить то, что вавилоняне пойдутъ въ плѣнъ и какъ бы будутъ унесены вѣтромъ. Если же онъ говорить объ идолахъ, то его слова означаютъ, что идолы не могутъ показать никакой силы, такъ какъ, будучи безчувственны и неодушевленны, они не могутъ доставить людямъ ничего добраго не только сами отъ себя, но и по образцу того, какъ люди дѣлаютъ другъ другу взаимно, хотя это относится не къ насадителямъ растеній или сѣтелямъ, но къ Богу, который даетъ приращеніе. Идолы же не могутъ совершить этого даже въ малой степени. Что удивительнаго, что они не могутъ сдѣлать ничего для своего спасенія, а уносятся какъ бы вѣтромъ? Ты видѣлъ силу Божию; посмотри же на слабость идоловъ. Но почему же, высказавъ положеніе, онъ не высказываетъ и противоположенія,—именно, что они, идолы, не устроили земли? Говоря: „Ты сотворилъ землю“, пророкъ показываетъ, что Онъ, Богъ, сотворилъ также растенія, потому что кто произвелъ мать ихъ, тотъ, очевидно, сотворилъ и самыя растенія. Идолы же не производили растеній, и не могутъ оказать какой-либо пользы, даже подобно людямъ. *Иссохша,*—что обыкновенно случается съ деревомъ. Подобно тому, какъ иссохшее дерево бываетъ бесплодно, такъ лишены какихъ-либо силъ и сами идолы. *И буря возметъ ихъ.* Бурею здѣсь пророкъ называетъ тѣ наказанія, которыя происходятъ отъ Бога: грядущія войны, которыя идоламъ не принесутъ никакой пользы.

25—26. *Ныкъ убо кому мя уподобисте.* Хорошо сказано: *кому мя уподобисте*; справедливо сказано: *ныкъ убо*; воспользовавшись столькими благами, вы не уразумѣли Меня. *И вознесуся, рече, Святыи,* т. е., что можетъ Меня вознести? Отсюда ясно, что слава идоловъ происходитъ отъ людей, и превозношеніе ихъ—отъ человѣческихъ украшеній. Такъ какъ они (люди) украшаютъ

глиняныя издѣлія царскими одеждами, влагають въ руку великій знакъ гнѣва, какъ будто идолъ можетъ ниспосылать съ неба огонь, или градъ, то развѣ не они возвышаютъ ихъ? Какимъ образомъ, сказано, вы можете возвысить Меня, т. е. Бога? Никонимъ образомъ. Это совершенно невозможно ни теперь, ни въ будущемъ. Ясно, что Богъ ни въ чемъ не нуждается и не превозносится отъ людей, но Самъ превозноситъ ихъ. Показавъ, что Онъ ни въ чемъ не нуждается, и ничто не можетъ превозносить Его, пророкъ прибавляетъ: *воззрите на высоту очима вашима, и видите, кто сотвори сія вся.* Развѣ не Я сотворилъ все это изъ ничего? Такой смыслъ имѣють слова: *кто сотвори сія вся.* Мы также воспользуемся этими словами. Онъ повелѣлъ быть и произвелъ то, чего прежде не было, подобно тому, какъ мы, говоря, что такой-то человѣкъ сдѣлалъ какой-либо сосудъ или одежду, показываемъ этимъ, что этого другой никто до него не сдѣлалъ. Я, говорить, не нуждаюсь въ вашемъ превозношеніи, но вы *воззрите на высоту очима вашима.* Хорошо онъ сказалъ это относительно людей, которые всегда смотрять только на дѣльня, и которые не могутъ возноситься на высоту, хотя человѣку дана такая форма, что желаетъ ли, или не желаетъ онъ,—не можетъ забывать о своей славной природѣ, такъ какъ Богъ сотворилъ человѣка съ прямымъ тѣломъ и далъ ему глаза, этихъ возвышающихся зрителей тѣла. Сотворившій тебя такимъ образомъ развѣ не научилъ этимъ, что Онъ помѣстилъ глаза въ такомъ мѣстѣ не для чего-либо иного, какъ для того, чтобы ты смотрѣлъ на высоту, подобно князю и судѣ, чтобы ты не смотрѣлъ только на дѣльня, но поднималъ свои свободные глаза на высоту? Помимо того, Онъ даровалъ тебѣ другое, болѣе легкое, нежели глаза, крыло, которое позволяетъ летать не только въ эфирѣ, который называютъ спокойнымъ и который простирается выше звѣздъ, между воздухомъ и небомъ, а даже и далѣе небесъ. Какое же это крыло? Крыло истинной вѣры, потому что крылами вѣры ты можешь подняться далѣе небесъ и знать все, что тамъ находится.

И видите, сказано, *кто сотвори сія вся.* Можетъ быть, иной скажетъ: я вижу все: красоту и величіе небесъ, но не могу познать Того, Кто все это сотворилъ; вижу я солнце, луну, небо, звѣзды и иное подобное, но какимъ образомъ я могу познать Творца? Мнѣе прочихъ прилично было бы говорить это іудеямъ, которымъ Богъ даровалъ познаніе о своемъ твореніи различнымъ образомъ. (Но, говорятъ) Онъ былъ невидимъ, и въ то время, когда Онъ простиралъ небеса, съ Нимъ никого не было, тѣмъ менѣе—человѣка, который могъ бы уразумѣть, что творенія суть

дѣло рукъ Его. Богъ творилъ небеса, но Адама не было тамъ Онъ утвердилъ землю, и тотъ не видѣлъ; Онъ воззвалъ море, и тотъ не присутствовалъ,—а потому не зналъ, такъ какъ человѣкъ созданъ былъ послѣ того, какъ было сотворено все. Итакъ, скажутъ, какимъ же образомъ мы можемъ знать, что творенія происходятъ отъ Бога? Сначала, по причинѣ того самаго главнаго и важнаго дѣла, такъ какъ Богъ предъ лицомъ Адама сотворилъ изъ него же самого другого человѣка, — жену. Тотъ, Кто могъ создать человѣка, тѣмъ болѣе могъ создать прочее, что создано ради человѣка. Легче было создать небеса и иныя твари, чѣмъ человѣка, не только по причинѣ души, но и — тѣла, потому что Богъ вложилъ великое совершенство въ каждый членъ человѣка. Впрочемъ, скажутъ: Адамъ не видѣлъ жены въ то время, когда она образовалась, но увидѣлъ ее послѣ творенія. Мы отвѣчаемъ: однако, онъ зналъ, что она взята отъ него и произошла отъ него, такъ какъ сказала: *се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моя* (Быт. II, 23). То, что Богъ создалъ также животныхъ, онъ узналъ изъ того, что Тотъ привелъ къ нему всѣхъ, дабы онъ далъ имена тѣмъ, о которыхъ онъ зналъ, что они сотворены изъ земли, какъ это видно изъ слѣдующихъ словъ: *земля еси и въ землю отвидеши* (Быт. III, 19). Конечно, скажутъ, изъ этихъ словъ онъ зналъ, что онъ произошелъ изъ земли; но откуда онъ могъ знать, что земля сотворена изъ ничего? Мы отвѣчаемъ: Творецъ, вѣдущій все, вложилъ въ него премудрость, такъ что онъ провидѣлъ и могъ знать тайны Божія. Какъ же онъ не зналъ иного, меньшаго? Но какимъ образомъ могъ Адамъ знать отдѣленіе ребра, если на него былъ наведенъ тогда сонъ? Когда одинъ спитъ, а другой у него что-либо отнимаетъ, что́ тому принадлежитъ, то этотъ не чувствуетъ. Но, видишь ли, Адамъ видѣлъ иными очами не только настоящее, но и будущее. То, что животныя произошли не отъ человѣка, видно изъ слѣдующаго: *се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моя* (Быт. II, 23). Что означаютъ слова: *се нынѣ*? Во-первыхъ, то, что животныя произошли не отъ него, а потомъ — то, что никогда не будетъ того, что совершилось теперь. Видишь ли, Адамъ пророчествуетъ и о будущемъ. Моисей, который не былъ съ Богомъ, когда Онъ творилъ все, также научился откровеніямъ отъ Духа Святого, какъ сынъ отъ отца,—тому, что онъ узналъ только спустя продолжительное время. Въ другомъ мѣстѣ говорится: *разумное бо Божіе явъ есть въ нихъ* (Рим. I, 19), т. е., они (люди) могли знать Бога; *невидимая бо Его отъ созданія міра, творенми помышляема, видима суть* (Рим. I, 20). Потомъ, во всѣ роды Богъ давалъ какой-либо знакъ своего ученія: во время потопа Онъ

обновилъ землю; во дни вавилонской башни сотворилъ нѣкоторое новое чудо; инья подобныя чудеса творилъ во время гибели содомитянъ и во время Авраама; но наиболѣе дивное — во время Своего пришествія. Каинъ научился отъ своего отца, но пренебрегъ, такъ какъ былъ беззаконенъ, и онъ сознавалъ Бога не только Творцомъ, но, если угодно, судьей и даже мстителемъ. А его отецъ сознавалъ Бога Творцомъ, вездѣсущимъ, помощникомъ всѣхъ людей,—помимо этого, сознавалъ и то, что ничто не происходитъ случайно, но все—по распоряженію Божію, и что тотъ, кто исторгаетъ своего недруга изъ среды живыхъ, долженъ быть наказанъ. Смотри познаніе воскресенія: кровь умершаго вопіетъ болѣе, чѣмъ голосъ живущаго. Богъ подвергъ Каина наказаніямъ, чтобы кто-либо не сказалъ: я убилъ человѣка и ничего болѣе не боюсь. Онъ же показываетъ намъ, что должно бояться болѣе тогда, когда мы не боимся какого-либо врага, такъ какъ у насъ есть иной врагъ — Богъ. Никогда Богъ не оставлялъ міръ безъ какого-либо свидѣтельства.

И самъ Петръ говоритъ: *поистиннѣ разумѣваю, яко не на лица зреть Богъ: но во всякомъ языкѣ бояйся Его и дѣлай правду пріятенъ Ему есть* (Дѣян. х, 34—35). А въ другомъ мѣстѣ также сказано: *егда бо языцы, не имуще закона, естествомъ законная творятъ, сѣи, закона не имуще, сами себѣ суть законъ* (Римл. II, 14). Онъ написалъ законы, а потомъ вновь оставилъ ихъ безъ законовъ, чтобы ты не сказалъ: „Онъ чрезвычайно обременялъ меня“. Вотъ, говоритъ, Я не буду болѣе твоею помощью; смотри, можешь ли ты самъ собою совершать добродѣтели? Но они не могли ничего сдѣлать сами собою, поэтому Я опять буду смотрѣть за ними и сохранять по Своему благоволенію.

Возрите на высоту очима вашима. То, что находилось на землѣ, не могло открыть тебѣ Творца, какъ ты думалъ; но ты не сообразилъ вотъ чего: *и исполнится славы Его вся земля* (Пс. LXXI, 19), и что сказано въ иномъ мѣстѣ: *милости Господни исполнь земля* (Пс. XXXII, 5). Если земля исполнена милости и славы, то почему Богъ повелѣваетъ имъ возвести очи на высоту? Они знаютъ, что небо лучше, нежели земля. Такъ какъ вы ничему не научились отъ земли, то смотрите, по крайней мѣрѣ, на небо: небо прекрасно, но земля необходима. Подобно тому, какъ отдѣльное тѣло сложено изъ многихъ членовъ, такъ и Богъ сотворилъ міръ; и то, что Павелъ говорилъ о единствѣ членовъ тѣла, должно понимать также и о всемъ мірѣ. Если Богъ далъ великую честь отдѣльному незначительному члену, то это Онъ сдѣлалъ для того, чтобы не происходило разногласій и раздоровъ въ тѣлѣ. Пусть земля отверженнѣе и презрѣннѣе, чѣмъ небо, однако, она

имѣеть больше, чѣмъ то: она питаетъ всѣхъ, которые по ней ходять, и изъ нея происходятъ тѣла. Небо также имѣеть весьма многое, оно даетъ намъ многое, благодаря солнцу, лунѣ и звѣздамъ. Но земля пренебрегается, потому что ее всегда топчуть ногами. Если, говорить, вы взглянете на высоту, то вы поймете и то, что находится на землѣ. Впрочемъ, это не по обычаю язычниковъ, которые промышленіе и управленіе міра, да и то не цѣлостное, но несовершенное и исполненное раздоровъ, раздѣляли между 600-ми боговъ. Такимъ образомъ они говорятъ, что Церера владычествуетъ надъ землею, Нептунъ — надъ моремъ, Азръ — надъ погодой, да и Церера, говорятъ, не одна только воздѣлывательница земли, но вмѣстѣ съ нею инныя отдѣльныя божества: Бахусъ — показатель виноградной лозы, Минерва — изобрѣтательница маслины, и инныя божества воздѣлыватели деревьевъ.

Но здѣсь нѣтъ ничего подобнаго. *Видите, кто сотвори сія* *вся*, и прибавляетъ: выводяи по числу утварь свою, и *вся* по имени *прозоветъ*. Акила говоритъ: кто выводитъ по числу воинство ихъ. Симмахъ говоритъ: по счету; Θεοδοτιονъ: кто выведетъ по числу силы ихъ. Такимъ образомъ и Давидъ говоритъ: *исчисляя множество звѣздъ и всѣмъ имъ имена нарицаая* (Псал. cxlvi, 4), — показывая этимъ, что Богъ не только все сотворилъ, но и сохраняетъ все прочнымъ и устойчивымъ. На это же указываютъ и слѣдующія слова: *выводяи по числу утварь свою*. Пророкъ не сказалъ: кто выведетъ, но: кто выводитъ, — чтобы показать, что Онъ ихъ выводитъ всегда и постоянно. Потомъ онъ прибавляетъ слѣдующія слова: „кто творить чудеса и есть дивенъ“, — чтобы ты всегда видѣлъ Его, всегда Ему удивлялся, Онъ показываетъ тебѣ одно ночью, а другое днемъ. Но скажутъ: всегда — одно и то же, и ничего не даетъ новаго и прекраснаго. Но не кажется ли тебѣ удивительнымъ то, что Онъ въ одномъ и томъ же показываетъ всегда многообразный и прекрасный порядокъ? Если бы все между собою перемѣшалось, смѣшались бы зима и лѣто, то, какъ ты думаешь, совершалось ли бы все само собою? Но если дивный порядокъ всѣхъ вещей не побуждаетъ тебя къ познанію Бога, то какова жѣ гвоя тупость! Подобно тому, какъ торговцы предлагаютъ свои товары, такъ и Богъ предложилъ предъ тобою міръ, чтобы ты изъ видимыхъ вещей пріобрѣлъ вѣру въ Него.

Вся, говорить, *по имени прозоветъ*, т. е.: Его слову внемлетъ все. *Отъ многія славы Твоя*. Пророкъ не сказалъ: „отъ многого знавія Твоего или премудрости“, но только удивился славѣ Его, такъ какъ слава преимуществоетъ предъ мудростью. *Отъ многія славы Твоя*, говорить, такъ какъ и мы думаемъ, что слава находится во всѣхъ тѣхъ, кому мы удивляемся. Когда ты говоришь

о какомъ-либо царѣ, то, говоришь, ему присуща великая слава, хотя ты вполне не можешь знать ни достоинства, ни красоты его, такъ какъ красота и достоинство и иное подобное заключаютъ въ себѣ нѣкоторую славу. Имя же славы ближе къ превосходству, чѣмъ остальные названія, и можетъ заключать въ себѣ весьма многое. Велика, говоримъ, въ дивныхъ дѣлахъ слава: она такова, что мы не можемъ вообразить болѣе. *И въ державѣ крѣпости своя.* Не только сказано: *въ крѣпости*, но также: *въ державѣ крѣпости.* *Ничтоже утаится отъ Тебе:* во первыхъ, по причинѣ природы разума, а потомъ — по причинѣ ежедневно происходящихъ напоминаній, т. е. провидѣній, и по причинѣ того, что относится къ премудрости Вожіей. Не говори того, что я теперь говорю: ужели можетъ быть тобою познано это, когда ты нечестивъ? Богъ уже сначала разумѣлъ все, такъ какъ Онъ Творецъ и Испытатель сердецъ и Правитель всего существующаго. Такимъ образомъ, если творенія, которыя Онъ создалъ ради тебя, близки Его сердцу, по написанному: сотворилъ небо жилище (ср. Ис. xl, 22¹), и если Онъ небо сотворилъ жилищемъ, то — тѣмъ болѣе землю. Если, говоритъ Богъ, Я наблюдалъ за небомъ и землею, то тѣмъ болѣе за тобой, ради котораго все создано.

27. *Еда бо речеши, Такове, и что глаголаеши еси, Израилю? Утаится путь мой отъ Бога, и Богъ мой судъ отъя, и отступи.* Здѣсь, мнѣ кажется, Богъ хотѣлъ возстановить и подкрѣпить притѣсненныхъ и угнетенныхъ, которые столь продолжительное время были въ плѣну, говоря какъ бы такъ: Я не далекъ отъ тебя, не сокрыты отъ Меня твои пути, не отнял Я суда твоего, Я нахожусь близъ тебя, чтобы помочь тебѣ; придетъ, и уже есть, спасеніе твое; не были сокрыты отъ Меня пути твои, но грѣхи твои скрыли лицо Мое отъ тебя, и ради неправдъ твоихъ Я пренебрегалъ права твои. Когда іудеи говорили: *постыжомся, и не увидѣтъ еси, смирихомъ души наша, и не увидѣтъ еси* (Ис. lvi, 3), то Онъ зналъ и даже въ совершенствѣ зналъ о томъ, но презиралъ ихъ ради многихъ неправдъ. Потому Онъ говоритъ только о премудрости,—говоря какъ бы такъ: Онъ въ совершенствѣ все знаетъ и измѣряетъ, исчисляетъ и все называетъ по имени. Развѣ, говоритъ, Я не знаю и не могу искупить васъ? Конечно, все это Я знаю и все предвижу. Если Я измѣрилъ Своими руками небо, то тѣмъ болѣе Я провижу васъ; если Я сотворилъ землю ради васъ, какъ бы ничто, то развѣ Я не могу помочь вамъ? Я сотворилъ жителей ея, какъ саранчу, и князей ея, какъ не владѣющихъ ничѣмъ: могу ли Я Самъ нуждаться въ чѣмъ-

¹) И простеръ ее, яко скинію, обитати.

либо? Итакъ, кому *угодите* Мнѣ? Я не упрекалъ васъ за всеожженія ваши, такъ какъ и *дубраза Ливаноза* *недовольна на сожженіе, а вся четверонная* *недовольна на всеожженіе*. Ничего я не скрылъ отъ Тебя,—все Ты зналъ отъ начала.

278 28—31. *И нынѣ не разумѣлъ ли еси, ни ли слышалъ еси? Богъ вѣчный, Богъ устроившій концы земли.* Акила говоритъ: „творить концы земли“; Симмахъ говоритъ: „сотворилъ“. Почему сказано: *и нынѣ не уразумѣлъ ли еси?* Потому что тебѣ должно было знать Бога или изъ самаго порядка вещей, или изъ того, что Я прежде повѣдалъ обо всемъ. Не говори: я научился этому отъ дѣволовъ. Единому Богу свойственно быть вѣчнымъ и сотворить концы земли, а также и то, что слѣдуетъ далѣе: *не взалчетъ, ниже утрудится*. Акила говоритъ: „ослабѣтъ“; а Симмахъ говоритъ: „не утомился, не утрудился“. Иные же переводчики думаютъ, что эти слова произнесены ради колебанія евреевъ. Извѣстно, что ангелы также не алчутъ и не утруждаются. Но ты прежде позналъ творческую силу Его,—премудрость и непостижимость существа Его изъ того, что Онъ все сотворилъ изъ ничего. *Ниже есть изобрѣтеніе премудрости Его.* Акила говоритъ: нѣтъ изслѣдованія; Симмахъ: нѣтъ мѣры премудрости Его; Феодотіонъ: нѣтъ конца премудрости Его. Справедливо сказано: *дай алчущимъ крѣпость*; а другіе переводчики: дающій ослабѣвшему силу. Богу свойственно не только то, что Онъ Самъ ни въ чемъ не нуждается, но и то, что Онъ раздѣляетъ между другими то, въ чемъ Самъ не нуждается. *И небольшеннымъ* *печаль*. Тѣ (еретики) нечестиво приписываютъ какое-то зло Божественной природѣ, въ которой нѣтъ ничего злого, но Богъ каждому воздастъ по Своему правому, достойному суду. Когда Онъ кого-либо мучить, то Онъ не гнѣвается, и когда наказываетъ, то Самъ не предается страсти, тогда какъ мы, мучая кого-либо, сами чахнемъ вслѣдствіе великаго гнѣва.

279 *Взалчутъ бо юнѣйшіи, и утрудятся юноши и избранніи некрѣпцы будутъ.* Видишь ли, Богъ ихъ мучилъ. *Терпящии же Господа* *измѣняютъ крѣпость, окрылаютъ аки орлы.* Это и совершается въ крещеніи, такъ какъ юнѣютъ и обновляются тѣ, которые достойны этого святаго таинства. Говорится: *терпящии*. Не видишь ли, какова и сколь велика добродѣтель терпѣнія? Потому никогда не должно падать духомъ, никогда — страшиться, оставлять надежду, въ какомъ бы положеніи ни находились дѣла, никогда не должно приходить въ смущеніе, но всегда быть твердымъ и переносить все терпѣливо. Здѣсь представляется также и примѣръ вѣры. Если происходитъ обновленіе съ орлами, то какое обновленіе произойдетъ съ людьми, когда они обновятся,

просвѣщенные крещеніемъ? *Потекутъ и не утрудятся, пойдутъ и не взалчутъ.* Не видишь ли ты, что съ той и другой стороны сіяетъ могущество Бога, какъ наказывающаго, такъ и спасающаго.

ГЛАВА ХІІ.

1. *Обновляйтесь ко мнѣ острова.* Акида говоритъ: „нѣм- 250 стуйте“; Симмахъ: „молчите“. *Клязѣ бо измѣнятъ крѣпость.* Справедливо сказано: *обновляйтесь ко мнѣ*, потому что обновленіе не можетъ совершиться инымъ образомъ, какъ только отъ Бога, по написанному: *приступите къ Нему и просвѣтитесь* (Пс. хххп, 6). Подобно тому, какъ просвѣщается приступающій къ солнцу, такъ и приступающій къ Богу весьма много просвѣщается. Обрати вниманіе, прошу, на образъ обновленія: посмотри на возрожденіе крещенія, которое открывается изъ обновленныхъ вещей. Иные переводчики здѣсь говорятъ: „молчите острова“, — что служитъ признакомъ призванія къ ученію. *Да приблизится, и да глаголютъ вкупѣ, тогда судъ да возвѣщаютъ.* Что значитъ: *судъ да возвѣщаютъ*? Производитъ судъ значитъ произносить сужденіе относительно того, что было сказано. Здѣсь прежде возвѣщается будущее. Если бы я сказалъ что-либо, а самъ не могъ исполнить этого, тогда я былъ бы безсильнымъ подобно идоламъ. Потому законно и праведно сказано: *тогда да возвѣщаютъ*, т. е., когда Я все совершу.

2—3. *Кто возстави отъ востокъ правду?* Нѣкоторые понимаютъ эти слова о Кирѣ, другіе—о Зоровавелѣ, а иные переводчики говорятъ: кто возбудилъ съ востока праведнаго? Это мщеніе возбуждено съ востока. Ужели, говорить, изъ моего города? Никакъ, изъ чужой страны и варварской земли. Такимъ образомъ, не только никто изъ обитателей, но и ни одинъ изъ Моихъ служителей не проклинаетъ Меня. Изъ этого открывается не только милосердіе Божіе, но и сила Его. Весьма хорошо сказано: *воз- 281 стави, а не „сотворилъ“.* Онъ тогда же все могъ совершить и на послѣдующее время, возможность этого напередъ была, но, по причинѣ ихъ неправдъ, Онъ медлилъ. Такимъ образомъ, пророкъ обозначаетъ и скорость его, когда говоритъ: *и призва ю къ ногамъ своимъ и поидетъ*, — т. е., не будетъ никакого препятствія и затрудненія. *Дастъ предъ языки и цари ужаситъ.* Я, говорить, никогда не отказываюсь призывать непріятелей во свидѣтели совершенныхъ дѣлъ, чтобы происходило и исполнялось все такъ, чтобы удивлялись и сами непріятели. *И повержетъ на землю мечи ихъ,*

и аки стебліе отвержены луцы ихъ. И проженеть я, и поидеть съ миромъ путь ногъ его. Видишь ли, онъ говорить о праведникѣ, возбужденномъ съ востока; по переводу LXX, онъ говорить о народѣ, для котораго никто не будетъ служить препятствіемъ.

4. *Кто содѣла, и сотвори сія? Призва ю призываяя ю отъ начала родовъ.* Богу обычно въ томъ случаѣ, когда совершена какая-либо несправедливость, вспоминать о прежнихъ событіяхъ. Какія же, ты думаешь, здѣсь разумѣются событія? Событія съ египтянами, во время Авраама, гибели Содома и потопа. Не видишь ли ты, что Онъ одинаково требуетъ мщенія, какъ по отношенію къ своимъ, такъ и къ чужимъ? Чтобы сохранить правду цѣлою и неповрежденною и чтобы не погибло право, Богъ избираетъ какъ своихъ, такъ и чужихъ, судя по грѣхамъ, или по праведности ихъ. И когда Онъ иной разъ упоминаетъ о дѣлахъ предковъ, говоря: „ради Авраама избралъ я васъ“, то Онъ желаетъ показать этимъ не что иное, какъ то, чтобы они отложили свою гордость, и чтобы не приписывали праведности себѣ самимъ, а Богу. *Азъ Богъ первый, и въ грядущая Азъ есмь.* Очевидно, не было никого прежде Него и никогде не будетъ послѣ Него. Богу особенно свойственно то, что никого не было прежде Его, и никогде не будетъ послѣ Него, т. е., Онъ не имѣетъ начала и вѣченъ,—это свойственно только безсмертной вѣчности.

5—7. *Видѣша языцы и убоишася, концы земнии изумишася, приближишася и приидоша. Судяя кійждо ближнему своему и брату своему помощи.* Въ раньше сказанныхъ словахъ открывается возвращеніе изъ плѣна, а потомъ дается осмѣяніе идоловъ. Хотя они (языцы) собираютъ свои силы и доставляютъ помощь во время войнъ, однако надежда ихъ тщетна, такъ какъ ихъ идолы суть деревянные, а потому они не найдутъ у нихъ никакой помощи.

282

8—9. *Ты же, Израилю, рабе Мой, Іакове, его же избрахъ.* Здѣсь дается имъ нѣкоторое утѣшеніе,—именно, что они не таковы, какъ тѣ, которые возлагаютъ свою надежду на идоловъ, потому что надеждой ихъ служить Богъ, а не идолы. Именами предковъ—Израиля и Іакова—Богъ утѣшаетъ ихъ. Смотри на сильную помощь! *Рабе Мой, его же избрахъ, стѣмя Авраамле, его же возлюбихъ.* Богъ говорить такимъ образомъ для того, чтобы они не являли себя надменными относительно Его. Я, говорить, Авраама возлюбилъ. Но какая имъ отъ этого польза? Чтобы они ревновали и подражали его добродѣтели. Знакомъ любви служить и то, что говорить Онъ далѣе: *ему же помогахъ, (пояхъ) отъ конецъ земли, и отъ дальнихъ призвахъ тя,*—т. е., изъ среды князей. Пусть не говорятъ: въ то время, когда мы находились въ своей

странѣ и существовалъ храмъ, въ которомъ совершалось истинное богопочитаніе, тогда Богъ предаль насъ непріятелямъ, а теперь призываетъ насъ изъ чужой страны. Это ли, говорить, мы узнаемъ? Конечно,—Онъ сказалъ, и это будетъ. Ничто подобное никогда не совершалось во время вашихъ предковъ. Я помогъ ему (Іакову) въ то время, когда онъ находился въ странѣ персовъ, гдѣ, хотя онъ не былъ плѣнникомъ, однако подвергался весьма тяжкимъ притѣсненіямъ. Зная будущее, какъ настоящее, Я сказалъ ему: *рабъ Мой еси*. Ничто не сравнится съ такою званностію! *Рабъ Мой*, говорить, *егоже избралъ*. Не ради серебра избралъ Я тебя, говорить, какъ это бываетъ у насъ. Что избирается, то бываетъ болѣе превосходнымъ: избирающій имѣеть болѣшую заботу объ избираемомъ. Прочіе народы, говорить, Я презрѣлъ, и тебя одного избралъ.

10—14. *Не бойся, говорить, съ тобою бо есмь*. Это — великое утѣшеніе. *Не прельщай, Азъ бо есмь Богъ твой, утѣшивый тя, и помогохъ ти, и сохранихъ тя*. Господь напоминаетъ о прошедшихъ благодѣяніяхъ: развѣ у тебя не мало примѣровъ прежняго благоволенія? Самъ Давидъ говорить: *еда во отки отринуеть Господь, и не приложитъ благоволити паки* (Пс. lxxvi, 8)?

И утвердихъ тя десницею Моею праведною. Развѣ Я помогалъ тебѣ незаслуженно, когда ты—Мой рабъ? Никакъ, но—по справедливости. Это—дѣло Моей вѣрной десницы, чтобы никогда не презирать тѣхъ, которые подвергаются наказаніямъ и мученіямъ, такъ что и вы воспользуетесь Моею совершенной помощію. 28 поелику десница Моя справедлива.

Се постыдятся и посрамятся вси сопротивляющіиися тебѣ, будутъ бо яко не сущи, погибнутъ вси соперницы твои, яко Азъ Господь Богъ твой, держай руку твою. Хотя дни твои коротки, и ты червь, однако сознавай величайшую помощь Божію. Не смотри на наступающія бѣдствія, но уразумѣвай всемогущую силу.

Се сотворихъ тя аки колесницу, стирающую, новую, имущую колеса зубчатая. Другіе же говорятъ: снабженныя остріями. *Сотрещи горы, и истокчиши холмы*. Но ужели горы и холмы могутъ быть стерты? Пророкъ обозначаетъ множество воиновъ. *Ты же возвеселишися о Господѣ*; другіе говорятъ: „возрадуешься въ Господѣ“. Что значитъ радоваться въ Господѣ? Не что иное, какъ—не радоваться ни богатствамъ, ни побѣдамъ, но благи Божіей; самъ Богъ былъ тебѣ помощію. *Возрадуются убози и немущи: поищутъ бо воды, и не будетъ*. Слова: *поищутъ бо воды, и не будетъ* могутъ быть поняты и такимъ образомъ: бѣдные искали воды, но для нихъ ея не было. *Языкъ ихъ отъ жажды изсие. И не оставлю ихъ, но отверзу на горахъ рѣки, и среди полей і сточники; сотворю пу-*

стыню въ луги водныя, и жаждущую землю въ водотечи. Положу въ пустыню кедръ, и смерчїе, и мирсику, сосну, вязъ и букъ, да узрятъ, и уразумеютъ, яко рука Господня сотвори сія вся. Не видишь ли, каково попеченіе Божїе, которое не только даруетъ блага, но также открываетъ, что Онъ есть податель, чтобы не думали, что эти благодѣянія произошли по случаю, или отъ человѣческаго усердія, но знали, что они произошли отъ Божественнаго промысленія и управленія? Человѣку свойственно подвергаться наказаніямъ и притѣсненіямъ, а потомъ получать блага; Богу же свойственно разумѣть причину того и другого.

20—22. *Приближается судъ вашъ, глаголетъ Господь Богъ: приближишася совети ваши* (т. е. порицаніе идоловъ), *глаголетъ царь Іаковль. Да приблизатся, и возвѣстятъ вамъ, яже сбудутся, или яже прежде быша, рцыте: и пристагымъ умъ, и уразумѣемъ,* 284 *что суть прежняя, что средняя и что суть новѣйшая.* Такъ какъ вы въ отвѣденіи іудеевъ въ плѣнъ полагали побѣду идоловъ, то, говоритъ, Я теперь буду судить васъ. Пришелъ конецъ, такъ какъ Я желаю навести наказанія, о которыхъ впрочемъ Я предвозвѣстилъ прежде ихъ совершенія. Идолы же не смѣютъ даже подступиться къ вамъ. Почему же? Потому что они неподвижны; они не только не могутъ предсказать того, что будетъ, но не могутъ даже двигаться. Я же не только возвѣстилъ сначала, но показалъ и путь, которымъ могло все это произойти. Итакъ, смотрите на прежнее. Если вы не можете рассказать объ этомъ, то кто можетъ повѣрить вамъ относительно будущаго? Идоламъ не свойственно возвѣщать будущее, ни также демонамъ, которые создали идоловъ. Только Богъ, Который предвозвѣщаетъ, можетъ исполнить предвозвѣщенное. Теперь же, для того, чтобы служители идоловъ покрылись стыдомъ и позоромъ, Онъ подвергаетъ идоловъ и демоновъ наказаніямъ.

23—27. *Возвѣстите намъ прежняя и грядущая, и увѣмы, яко бози есте: благо сотворите и зло сотворите, аще возможете, и почудимся, и узримъ, откуда есте вы, и откуда естъ дѣло ваше.* Отъ земли мерзость избраша васъ. Эти слова имѣютъ двоякій смыслъ, такъ какъ они означаютъ какъ предвидѣніе, такъ благодѣяніе и наказаніе, которыя суть дѣла одного Бога, а не демоновъ.

Но ужели, скажутъ, діаволы не могутъ сдѣлать этого? Своєю силою—отнюдь нѣтъ, но только по поущенію Божію могутъ сдѣлать кое-что. Но если Богъ позволить, то и я тогда смогу сдѣлать кое-что. По какой же причинѣ ты удивляешься тому, что діаволь безъ силы Божїей не можетъ никогда повредить людямъ, когда онъ не могъ повредить даже свиньямъ и собакамъ, какъ мы знаемъ изъ евангелія и изъ исторіи Іова?

Откуда есте вы, и откуда дѣло ваше? Отъ земли мерзость избираеша васъ. Почему такъ сказано? Потому, что достаточно знать, „откуда вы“; нѣтъ нужды ни въ сужденіи, ни въ избраніи. Вы произошли отъ земли, но вы стали нечистыми не ради земли, а потомъ стали нечистыми; по природѣ же вы не были презрѣнны. Обнаруживая слабость ихъ, Богъ вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ свою силу: *Азъ же, говорить, возставихъ отъ сѣвера ассиріянъ и отъ востока солнца вавилонянъ, прозовутся именемъ Моимъ: да придутъ князи, и яко брѣніе скудельника попрами будутъ,* т. е. во время возвращенія изъ плѣна, не желающіе удаленія ихъ изъ Вавилона. *Кто возвѣститъ, яже исперва, да утѣмы, яже напреды, да речемъ:* Истиненъ есть. Если вы не возвѣщаете сначала, то для васъ невозможно возвѣститъ и потомъ, такъ какъ вы не понимаете даже сказаннаго другими. Но иной можетъ сказать: почему ты, пророкъ, говоришь все это объ изображеніяхъ, и весьма мало обращаешь вниманіе на силы, пребывающія въ нихъ: хотя бы они и возвѣщали сначала, однако, они никогда не дѣлаютъ ничего добраго. Они, будучи сдѣланы изъ глины и дерева, какъ бы руководятъ людей къ кроющимъ въ нихъ силамъ. Между тѣмъ, пророкъ рассуждаетъ только о матеріи,—не иначе, какъ рассуждаютъ отроки, которые бѣгаютъ полные стыда. Что должно сказать теперъ на это? Прежде всего, знаніе безтѣлеснаго относится къ позднѣйшему времени, тогда какъ всѣ древніе почитали только изображенія. И пока не были подвергнуты порицанію нѣмыя изображенія, никто не заботился познавать сокрытыя въ нихъ силы. По этой причинѣ пророкъ и обращается къ изображеніямъ, которыя считали за боговъ, и весьма часто укоряетъ ихъ, говоря: *да приближатся и возвѣстятъ.* Но если бы нужно было обратиться съ рѣчью къ демонамъ, то изъ того, что выше было сказано, мы не сомнѣваемся утверждать то же самое. Иудеи почитали демоновъ, и вслѣдствіе служенія имъ приносили въ жертву сыновей и закалали дочерей. Они были до того преступны, что не щадили даже жизни дѣтей, оставили Бога, отца, благодѣтеля и милосердаго, который различнымъ образомъ заботился объ нихъ и помогалъ имъ, почитали и служили вреднымъ демонамъ, но не Богу—подателю даровъ. Посмотримъ же, помогли ли имъ демоны, которыхъ они почитали гораздо болѣе, чѣмъ Бога. Конечно, — никогда. Они даже предали ихъ, и не могли избавить ихъ отъ наказаній и мученій. Они не помогали имъ не только въ чужой странѣ, но даже и дома. Они не возвѣстили „сначала“ и старались представлять лживымъ то, что возвѣстили сами пророки.

Вотъ, я расскажу нѣчто изъ языческой исторіи. Когда-то возгорѣлась война противъ греческой страны, и персы, совершивъ

вторженіе, овладѣли весьма многими городами. Можетъ быть, ты скажешь, что въ то время демоны освободили грековъ отъ непріятелей? Но, въ такомъ случаѣ, ты будешь рассказывать басни и передавать челоуѣческія бредни: они были освобождены не вслѣдствіе какого-либо демонскаго явленія, но по совѣту Феми-стокла, который позаботился устроить флотъ. Такимъ образомъ, онъ спасъ своихъ согражданъ, однако городъ былъ сожженъ. Не такъ поступилъ Господь нашъ Богъ, Который въ одно мгновение истребилъ 180 тысячъ мужей. Сами жрецы идоловъ не имъ приписывали вину, такъ какъ они были небрежными относительно идоловъ въ храмахъ, и обвиняли ихъ въ томъ, что взаимно враждовали между собою, впрочемъ не изъ-за лѣности относительно идоловъ, а по своей жадности, такъ что они между собою дрались и рѣзались. Итакъ, почему они сначала не возвѣстили о пришествіи Христа? Да и теперь, почему они ничего не возвѣщаютъ сначала, но глухо таятъ всѣ гаданія и предсказанія будущаго? Развѣ нѣтъ болѣе идольскихъ жрецовъ, провѣщателей, авгуровъ и неистовыхъ? Даже очень много. Но имъ ли благодаря мы всегда избавлены отъ всего дурного, и проводимъ еще мирную жизнь? Нѣтъ у насъ ни сраженій, нѣтъ ни борьбы,—ничего подобнаго. Намъ не нужны предсказанія, такъ какъ Богъ далъ намъ такой образъ жизни, что мы можемъ проводить спокойную жизнь и безъ предсказанія. Извѣстно, что пророчества людямъ были по особому благоволенію Божію. Какая нужда въ предсказаніяхъ, когда мы живемъ спокойно и свято? У васъ же (идоло-служителей) не было ничего подобнаго.

Начало Сіону дамъ, т. е.: какъ они были сначала, такъ же будутъ и во время возвращенія. *И Иерусалима утѣшу на пути. Отъ языкъ бо, се ни единокъ.* Такъ какъ никто изъ нихъ никогда не утѣшилъ его (Иерусалимъ), то поэтому Я дозволилъ ему дойти до такого состоянія, чтобы онъ позналъ слабость идоловъ тѣхъ языковъ. Какъ же ты здѣсь предо Мною молишься идоламъ? Возвратись туда и молись тамъ, потомъ ты поймешь, могутъ ли они что-либо, или нѣтъ. Возвратись, молись сообразно съ почитаніемъ и религіей ихъ, и потомъ ты испытаешь безсиліе ихъ.

ГЛАВА XLII.

267 1. *Іаковъ отрокъ Мой, воспріиму и: Израиль избранный Мой, пріятъ его душа Моя.* Какъ Давидъ весьма часто сопоставляетъ Христа и Соломона и хотя, кажется, говоритъ о Соломонѣ,

однако концомъ его пророчества является Христось, такъ и здѣсь Богъ, говоря: *Іаковъ и Израиль*, ведеть рѣчь о Сынѣ. Это нисколько не удивительно: если люди называются богами и сынами Божиими, то и Богъ—Сынъ Божій называется человѣкомъ и Сыномъ человѣческимъ. Хотя имена такого рода скрываютъ пророчества, какъ бы нѣчто сокровенное, однако намъ должна быть извѣстна истина ихъ. По той причинѣ, что Христось имѣлъ родиться изъ рода іудейскаго, Богъ въ этихъ именахъ то скрываетъ, то открываетъ Его. Слово: *воспріиму* должно понимать относительно Его человѣчества, а не божества, такъ какъ божество не нуждается ни въ чемъ. Точно также то, что Онъ подкрѣпляется ангеломъ, должно понимать не по божеству, но по человѣчеству: Тотъ, Кому принадлежитъ все, какимъ образомъ могъ нуждаться въ помощи раба, по написанному: *вся Тѣнь быша* (Іоан. I, 3)? Если чрезъ Него все сотворено и утверждено, то какимъ образомъ Онъ укрѣплялся ангеломъ?

Дать, говоритъ, *духъ Мой намъ*. Это—знакъ величайшей благодати Божіей, которая чрезъ Него излилась на насъ, по словамъ апостола: *любы Божія изліяся въ сердца наша* (Рим. v, 5). Прежде очищенія душъ, невозможно пріятіе такихъ даровъ. Онъ, только для примѣра пріявшій Св. Духа, въ Которомъ Онъ не нуждался, чтобы стать совершеннымъ человѣкомъ, желаетъ, чтобы также и всѣ были святыми, сдѣлались достойными храмами и жилищами Духа Святаго. 288

Судъ языкомъ возвѣститъ. Эти слова нуждаются въ объясненіи. Нравы древнихъ были срамными и преступными: сыновья безчинствовали со своими матерями, дочери съ отцами; одни другихъ убивали, были истребляемы руками своихъ же родственниковъ, показывали звѣрскій нравъ, — даже болѣе свирѣпый, чѣмъ у звѣрей. Но теперь не такъ: овцы и волки покоятся вмѣстѣ, барсъ возлежитъ вмѣстѣ съ козленкомъ, по написанному: *отъ Сіона бо изыдетъ законъ, и слово Господне отъ Іерусалима* (Ис. II, 3).

Судъ языкомъ возвѣститъ, — т. е., Онъ осудитъ ихъ религіи. Совершились два чуда: отступили отъ зла, и возвратились къ честной жизни. Іудеи, хотя имѣли всегда предъ глазами законъ, по своей извращенности, отступили отъ истины; напротивъ, язычники, хотя были грубѣе грубыхъ животныхъ, обнаружили превосходнѣйшія добродѣтели. Справедливо сказано: *возвѣститъ*, а не: совершить, такъ какъ Онъ пришелъ возвѣститъ то, что было суждено, но сокрыто раньше, по написанному: *се изыде съяи съяти* (Лук. VII, 5). Онъ принесъ и распространилъ какъ бы превосходнѣйшій даръ изъ отеческаго сокровища, — небесную религію, которая почитала и проповѣдывала истиннаго Бога, ко-

торая драгоцѣннѣе и золота, и всѣхъ жемчужинъ, вѣнцовъ и пурпуровъ царскихъ. Онъ обѣщаль намъ вѣнецъ царства небеснаго, показалъ намъ послѣдній судъ и наложилъ на наши души страхъ суда, какъ бы узду; наши души украсилъ различными и многими добродѣтелями, а нечестіе и страстные порывы, которые насъ мучили, совершенно истребилъ. Вотъ каковыя и сколь великія блага дароваль Онъ! Онъ велъ рѣчь не только о будущей судьбѣ, но возвѣщаль также и настоящее, когда сказалъ о башнѣ, упавшей и избившей многихъ, а также и о Пилатѣ, который смѣшаль кровь съ жертвами. Не молчалъ Онъ о будущемъ въ ветхомъ завѣтѣ, не сокрылъ ближайшаго и въ новомъ, но показалъ, что каждому законодательству присуща своя сила.

289 2—3. *Не возопіетъ ниже ослабитъ.* Этими словами пророкъ показываетъ Его кротость. Не съ насиліемъ и властностью, но со скромностью и спокойствіемъ приметъ Онъ всѣ добродѣтели. Зачѣмъ было кричать Тому, Кто училъ этимъ добродѣтелямъ? Какія замѣшательства не происходили изъ тѣхъ религій, которыя люди измыслили себѣ по гордости! Онъ же—не такъ, но все совершилъ спокойно и безъ торопливости.

Трости сокрушены не сотретъ. Именно то особенно удивительно, что Онъ воздѣлалъ столь многія и столь великія добродѣтели такъ мирно, что никому не былъ въ тягость. Въ то время, когда Онъ проповѣдывалъ столь важныя и строгіе нравы, никогда никто не тяготился, и не отвращалъ лица своего отъ Него. Обрати, пожалуйста, вниманіе на то, какова сила скромности! Среди кого, однако, все это совершилось? Среди іудеевъ, потому что они были надломленною тростью. Какіе раздоры, какія убійства совершались послѣ ихъ возвращенія! Рѣки наполнялись кровью, горы покрывались трупами! Религія пребываетъ твердою и устойчивою тогда, когда на жизнь людей не налагается никакая сила и никакое острое и тяжкое правило; порядокъ устанавливается тогда, когда совершенно отсутствуетъ разногласіе.

И льна курящаяся не угаситъ. А другіе переводчики говорятъ: „и льна тонкаго не угаситъ“. Нѣкоторые подъ льномъ разумѣли законы, а подъ тростникомъ народъ.

Но во истину изнесетъ судъ. Почему говорится: *во истину?* Чтобы показать и обличить человѣческую ложь. Они не только отвергали истину, но были исполнены всякихъ страстей и суетности. До того времени никто никогда не упражнялся въ истинѣ, но всѣ слѣдовали тщетному и пустому. Впрочемъ, здѣсь можно понимать и нѣчто другое—суды и наказанія, по написанному: *ныкъ судъ есть міру сему, ныкъ князь міра сего изънанъ будетъ воиъ, и Азъ вознесенъ буду* (Іоан. хп, 31—32). Происходитъ великій

судъ, его желаетъ самъ Богъ. Если бы кто и не пожелалъ, то таковой не устоитъ противъ Него, какъ нѣкто мудро сказалъ: *кто речетъ, что сотворилъ еси* (Прем. Сол. хп, 12)? Итакъ, хотя Онъ, будучи Богомъ, былъ выше всего, однако Онъ отвѣчалъ скромно и кротко, и воздавалъ судъ не только намъ, но и преступному демону, чтобы кто-либо не сказалъ, что тотъ былъ осужденъ несправедливо. Смерть по праву и по заслугамъ подчинила своей власти людей, потому что они согрѣшили и являлись виновными, какъ и самъ Христосъ говорить: *мыкъ судъ есть міру* (Іоан. хп, 31), т. е. мщеніе челоуѣческой природѣ. Всѣ считались виновными и повинными грѣху. Но какимъ образомъ ты, діаволь, осмѣлился причинить насиліе Сыну Божію, иже грѣха *не сотвори, ниже обрѣтесе леств въ устнхъ Его* (Ис. лп, 9)? На какомъ основаніи ты, діаволь, побудилъ людей къ тому, чтобы они подвергли Его казни? А чтобы ты (челоуѣкъ) считалъ побудителемъ именно его (діавола), для этого выслушай: *діаволу уже вложившу въ сердце Іудѣ Симонову Искаріотскому, да Его предасть* (Іоан. хп, 2). Самъ діаволь побудилъ, самъ зачалъ преступленіе, чтобы привести ихъ къ убійству Христа Бога. Если бы, діаволь, кто спросилъ и сталъ вывѣдывать у тебя: зачѣмъ ты убилъ Его, какую вину нашелъ въ Немъ?—То ты только одинъ былъ бы осужденъ и понесъ наказаніе, а прочіе были бы цѣлы. Мщеніе міру уже совершено, — невинный умеръ, какъ нечестивый, для того, чтобы ожитворить умершихъ, подверженныхъ казни смертной.

4. *Но во истину изнесетъ судъ.* Не бесполезно и не тщетно говорилъ Онъ о судѣ, но правильно: *во истину изнесетъ.* Челоуѣчскій судъ никогда не совершается по истинѣ, не только потому, что не соблюдаются права, но и потому, что если бы судья и не былъ подкупленъ деньгами или подарками, если бы былъ свободенъ отъ гнѣва и доброжелательства, то часто самыя обстоятельства безсильны открыть истину: или случается какое-либо недоразумѣніе, или не бываетъ на лицо вѣрныхъ свидѣтелей. Но истиненъ только тотъ судъ, въ которомъ Богъ, судящій все справедливо, назираетъ все сокровенное нашего сердца. Такъ какъ Онъ разумѣетъ все, то Онъ не произнесетъ суда по какимъ-либо душевнымъ замѣшательствамъ, по ненависти или почему-либо иному. Только въ такомъ судѣ присутствуетъ истина, такъ что сами преступники и виновные сознаются, что они осуждены по праву. Что истиннѣе этого суда? Никому изъ васъ не тайна, что преступники никогда не желаютъ сознаваться въ своей винѣ, но стараются ее скрыть. Ничего подобнаго—на томъ судѣ, но они сами произносятъ рѣшеніе относительно себя самихъ. Даже и въ этомъ мірѣ совершались подобныя вещи,—съ царемъ Давидомъ, который

говорить: *се азъ есмь согрѣшившій, азъ есмь пастырь зло сотворившій, а сіи овцы что сотвориша* (2 Цар. xxiv, 17)? Не говори, что онъ побуждаемъ былъ сказать это наказаніемъ, — подобно тому, какъ тѣ, которые подверглись пыткамъ и не знаютъ, что они виновны, но подъ вліяніемъ ударовъ выдають себя за согрѣшившихъ. Не такъ тотъ праведникъ: въ то время, когда остальные подверглись наказанію, когда онъ одинъ былъ свободенъ отъ наказанія, онъ принималъ на себя наказаніе, — говоря: *азъ есмь пастырь зло сотворившій*. Каинъ же говорилъ: *вѣщая вина моя, еже оставитися ми* (Быт. iv, 13), и это прежде, чѣмъ претерпѣлъ наказаніе. А Адамъ скрылся, чтобы скрываясь сдѣлать свое преступленіе открытымъ и явнымъ. Желаетъ ли ты видѣть подобныя вещи и въ гееннѣ? Когда богатый услышалъ, *яко воспріялъ благая* (Лук. xvi, 25), то онъ не противился и не просилъ извиненія. Пусть никто не говоритъ, что это сдѣлалъ страхъ судіи, — мы знаемъ, что иные отвѣчаютъ смѣло и противорѣчатъ даже на судѣ. Развѣ не было также судіи? Обрати вниманіе на то, какъ удержавшій одинъ талантъ отвѣчаетъ: *я зналъ, говорить, яко человекъ яръ еси* (Лук. xix, 21). О, кротость! О, спокойствіе Судіи! Какія Онъ перенесъ слова: *я зналъ, говорить, яко человекъ яръ еси*. Какого судью не воспламенили бы эти слова, но только не Его? Въ другомъ мѣстѣ Онъ говоритъ, какъ бы указывая на причину: *людіе Мои, что сотворихъ вамъ, или чимъ оскорбихъ васъ, или чимъ стужихъ вамъ, отъпѣйте Ми* (Мих. vi, 3)? Въ иномъ мѣстѣ Онъ также спрашиваетъ не о новомъ, а о прошедшемъ: *кое обрѣтоша отцы ваши во Мкѣ погрѣшеніе* (Іер. ii, 5)? Справедливо и по заслугамъ обвиняя Іону, Онъ говоритъ: *ты оскорбился еси о тыкѣ, о нейже не трудился еси. Азъ же не пощажду ли Ниневіи, града великаго, въ немъ же живутъ множайшіи неже дванадцать темъ человекъ* (Іон. iv, 10, 11)? Ужели ты не разумѣешь, что Онъ вездѣ указываетъ намъ причину? Онъ не считалъ недостойнымъ указать причину даже тогда, когда говоритъ съ діаволомъ: *внѣлъ ли еси, говорить, на раба Моего Іова, зане кнѣсть яко онъ на земли? Онъ есть человекъ непорочекъ, истинекъ, богочестивъ* (Іов. i, 8). Намъ должно обратить вниманіе также на тѣхъ, которыхъ Онъ повелѣваетъ низвергнуть въ геенну. Прежде сядетъ судъ, а потомъ будетъ произнесено наказаніе, такъ что они подвергаются наказаніямъ тогда, когда ничего не могутъ сказать противъ него: подобно тому, какъ совершилось съ неимѣющимъ брачной одежды, такъ будетъ и съ тѣми, которые не доставили Ему брашна, и съ тѣми, которые совершили что-либо подобное (преступное). Онъ произнесетъ судъ не необдуманно, но послѣ того, какъ все будетъ собрано въ одно мѣсто, и объявитъ подлежащимъ наказанію съ

великой кротостью о мученіяхъ, которымъ каждый ихъ нихъ подвергнется за свои вины по закону и справедливости.

Возсіаетъ и не потухнетъ. Полагали, что крестъ будетъ препятствіемъ проповѣди. Потому хорошо сказано: *возсіаетъ*; крестъ, который надѣялись упразднить въ скоромъ времени, *возсіаетъ* величественно.

Дондеже положитъ на земли судъ и на имя Его уповати языцы и муть. Видишь ли пользу будущаго суда? Когда проповѣдь о послѣднемъ судѣ раздалась по землѣ, то ни повелѣніе царей, ни угрозы судей, ни тернія, ни мученіе, ни смерть, ни какое-либо лукавство не могли затруднить ея, но она была причиной того, что были установлены справедливые законы во вселенной. Хотя и теперь существуютъ идолослужители, однако, пользуясь всѣмъ этимъ, они воздають благодарность христіанамъ, если не ради религіи, которая приводитъ къ познанію Бога, то ради справедливыхъ законовъ, которые измѣнили ихъ извращенные нравы къ лучшему, и очистили землю отъ пороковъ. Если бы христіанская религія была искоренена, то совершенный миръ окончательно разрушился бы. Сколько прекратилось грѣховъ! Не говори: по какой причинѣ не искоренены окончательно всѣ пороки? Развѣ ты не видишь, что теперь они гораздо меньше по своей силѣ и дѣйствіямъ? Сколько и какія чрезмѣрныя пріостановлены прелюбодѣянія! Какъ безчеловѣчны были люди до того времени! Какимъ они подвергались несчастіямъ! Я не говорю, что ты знаешь объ этомъ изъ писаній, но ты можешь узнать отъ самихъ историковъ которые сообщили столько разказовъ объ этомъ. Какіе были голода, пагубныя эпидеміи и землетрясенія! Воровствомъ даже хвалились: если кто-либо оказывался воромъ, то его только розыскивали, и послѣ того онъ не получалъ никакого безславія. Ты слышалъ, конечно, что Меркурій, славный изъ боговъ, былъ воръ, Венера — блудница. Свидѣтелями такого порядка вещей служатъ также празднества, которыя праздновались. Въ честь ихъ даже въ послѣднія времена флейтисты слагають стихотворенія. Не такъ — у насъ; не о Богѣ, да не будетъ, но даже о друзьяхъ Божіихъ ничего такого не разказывается. Но если ты желаешь знать, какова была у древнихъ сила страстей, то ты спроси у идолослужителей и научись у нихъ. И еще теперь находятъ маги, и демоны, и бѣсноватые между идолослужителями, между арабами и персами. Богъ по той причинѣ оставилъ хотя нѣкоторую часть идолопоклоннической закваски, чтобы она служила стыдомъ для идолослужителей. И въ настоящее время, въ праздничные дни, они покрываютъ лицо дырявыми одеждами и оставляють ротъ для заклинанія; питаются безъ всякаго отвра-

щенія собачимъ мясомъ; а когда приходитъ демонъ, то онъ простираетъ безумнаго, съ всклоченными волосами, котораго побуждаетъ говорить неслыханное и невозможное. Совсѣмъ не такъ у насъ, гдѣ отсутствуютъ таковыя безчинства язычниковъ. Зачѣмъ я вспоминаю объ этомъ, когда мы знаемъ, что люди, одѣтые въ женское платье, шатаются по всему городу, предаваясь распутству? Что позорнѣе такого безславія? Смотри на злого демона: хотя онъ согрѣшилъ и палъ до такой степени съ самаго начала, однако, онъ и доселѣ старается сохранить нѣкоторый слѣдъ своей злобы. Въ древнее время безуміе было таково, что думали превращать людей въ существа съ собачимъ лицомъ, измѣняли слова и языкъ; а если бы ты изъ-за голоса не повѣрилъ, что это собака, то говорили: вѣрь тому, что это собака, изъ-за пици. Человѣкъ, пожалуй, можетъ издавать собачій голосъ, но какъ онъ можетъ принимать собачью пищу? Но заклинатели, казалось, могли измѣнить природу у совращенныхъ; а гѣ не понимали, что въ человѣческомъ тѣлѣ находится какой-либо демонъ, который показывалъ собачье лицо, подражалъ собачьему голосу, питаясь исключительно только собачьей пищей. Но Богъ нашъ совершенно запретилъ такое распутство. Тогда именно и исполнилось: *на имя Его языцы уповати будутъ*, т. е., на имя Христа. Видишь ли, что такія вещи происходили у язычниковъ. Какъ же не повѣрить намъ въ Того, Кто простилъ намъ такіе нравы.

294 Что значить: *на имя Его уповати будутъ*? Въ то время только одно имя будетъ дѣлать то, что дѣлалъ Онъ Самъ. Когда ты призовешь Христа и обратятся въ бѣгство демоны, то какъ же ты не повѣришь въ Его имя? Не слѣдуетъ думать, что Онъ показываетъ удивительное только относительно настоящаго. Онъ также даровалъ прочимъ залогъ безсмертной жизни тѣмъ же образомъ, какимъ явилъ намъ чудесное.

5. *Тако глаголетъ Господь Богъ, сотворившій небо и водрузившій е.* Иные говорятъ: кто, утверждаетъ своды; Симмахъ говоритъ: кто утвердилъ. Что значить: *водрузившій*? Можетъ быть, Онъ образовалъ какое-либо вещество? Кажется, что этимъ обозначается нѣчто подобное. Въ верхней части Онъ провелъ сводъ ради жидкаго вещества водъ, чтобы онѣ не лились въ нижнюю часть; такъ какъ онѣ весьма легки и нѣжы на подобіе дыма, то Онъ утвердилъ ихъ и сдѣлалъ твердыми. Потомъ: Онъ водрузилъ, т. е., связалъ съ землею, чтобы она наклоняясь не упала: когда что-либо водружается, то водружается во что-либо,—это ясно изъ самаго выраженія. Такимъ образомъ, здѣсь не обозначается ни кругъ, ни круглая фигура. *Утверждаетъ землю и яже на ней.*

Какимъ образомъ вещество, будучи нѣжнымъ, можетъ выносить тяжесть великихъ и высокихъ горъ; почему постоянно текущая вода не пресѣчется, и почему, всегда охватываемая пламенемъ, она не восприметъ огня? Однако, она тверда какъ камень, и даже болѣе, чѣмъ камень, потому что это былъ Богъ, *утверждаей землю и яже на ней*, особенно же людей, чтобы ты разумѣлъ, что крѣпость ихъ происходитъ отъ Бога. Если бы имъ не покровительствовало божественное промышленіе, то весь человѣческій родъ былъ бы уничтоженъ съ самаго начала. Сколько было бѣдствій! Сколько печалей! Почему пророкъ и говоритъ: *помощь моя отъ Господа* (Ис. сѣх, 2). Сколько огорченій! Сколько душевныхъ волненій! Какая печаль! Сколько кораблекрушеній! Если бы не разрушалось тѣло, то духъ, не будучи въ состояніи переносить такого бремени скорби и печали, улетѣлъ бы. Такъ какъ существуетъ столько скорбей и печалей, то Онъ не оставляетъ, хотя часто отступаетъ, чтобы ты разумѣлъ, что, когда Онъ не оставляетъ и не отступаетъ, то это—дѣло Его силы. Обратимъ вниманіе на животныхъ: сколько у нихъ бѣдствій! Сколько зла и трудовъ! Однако, они не прекращаютъ существованія. Почему и Павелъ говоритъ: *и къ симъ кто доволенъ* (2 Кор. II, 16); а потомъ: *утѣшаяй насъ о всякой скорби нашей* (2 Кор. I, 4). Если бы небо не было намъ помощникомъ, то остальное не было бы достаточно для насъ, чтобы переносить такія бѣдствія. *И дыханіе даей людямъ, яже на ней, и духъ ходящимъ на ней*. Или иначе: есть Попечитель душъ, т. е. все сохраняется божественнымъ промышленіемъ; одни тѣла одушевлены, другія неодушевлены. Взвѣсивъ на прекрасное и видимое тѣло небесъ, ты не думай, что оно одушевлено, какъ вздорно говорятъ греческія басни; но все, что существуетъ, существуетъ и остается твердымъ, не имѣя души. Также, взвѣсивъ на землю, не думай, что она одушевлена, потому что она стоитъ и твердо пребываетъ; точно такъ же и относительно воды. Вотъ небо и земля: одно находится выше, другая ниже; есть одушевленные и есть неодушевленные существа. Богъ далъ душу людямъ, но никакъ не небу, ни землѣ, ни водѣ; скотамъ же Онъ далъ душу чувствующую, но не разумную. Извѣстно, что Онъ—Творецъ душъ разумныхъ и чувствующихъ. Въ людяхъ же нѣтъ никакого различія между духомъ и душею; но эти два названія обозначаютъ одно и то же, какъ тѣло и плоть, человѣкъ и разумное животное.

6—7. *Азъ Господь Богъ*. -Видишь ли, какое имя не приличествуетъ справедливѣе и истиннѣе Богу, какъ имя Господа. *Призвахъ Тя въ правдѣ*, — т. е. Сына. Никто иной не призванъ, чтобы Онъ принадлежалъ человѣческому роду *въ правдѣ*. *И удержу за руку* (десную) *твою и укрѣплю тя*. Здѣсь также показывается

воплощеніе Сына и, безъ сомнѣнія, оно подтверждается. *И дахъ ты въ завітъ рода во свѣтъ языковъ.* Нѣкоторые говорятъ: „въ договоръ“. Что такое договоръ? Или какимъ именно образомъ? Чтобы Онъ исполнилъ законъ. *И во свѣтъ языковъ.* Видишь ли, и язычники также призваны пророками? *Отверсти очи слѣпыхъ.* Въ данномъ случаѣ нужны были двѣ вещи, т. е., свѣтъ и здорovyе глаза, и Онъ сдѣлалъ то и другое. Когда Онъ творилъ чудо со слѣпымъ, то Онъ показалъ Себя, открылъ глаза его и сказалъ: *отруеши ли въ Сына Божія? Кто есть,* говоритъ тотъ, *да отрую въ Него* (Іоан. ix, 35, 36)? Онъ показалъ себя, и не обинуясь отвѣчаетъ: „Азъ есмь“. А разслабленному Онъ сказалъ: *се здравъ еси, ктому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ* (Іоан. v, 14). *Извести отъ узъ связанныя* Это также принадлежало Судіи, такъ какъ люди столь долгое время пребывали связанными въ цѣпяхъ. *И изъ дому темницы, и сядѣція во тмъ.* Опять Онъ отличаетъ заблужденіе идолопоклонства. Сатана связалъ челоуѣческую природу твердыми цѣпями, окружилъ чело чернымъ нимбомъ заблужденія, ослѣпилъ умъ ихъ мрачными облаками глупости, какъ сказано: *осуетишася помысленіи своими и омрачися неразумное ихъ сердце* (Рим. i, 21). Видѣлъ ли ты причину мрака? Не подражай тѣмъ, которые сидятъ во мракѣ, потому что, говорить, отъ ихъ мысли происходитъ мракъ. Пусть справедливо сказано, что для язычниковъ произошелъ мракъ отъ ихъ мысли, но откуда для іудеевъ? Изъ того, что *не разумѣюще Божія правды, и свою правду ищуще поставити, правдѣ Божіей не повинушася* (Рим. х, 3). Никто не желаетъ учиться у иного, но желаетъ быть учителемъ; ему стыдно принимать что-либо отъ другого, и потому онъ ничего не имѣетъ. Этимъ порокомъ были заражены іудеи и язычники; тѣ и другіе желали быть изобрѣтателями религій; а это злое желаніе было таково, что они не могли стоять, но сидѣли, какъ бы въ страшной темницѣ, связанными и склоненными.

8. *Азъ Господь Богъ, сіе Мое есть имя.* Итакъ, когда Сынъ называется тѣмъ же именемъ, то развѣ Онъ не воистину Господь? *Единъ,* говорится, *Господь Іисусъ Христосъ* (1 Кор. viii, 6). Обрати, пожалуйста, вниманіе на то, что имя „Господь“ говорится первымъ. У насъ, когда нѣкоторые называются господами, то это имя къ нимъ никогда не прилагается въ собственномъ смыслѣ, но Богу это названіе принадлежитъ истинно, потому что Онъ есть истинно Господь. *Славы Моея,* говоритъ, *иному не дамъ,* т. е.: Я отдѣлю Мое имя отъ идоловъ, и это на самомъ дѣлѣ совершилось во время пришествія Іисуса Христа, Господа нашего: никто уже болѣе не призываетъ именъ идоловъ, но только имя Господа нашего Іисуса Христа. Кромѣ того, можно понимать это сказан-

нымъ и относительно людей, такъ какъ люди суть слава Божія, по слову апостола: *мужъ же не долженъ покрывать главы своея, образъ и слава Божія съи* (1 Кор. хі, 7). Какъ отображеніе чего-либо есть образъ, такъ и человѣкъ есть образъ Божій. Я, говорить, этой изукрашенной, крѣпкой, славной и прекрасной статуи, дѣла рукъ Моихъ, никогда не отдамъ идоламъ. Видишь ли, что пришествіе Христа было необходимо?

9. *Яже изъ начала, се придоша, и новая, яже Азъ возведу, и прежде неже возвѣстити, явися вамъ.* Здѣсь говорится о древнихъ законахъ, которые были отмѣнены. Итакъ, наступало время новаго завѣта, которое нужно было возвѣщать и такимъ образомъ дѣлать достовѣрнымъ то, что имѣло совершиться послѣ того: какъ совершилось первое, такъ должно совершиться и другое. Въ первомъ, какъ мы читаемъ, написано много такого, что указываетъ на другое и что исполнилось истинно, какъ-то: о войнахъ, о добродѣтеляхъ и объ иномъ весьма многомъ, согласно пророчествамъ. Говорится: не будетъ дождя (3 Цар. хvii, 1), и онъ не изливался. Сказано: Я изберу твою отрасль, и онъ будетъ владычствовать надъ землею (ср. 2 Цар. vii, 12, 16), и это исполнилось; а также: *пресельно будетъ стѣня твое въ земли не своей, и смирятъ я лѣтъ чотыреста* (Быт. xv, 13), и это исполнилось; въ другомъ мѣстѣ говорится: *будете ми людіе избранныи отъ всѣхъ языкъ, вы же будете ми царское священіе и языкъ святъ* (Исх. xix, 5—6); и иное многое, о чемъ мы говорили и будемъ говорить, изъ чего будетъ ясно, что другое имѣло начало отъ перваго.

10. „Хвалите Господа пѣснію новой“; другіе говорятъ: воспойте. *Начальство Его* прославляется въ высокихъ и *имя Его отъ коонецъ земли.* Что значить: новая пѣснь? Не по обычаю древнихъ и не по іудейскимъ законамъ, но въ Духѣ Святомъ. Все, что рождается отъ благодати, есть новое и новая добродѣтель; такимъ образомъ, необходимо было быть и новой пѣсни. А этимъ не Богу воздается большая честь или похвала, потому что природа Божественная не нуждается ни въ чемъ, но напротивъ, тѣ, которые почитаютъ такимъ образомъ Бога, могутъ болѣе приблизиться къ Богу, вслѣдствіе своихъ добрыхъ дѣлъ. Потому Іисусъ Христосъ сказалъ: *Отецъ таковыхъ ищетъ, поклоняющихся Ему духомъ и истинною* (Іоан. iv, 23—24).

Начальство Его въ высокихъ, — чтобы никто не сомнѣвался, что Онъ нуждается въ чемъ-либо. *Начальство Его*, говорится, прославляется въ высокихъ. Онъ совершенно не нуждается въ нашихъ похвалахъ; не нуждается даже въ похвалахъ ангельскихъ силъ; прежде чѣмъ онъ произошли, Онъ ни въ чемъ не нуж-

дался. Мы знаемъ, что ангелъ и возжидаютъ непрестаннымъ гласомъ: *святъ, святъ, святъ* (Ис. vi, 3); а иные: слава въ вышнихъ Богу и на земли мѣръ (Лук. ii, 14); херувимы же великимъ голосомъ: „слава Господня благословенна отъ мѣста ея“ (ср. 1 Пар. xvi, 27). Слышимъ и инныя весьма многія похвалы и пѣснопѣнія: *благословите Его ангели* и архангели (Ис. сн, 20). Однако Онъ ни въ чемъ этомъ не нуждается. Хорошо сказано: *начальство Его въ высокихъ*. Желаетъ ли ты видѣть царство Божіе? Обрати глаза твои на небо—и ты увидишь тамъ шестьсотъ ангеловъ, узришь тысячу архангеловъ, предстоящихъ серафимовъ, херувимовъ, окружающихъ Его огненный тронъ, увидишь всѣхъ ихъ въ почтеніи и трепетѣ. Но здѣсь не проявляется начальство Божіе такимъ образомъ, не только вслѣдствіе слабости природы, и не потому, что велико различіе между людьми и ангелами, но и потому, что люди не могутъ славить Его такимъ же образомъ, какой употребляютъ тѣ дивныя существа. Если, когда является царь, чернь охватывается страхомъ, то насколько большій страхъ будетъ предъ высшимъ величествомъ. Подобно тому, какъ если кто, приходя къ царскому дворцу, видитъ тамъ смерть и угрозы и всѣхъ исполняющими свои обязанности близъ царя, такъ и тамъ силы ангеловъ совершаютъ то же. Кромѣ того, есть весьма многое, что удаляетъ обитателей земли отъ такого служенія. Напротивъ, небесныя силы ничего иного не дѣлаютъ, какъ только всегда прославляютъ Бога и созерцаютъ Его, по написанному: *блудите, да не презрите единого отъ малыхъ сихъ; глаголю бо вамъ, яко ангели ихъ на небеси выну видятъ лице Отца Моего небеснаго* (Мат. vш, 10). Самому Христу служили ангелы: *се, говорится, приступиша ангели и служаху Ему* (Мат. iv, 11). Не думай, что Онъ только получилъ заушеніе и много иного претерпѣлъ, но вспомни также и о томъ, что Онъ говорилъ: *царство Мое нѣсть отъ міра сего* (Іоан. xvш, 36). Смотри, какъ соотвѣтствуетъ этотъ голосъ словамъ пророка: *начальство Его въ высокихъ*. Точно также и самъ Навуходоносоръ исповѣдалъ: *царство Его царство вѣчное, и власть Его въ роды и роды* (Дан. iii, 100). Также написано въ евангеліи: *Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ, да святится имя Твое, да придетъ царствіе Твое, да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на земли* (Мат. vi, 9—10).

299

Начальство Его въ высокихъ, прославляется имя Его отъ конецъ земли. Небесныя силы болѣе, чѣмъ люди, боятся и почитаютъ Бога: чѣмъ болѣе онѣ сознаютъ, тѣмъ болѣе боятся Его. У нихъ нѣтъ ни упрямства, ни неповиновенія, ни непослушанія, потому что онѣ *сильнии крѣпостью, и творящии слово Его* (Ис. сн, 20). Видишь ли, что страхъ ихъ великъ? Тѣ, которые не подлежатъ

никакому наказанію, смотри, какимъ охватываются ужасомъ. Если даже сами серафимы не смѣютъ взирать на Него, то какъ мы можемъ испытывать Его? Подобно тому, какъ на этой землѣ, чѣмъ болѣе мы смотримъ на солнечные лучи, тѣмъ болѣе вынуждены отступать, такъ и тогда, чѣмъ болѣе созерцаемъ Христа, тѣмъ болѣе намъ нужно бояться Его. Смотри, какъ Онъ прославился на горѣ: ученики Его были устрашены и пали ницъ. Пророки часто не повиновались Богу, ангелы же никогда не дѣлали этого. Почему же? Ради великаго страха. *Прославися имя Его отъ земли.* Этими словами возвѣщается то, что имѣеть быть по всей землѣ, по написанному: *во всю землю изыде вѣщаніе ихъ* (Пс. xlviii, 5).

Сходящимъ въ море и плавающимъ по нему, острови и живущи на нихъ. Смотри: звукъ проповѣди прошелъ по всей землѣ. Но, можетъ быть, кто-либо скажетъ: ужели тѣ, которые населяютъ глубины земныя, лишены проповѣди,—вѣдь и Давидъ говорить: *тѣмъ видѣша дѣла Господня, и чудеса Его во глубинѣхъ* (Пс. cvi, 24)? Ничего противъ этого нельзя сказать; и имъ Богъ даровалъ многое для познанія Божественнаго вѣдѣнія, имъ даже нужно быть болѣе внимательными къ добродѣтели, потому что страшное море можетъ въ высшей степени поражать ихъ души,—постоянно они видятъ возбужденныя и грозныя волны, постоянно смотрятъ на смерть и тѣни.

11—24. *Возвеселися пустыне и веси ея, и живущи въ Кидартъ.* Пустыня и веси никогда не веселятся. Но Священное Писаніе, когда Богъ намѣренъ совершить милость, обыкновенно приноситъ радостную вѣсть и неодушевленнымъ предметамъ. *Господь Богъ силъ изыдетъ, и сокрушитъ рать, воздвигнетъ рвеніе, и возопіетъ на враги своя съ крѣпостію.* По причинѣ благоволенія Онъ узрѣлъ народъ свой, и освободилъ его изъ плѣна, но не по причинѣ заслугъ искупленныхъ. *Молчахъ, еда и всегда умолчу, и потерплю? Терпѣхъ, яко раждающая, истреблю и изсушу вкупъ: и положу рѣки во острова, и луги изсушу.* Акила и Симмахъ говорятъ: изсушу гавань. Видишь ли, Господь открываетъ, что не желалъ подвергать наказаніямъ преступныхъ, и потому говорить: „Я мучимъ былъ столькими скорбями, какъ раждающая“. Хотя печаль и скорбь не относятся къ Богу, но отсюда ясно, что Онъ никогда не желаетъ подвергать людей наказаніямъ и пренебрегать ими.

И положу рѣки въ пустыни и луги изсушу, т. е.: Я уничтожу произволь и силы непріятелей, и когда сокрушу ихъ силы, то введу васъ въ вашу страну. *И наведу слѣпыхъ на путь, егоже не видѣша.* Видишь ли величайшее могущество Божіе, которое сокрушаетъ сокрушителей, приводитъ мучимыхъ въ покой, что и

301

случилось, когда они возвратились изъ плѣна. Но это пророчество удобнѣе примѣнить къ язычникамъ, чѣмъ къ евреямъ, такъ какъ пророкъ прибавляетъ: *наведу слѣпыя на путь, егоче не видѣша*; они совершенно не знали пути, такъ какъ были слѣпыми. *Сотворю имъ тму во свѣтъ и стропотная въ правая*. Опять пророкъ говоритъ объ иныхъ чудесахъ: *мракъ измѣнился въ свѣтъ и печаль въ радость. Сія глаголы сотворю и не оставлю ихъ*. Я дарую, научу и сохраняю. Послѣ того, какъ приняли таковыя дары отъ Бога, намъ нужно уповать на Его мышцу, чтобы вновь не уклоняться въ прошедшее зло. *Ты же возвратишася вспять. За чѣмъ не сначала? Затѣмъ, чтобы вступили иные*.

Посрамитесь стыдѣніемъ уповающимъ на изваянная. Всегда, но особенно послѣ пришествія Христа, Который показалъ ихъ безсиліе. *Глусіи услышите и слѣпії прозрите видѣти*. То была глухота и слѣпота не тѣлесная, но душевная; тѣлесная глухота не можетъ много вредить намъ, — часто бываетъ даже причиною благоразумія, по написанному: *азъ же яко глухъ не слышахъ, и яко нѣмъ не отверзавъ устъ своихъ* (Пс. xxxvii, 14); но душевная глухота всегда лишаетъ благъ.

И кто глухъ, развѣ раби мои, и слѣпії, развѣ владѣющимъ ими. Иудеи были глухими и слѣпыми. Христось говоритъ: *имѣяи уши слышати, да слышатъ* (Марк. iv, 9); и въ другомъ мѣстѣ: *блаженна очеса, яко видятъ, и уши, яко слышатъ* (Мат. xiii, 16). Такимъ образомъ, ясно, что они, іудеи, были глухими и не слышали, слѣпыми и не видѣли, почему прибавляется: *ослѣпоша раби Божіи*. Но они ослѣпли не тогда только, а гораздо прежде, почему и прибавляется: *видѣсте многожды и не сохранисте; не однажды и не дважды, но многожды видѣсте и не сохранисте*.

Господь Богъ восхотѣ, да оправдится и возвеличитъ хвалу. Богъ всегда желаетъ этого, вы же не желали, а даже, напротивъ, обращались къ хищничеству и злохуленіямъ. *И бысть слово опустошено и расхищено*; но другіе говорятъ не: слово, а: *народъ* (ц.-сл.людіе). *Пруго бо въ ложахъ вездѣ*, — по той причинѣ, что они предались хищенію и сами были предметомъ хищенія.

Кто въ васъ, иже вмушитъ сія, и услышитъ во грядущая? Кто даде на разграбленіе Іакова и Израиля плѣняющимъ его? Не Богъ ли, Ему же согрѣшиша, и не восхотѣша въ путьхъ Его ходити, ни слышати закона? Его Смотри, Онъ ясно открываетъ, что Онъ намѣренно иныхъ наказываетъ, Самъ же ни отъ кого не терпитъ мученія.

ГЛАВА ХЛІІІ.

1—9. *И кыкъ сие глаголетъ Господь Богъ, сотворивый тя, Иакове, и создавый тя, Израилю: не бойся, яко избавихъ тя, прозвавъ тя именемъ твоимъ: Мой еси ты. И аще пройдеши сквозь огнь, не сожжешися, и пламень не опалитъ тебе. Яко Азъ Господь Богъ твой, Святой Израилевъ, спасаая тя.* И такъ, теперь постараемся не только освободиться отъ зла, но будемъ особенно и всегда стараться быть близкими къ Богу. Хотя бы иной и освободился отъ всѣхъ бѣдствій и притѣсненій, тѣмъ не менѣе, если онъ находится вдали отъ помощи Божіей, то это хуже всякихъ бѣдствій. Священное Писаніе представляетъ намъ многочисленныя примѣры этого. Отроки въ печи радовались болѣе, чѣмъ тѣ, которые находились внѣ печи, въ то время, какъ царь вмѣстѣ со своими воинами испытывали душевныя муки. Кромѣ того, и сами іудеи, когда ввергли апостоловъ въ узы, подверглись большому смущенію, чѣмъ апостолы. Такова природа добродѣтели, что даже и во время мученій она сохраняетъ своихъ почитателей безъ смущенія. А зло имѣетъ такую природу, что даже во время самаго мира оно подвергаетъ преступныхъ смущенію. Подобно тому, какъ пріятныя и животворныя весенніе вѣтры не оказываютъ никакой пользы для тѣла, подверженнаго лихорадочному состоянію, такъ нѣтъ никакой пользы нашимъ душамъ, хотя бы онѣ были лишены бѣдствій, если люди находятся подъ бременемъ великихъ грѣховъ. *Азъ есмь Господь Богъ, Святой Израилевъ.* Смотри, какимъ образомъ Онъ показываетъ свою силу и волю. Что означаютъ эти слова: *Азъ есмь Святой Израилевъ?*—Не что иное, какъ Его славу, ради которой Онъ избралъ тотъ народъ, который былъ всегда Его народомъ. *Сотворихъ прѣмьку твою Египетъ;* а другіе переводчики говорятъ: „искупленіе за тебя“. *И Соику за тя;* т. е.: Я поражу ихъ и разрушу ради наказаній, которымъ они тебя подвергли. *Не бойся, яко съ тобою есмь.* Нѣтъ иного утѣшенія, равнаго этому утѣшенію. Это же обѣщаль Іисусъ Христосъ ученикамъ Своимъ, говоря: *Азъ есмь съ вами во вся дни до скончанія вѣка* (Мат. ххviii, 20).

Отъ востокъ приведу сымя твое, и отъ западъ соберу тя. Реку съверу: приведи; и Ливу: не возбраняя; приведи сыны моя отъ земли дальнія, и дщери моя отъ краевъ земныхъ. Во славу бо Моею устроихъ его, и создахъ его, и сотворихъ и, т. е.: собраніе ихъ будетъ Моею славою, Я, говорить, прославлюсь,—какъ и апостоль говорилъ: *въ полученіе славы Го пода нашего Іисуса Христа* (2 Сол.

ц, 14). Какъ по инымъ причинамъ, такъ особенно ради Моей славы Я не оставляю васъ въ чужой странѣ. *И изведохъ люди слѣпы, и очи суть такожде слѣпы, и глухи уши и мущи:* здѣсь говорится о начальникахъ, которые были слѣпыми.

Вси языци собрашася купити, и соберутся князи отъ нихъ: кто возвѣститъ сія? Или яже исперва кто возвѣститъ вамъ? Совершенно никто не могъ когда-либо возвѣститъ этого, т. е. того, что произойдетъ съ ними. Вамъ принадлежитъ возвѣщеніе о томъ, что касается васъ и иныхъ, а тѣмъ не принадлежитъ возвѣщеніе даже о томъ, что касается ихъ. Итакъ, кто сможетъ все это возвѣститъ? *Да приведутъ свидѣтели своя,*—какъ бываетъ на судѣ; *и оправдятся.* Если они смогутъ показать свое право и будутъ говорить правду, то Я не боюсь изслѣдованія и не оставляю безъ вниманія. *Да приведутъ свидѣтели своя,* если они таковыхъ имѣютъ, людей ли, каковы суть пророки и вы, потерпѣвшіе наказанія, или книги, въ которыхъ Я говорилъ прежде о многомъ и исполнилъ. Смотри, Онъ скромно и безъ всякаго насилія показываетъ право! Итакъ, послѣ того какъ Онъ обличилъ теперь враговъ, Онъ обращается съ рѣчью къ евреямъ.

10—13. *Будите Ми свидѣтели, и Азъ свидѣтель, глаголетъ Господь Богъ.* Развѣ Я не исполнилъ потомъ истинно того, что предвозвѣстилъ? Хотя Я, говорить Богъ, Самъ по Себѣ достойный и вѣрный свидѣтель, однако, и вы также будьте Мнѣ свидѣтелями. Смотри, какъ Богъ премудро показываетъ Свое право: сколько разъ Онъ говоритъ въ Евангеліи: *Азъ есмь свидѣтельствующій о мнѣ самомъ* (Іоан. VIII, 18); *истинно есть свидѣтельство Мое* (Іоан. VIII, 14); *свидѣтельствуемъ о Мнѣ посланный Мѣ Отецъ* (VIII, 18); такъ и здѣсь говорить: *и отрокъ Мой, егоже избрахъ,*—называя свидѣтелемъ и пророка. Это, говорить, Я говорю ради вашего спасенія, *да увѣсте и въруете Ми и уразумѣте.* Видишь ли, Онъ всегда предпочитаетъ вѣру мудрости?

И уразумѣете, яко Азъ есмь: прежде Мене не бысть инъ Богъ, и по Мнѣ не будетъ. Итакъ, что же должно сказать о Сынѣ? Не думай, что Рожденный не есть также Богъ, но что сотворенный не можетъ быть Богомъ. Видишь ли, Онъ всегда и вездѣ полагаетъ предъ нашими глазами Свою вѣчность и творческую силу; какъ Онъ представилъ намъ въ доказательство Божества то, что не имѣетъ начала, такъ теперь — вмѣстѣ съ творческою силою, показалъ предвидѣніе. Такими-то знаменіями и примѣрами Онъ показываетъ намъ Бога.

Азъ Богъ, и клятъ разотъ Мене спасающій. Вы, говорить, не молили Меня и не убѣждали, чтобы Я былъ вашимъ Спасителемъ, но Я пожелалъ вашей свободы по Своей волѣ. Не думай, что

такая свобода совершилась случайно; Самъ Я, говорить, предвозвѣстилъ и потомъ исполнилъ. *Азъ возвѣстихъ и спасохъ, укорихъ, и не бѣ въ васъ Богъ чуждй*, т. е. явно укорихъ. Гдѣ тѣ боги, которымъ вы закалали и приносили жертвоприношенія? Чтобы вы не говорили: идола ничего не предвозвѣстили по своей волѣ и намѣренно, *укорихъ*, говорить Богъ, и тѣмъ не менѣе они не могли возвѣститъ вамъ ничего. Я же, говорить, хотя и укорялъ Меня ассиріянинъ, внезапно проявилъ Свое могущество.

12—21. *Вы мнѣ свидѣтели и Азъ Господь Богъ, еще отъ начала, и кто изымаетъ отъ руки Моею: сотворю, и кто отвратитъ е?* Видишь ли силу надъ всѣми силами? Видишь ли власть, господствующую надъ всѣми господствами? *Васъ ради пошлю въ Вавилонъ*, т. е.: васъ ради Я предамъ ихъ мученію. *Азъ Господь Богъ, Святый вашъ, показавый вамъ царя Израиля*. По видимому онъ указываетъ на Зоровавеля, а въ дѣйствительности на Христа. *Сиче глаголетъ Господь, давая путь по морю*. Онъ приводитъ имъ на память прежнія чудеса, чтобы возбудить вѣру въ послѣдующее. *И по водѣ сильнѣ стезю*, т. е.: на бурномъ морѣ, которое постоянно пѣнится отъ постоянныхъ вѣтровъ. Двойное чудо—положить путь и на водахъ, и на томъ морѣ, которое постоянно угрожаетъ шумящими волнами. Но *купъ успоша и не востанутъ*: хотя они предъ глазами имѣли столько картинъ, т. е., египтянъ и море, однако они сомнѣвались относительно награды.

Не поминайте первыхъ. Се Азъ творю новая, и сотворю въ пустыни путь, и въ безводнѣй рѣки. Тогда я разсѣкъ море и поставилъ волны, какъ стѣну; теперь Я повелѣваю протекать въ безводной рѣкамъ. Но пути въ пустынѣ и рѣки въ безводной сперва обозначаютъ метафорически освобожденіе народа изъ вавилонскаго плѣна, а потомъ въ дѣйствительности ученіе Христово, по написанному: *рѣки изъ чрева его истекуть воды живы* (Іоан. VII, 38). Смотри, въ томъ и другомъ, скорѣе во всѣхъ трехъ—могущество Божіе.

22—25. *Не какъ призвахъ тебе, Іакове, ниже трудитися сотворишъ тя Израилю*, т. е.: издревле, съ отдаленнаго времени, когда не было жертвъ. Для того, чтобы они, возвратившись изъ плѣна, не пренебрегали прочими добродѣтелями, полагая свое спасеніе только въ жертвахъ, смотри, Онъ исторгаетъ изъ ихъ душъ такое мнѣніе не только для восхищенія грѣшниковъ, но и для промышленности о добрыхъ, чтобы они никогда не впадали въ ту же вину. *Дубрана же Ливанова*, говорится, *не довольна на сожженіе* (Ис. XL, 16); а также: *еда ямъ мяса юнча, или кровь козловъ нѣю* (Пс. XLIX, 13)? Видишь ли, какъ посредствомъ вышесказаннаго, Онъ ихъ болѣе располагаетъ къ вѣрѣ. Развѣ Я не воз-

любилъ тебя вначалѣ, когда еще не существовали жертвоприношенія?

Ниже трудится *сотворишь ты, Израилю. Не принеслъ еси Мнѣ овецъ всежожженія твоего, ни въ жертвахъ твоихъ прославилъ Мя еси, не поработилъ ты въ жертвахъ.* Онъ говоритъ это потому, что они присвоили все это себѣ для славы: читая прежде, ты узнаешь, что Я призвалъ тебя безъ жертвъ, а изъ позднѣйшаго ты узнаешь, что Я освободилъ тебя также безъ жертвоприношеній. *Ниже утруждена сотворишь ты въ ливанъ:* чтобы они приносили Мнѣ ладонь отъ крайнихъ предѣловъ. *Не купилъ еси Мнѣ на серебро виміама;* а другіе говорятъ: благовоннаго тростника. *Ниже тука требъ твоихъ возжелалъ,* но сохранихъ ты *во грѣсахъ твоихъ и въ неправдахъ твоихъ;* т. е.: хотя ты въ продолженіе своихъ дней пребывалъ во грѣхахъ и неправдахъ, однако Я не лишалъ тебя Своей защиты. Мнѣ кажется, что этими словами Онъ указалъ на то время, когда они вращались въ Египтѣ.

Азъ есмь Самъ, заглаждай беззаконія твоя Мене ради, и грѣхи твоя ради Мене не помяну. Не только говоритъ: Я смягчаю твое наказаніе, но и: *грѣхи твою не помяну.* Если ты не желаешь имѣть противъ кого-либо ненависти, то ты не только не говори о томъ на словахъ, но не вспоминай о винѣ его и въ умѣ. Не только должно щадить неправды грѣшниковъ, но должно совершенно отгонять отъ твоей души и самый гнѣвъ.

26—28. *Ты же помяни и да судимся: глаголи ты беззаконія твоя прежде.* Видишь ли, Онъ воздвигаетъ судилище и объявляетъ побѣду по суду. Какъ выше Онъ сказалъ: *дѣлайте то и это, судите сиру, и оправдате вдовцу, и приидите, и истязимся* (Ис. 1, 17—18), сначала научая, какъ можно побѣдить, а потомъ призываетъ на судъ,—подобнымъ образомъ поступаетъ и здѣсь. *Ты же,* говоритъ, *помяни, и да судимся вкупѣ.* Почему говорится: *Ты же помяни?* Чтобы они уразумѣли величину благодареній. Тотъ, кто любитъ кого-либо, желаетъ обнаруживать, что онъ близокъ его сердцу, такъ чтобы любимый имъ помнилъ о благодареніяхъ, не забывая объ нихъ, но крайней мѣрѣ понималъ, отъ какихъ грѣховъ онъ освобожденъ. Ты, говоритъ, никогда не думай въ своей душѣ, что Я вступаю съ тобою въ судъ для того, чтобы осудить тебя, но для того, чтобы открыть тебѣ, насколько Я люблю тебя. Не Я объявляю твои грѣхи, но ты самъ расскажи о нихъ, и тогда ты узнаешь, какія язвы уврачевалъ Я. Потому Я и говорю: *ты же помяни,*— чтобы ты самъ себя оправдывалъ; для этого же достаточно, чтобы ты самъ исповѣдалъ, а Я не говорилъ ни слова.

Отцы ваши первіи согрѣшиша, и князи ваши беззаконоваша на

Мя. Ужели теперь нѣтъ грѣховъ? Ужели теперь вы не отступили отъ Меня? *И оскверниша князи святая Моя, и Я предалъ ихъ на погибель.* Нѣкоторые говорятъ: въ проклятiе; а еврейскій текстъ говоритъ: *asseram Jacob*—въ проклятiе Іакова и въ осужденіе Израиля. Другіе же говорятъ: въ злохуленіе. Видишь ли, что всѣ дѣла твои лживы? Что значить: *отцы ваши первіи согрѣшиша?* Я молчалъ, а вы положили начало. *Глаголи ты беззаконія твоя:* не медли, не выжидай Моей рѣчи, какъ и другой говоритъ: *праведный себе самаго оглагололъникъ въ первословіи* (Притч. XVIII, 17). Вотъ Онъ всегда побуждаетъ насъ къ тому, чтобы мы искали той пользы, которая годна какъ для праведника, такъ и для грѣшника. Почему ты скрываешь свои грѣхи? Ихъ должно показать или здѣсь, или тамъ. Если дѣло обстоитъ такимъ образомъ, то ихъ полезно показать здѣсь, чтобы ты могъ избавиться отъ нихъ. Почему ты боишься смерти за Бога, если, какъ признано, умереть необходимо? Если это такъ, то лучше умереть за Бога. Почему ты прилѣпляешься къ богатствамъ, которыя, противъ нашей воли, нужно будетъ оставить? Если же это вѣрно, то оставимъ ихъ добровольно. Почему ты желаешь славы и прочаго подобнаго? Развѣ все это не отойдетъ отъ тебя? Развѣ Богъ никогда не отниметъ отъ тебя этого? Почему же ты не упражняешься въ благочестіи, когда знаешь, что всегда долженъ воздерживаться отъ зла? Мы между собою говоримъ такъ: какая польза мнѣ? Развѣ я не благодарю тебя, если ты дѣлаешь это ради меня? Развѣ не нужно было этого дѣлать? Но Богъ поступаетъ не такъ: если тебѣ приключается какое-либо естественное зло, и ты Его ради терпѣливо это переносишь, то Онъ не оставляетъ тебя благодарностью даже за эти заслуги.

ГЛАВА XLIV.

1 — 2. *Ныкъ же слыши, рабе Мой Іакове, и Израилю, егоже избрашъ.* Этими словами Онъ открываетъ, что Онъ есть стражъ ихъ, а что причиной и началомъ ихъ наказанія служатъ они сами, такъ какъ Онъ предалъ любезнаго и избраннаго друга наказаніямъ не бесполезно и не безъ желанія его исправленія. *Сице глаголетъ Господь, сотворивый тя и создавый тя изъ утробы матери твоя.* Здѣсь Онъ приводитъ на память другое благодѣяніе: Онъ желаетъ, чтобы рожденіе признавалось не дѣломъ природы, но дѣломъ Его, по написанному: *дѣль руку Твоею не презри* (Ис. CXXXII, 8).

3. *Не бойся, рабе Мой Іакове, и возлюбленный Израилю, егоже избрахъ. Яко Азъ излію воду на жаждущую и водотечи на изсохшую.* Онъ вспоминаетъ объ источникахъ, которые пріистекли въ пустынь. Подобно тому, какъ Я желать, чтобы истекли источники, когда вы жаждали, такъ и теперь Я освобожу васъ отъ скорбей. *Наложу духъ Мой на стѣмя твою;* другіе говорятъ: излію, т. е.: Я излію на рожденіе твое Мое благословеніе, Мою любовь, Мое благоволеніе, такъ что Мои благодѣянія будутъ переходить отъ рода въ родъ. *И прозябнутъ аки трава посредь воды, и яко верба при водѣ текущей. Сей речеть: Божій есмь.* Великое дѣло быть въ общеніи съ Богомъ и относиться къ числу Его служителей! *И сей возопіетъ о имени Іаковли;* Симмахъ говоритъ яснѣе: назовется именемъ Іакова. *И другій напишетъ рукою своею: Божій есмь; и о имени Израилевъ возопіетъ* Но Акила говоритъ не это, но: будетъ подражать; Симмахъ: приготовить себя; Θεодотіонъ: притворится. Тотъ, кто говоритъ: Божій есмь, притворится во имя Іакова, что переводится „лжець“, такъ что и онъ обманетъ враговъ своихъ. Многіе изъ языковъ, когда увидѣли дѣла Божіи, совершившіяся ради Іудеевъ въ странѣ персовъ, пожелали вмѣстѣ съ ними выйти и идти въ страну израильскую. Указывая на это, переводчики говорятъ: будетъ подражать, или притворится во имя Іакова.

6—20. *Сице глаголетъ Господь Богъ Царь Израилевъ, и избавлей его Богъ Саваоѣ: Азъ первый, и Азъ по сихъ, кромѣ Мене нѣсть Бога. Кто якоже Азъ, да станетъ, и да призоветъ, и да воззвѣститъ, и да уготовитъ Ми, отъмелъже сотворишъ челоуѣка. Смотри, Онъ спрашиваетъ не о великомъ, но о томъ, отъмелъже сотворишъ челоуѣка.* Скажи только это; Я не приказываю ему вести рѣчь о прежнихъ временахъ и о высшихъ силахъ.

Свидѣтели вы есте, аще есть ины Богъ развѣ Мене. И не послушаша тогда созидающіи, и вающіи тщетная и не полезная, вси суетніи, творящіи желанія своя, яже не употребуютъ ихъ. Видишь ли, что они имѣютъ происхожденіе отъ людей? *И вси, отъюдуже быша, изсохша.* Вновь Онъ указываетъ на совершенную безчувственность идоловъ. Насмѣхаясь надъ извѣщаніями, пророкъ поноситъ ихъ въ язвительныхъ выраженіяхъ и останавливается на описаніи того, какимъ образомъ дѣлались эти извѣщанія: *яко наостри древодѣлатель стѣчиво, теслоу содѣла оное, и сверделомъ состави е.* Остальныя затѣмъ слова относятся къ безславію дѣлателей идоловъ. И не увѣдѣша въ сердцѣ, *нѣже помянуша, яко полъ его сожже огнемъ, и испече на немъ хлѣбы, и на углѣяхъ его быша варены мяса, и оставшее его въ мерзость сотвори.* Итакъ, ты не взирай на идола и красоту его, но лучше размышляй такимъ образомъ: гдѣ же

находится другая половина той части, которую сожгли, которая была употреблена для топлива и на другія ихъ потребности? Она была сожжена и превращена въ пепель. Осмѣивая ихъ, пророкъ вмѣстѣ съ тѣмъ приводитъ здѣсь слова согрѣваемыхъ: *сладко мнѣ, яко согрѣхся, и видѣхъ огнь.*

Оставшее же въ бога изваянна сотвори, и покланяется ему, глаголя: богъ мой еси ты. Не увѣдаша смыслити, яко отемнѣша очи ихъ, еже не видѣти. Видите, яко пепель есть сердце ихъ; видите, не рцете, яко лжа въ десницѣ Моей. Акила говоритъ: и не скажетъ: ужели ложь въ десницѣ моей? Смотри, каковъ смыслъ обвиненій. 310

21—23. *Помяни сія, Іакове и Израилю, яко рабъ Мой еси ты, не забывай Мене.* Онъ не говоритъ ничего иного, какъ только то, что требуетъ человѣкъ. *Се бо отъяхъ яко облакъ беззаконія твоя и яко примракъ грѣхи твоя.* Онъ показываетъ легкость для Него такихъ дѣлъ. *Отъяхъ грѣхи твоя,* говоритъ, *обратися ко Мнѣ и избавлю тя.* Видишь ли, не только въ благодѣніяхъ нужно намъ имѣть упованіе на Бога, но также обращаться и просить Его. *Обратися ко Мнѣ,* говоритъ; ты несправедливо поступаешь, когда говоришь: я не смѣю, такъ какъ я исполненъ безчестія. *Отъяхъ беззаконія твоя:* представленіе извинительныхъ причинъ всегда служить стѣною, преградой, препятствіемъ и стыдомъ. *Увѣждь, яко пепель есть сердце ихъ,* какъ почитающихъ, такъ и тѣхъ, кому воздаютъ почитаніе. *И кпсть лжи въ десницѣ Моей,* т. е.: такъ какъ дѣло, которое имъ нужно совершить, велико и превышаетъ ихъ силы, то Я явлюсь помощникомъ, защитникомъ и крѣпостью ихъ: *Возвеселитесь небеса, да радуется земля, вострубите основанія земная, возопійте, горы, веселіе, холмы и вся дрѣвеса, яже на нихъ: яко избави Богъ Израиля.* Подобно этому говорится: *чаяніе бо твари откровенія сыновъ Божіихъ чаеъ* (Римл. vш, 19); или: *вся тварь совоздыхаеъ и соболѣзкуеъ* (Римл. vш, 22). Точно также и здѣсь, въ знакъ ихъ примиренія съ Богомъ, Онъ приглашаетъ многихъ участвовать въ ихъ радости.

Азъ Господь, совершаяй вся, распрострохъ небо единъ, и утвердихъ землю. Они, говоритъ, побуждаютъ Его, чтобы Онъ произвелъ и нѣчто величайшее. *Кто инъ удержаваяй?* Акила: кто есть спорящій со Мною? Я не говорю: кто накажетъ, или кто можетъ быть помощникомъ? Хотя это гораздо легче, однако изъ этого Я открываю силу Своего могущества.

24—28. *Сиче глаголетъ Господь, избавляяй тя и создавый тя отъ чрева: Азъ Господь совершаяй вся, распрострохъ небо единъ.* Вездѣ Онъ представляетъ творенія выше прочаго, чтобы показать Свою силу и попеченіе, а также подтвердить, что никому невоз- 311

можно бороться противъ Него. Если бы Онъ не сотворилъ, то Онъ не могъ бы также сохранять. Если Онъ вначалѣ сотворилъ безъ принужденія, или безъ услугъ чьихъ-либо, то тѣмъ болѣе Онъ будетъ сохранять послѣ творенія. Такъ какъ во время творенія никому не представлялось случая выражать неудовольствіе, и предаііе твари большимъ скорбямъ казалось невозможнымъ, то поэтому величайшей изъ пророковъ говорилъ: *да не когда рекутъ: съ лукавствомъ изведе ихъ погубити въ горахъ, и потребити ихъ отъ земли* (Исх. xxxii, 12).

Азъ Господь, совершаяй вся,—какъ то, что касается васъ, такъ и то, что касается враговъ. Не думайте, что есть иной Богъ: *Азъ распрострохъ небо единъ, и утвердихъ землю.* Онъ опять говоритъ о славнѣйшихъ твореніяхъ, которыя имѣютъ особое преимущество между прочими. Уразумѣвай (отсюда), что Онъ желаетъ удостоверить насъ посредствомъ видимаго, а не невидимаго. *Утвердихъ, говоритъ, землю, и кто можетъ разрушить?* Это указаніе великой силы: Онъ можетъ что-либо сотворить такое, чего не можетъ никто разрушить, не только разрушить, но даже подумать объ этомъ; не только никто не въ силахъ разрушить, но неспособенъ даже объ этомъ и думать. *Разсыплю знаменія чрево волшебниковъ;* Симмахъ говоритъ: лжецовъ. Удивительно, что то, что Онъ дѣлаетъ, Онъ дѣлаетъ такимъ образомъ, что никто не можетъ уничтожить этого. Пусть не Я сотворилъ небо и утвердилъ землю; однако, Я разрушилъ то, что почиталось всѣми за великое, и удержалъ силу тирана, такъ какъ Я не только рассыпалъ слова чрево волшебниковъ, но уничтожилъ изъ ихъ сердца самое прорицаніе. Вотъ великая сила и непреодоливаемая крѣпость! *Отвращу мудрыя вспять, и советъ ихъ сотворю бумимъ,*—чтобы показать, что Онъ Господь мудрости и совѣта. И уставихъ *глаголь раба Своего.* Признакомъ могущества служить уничтоженіе того, что принадлежитъ другимъ, и исполненіе того, что принадлежитъ Его рабу. Если бы Онъ могъ только разрушить, то, можетъ быть, сказали бы, что Онъ только это и можетъ дѣлать; если же Онъ, разрушая то, что принадлежитъ чужимъ, вмѣстѣ съ тѣмъ утверждаетъ то, что принадлежитъ Его служителямъ, то ясно, что могущество Его совершенно и Онъ ни въ чемъ не нуждается. *И советъ вѣстниковъ Своихъ истиненъ сотворитъ.* Тамъ прорицанія, которыя Онъ скоро разрушаетъ, а здѣсь не только возвѣщаетъ пророчества, а даже и ихъ исполненіе. Мнѣ кажется, что вѣстниками Онъ называетъ здѣсь людей.

Глаголяй Иерусалиму: возградичися, и градомъ іудейскимъ: возградитесь; глаголяй безднамъ: опустѣете. Симмахъ: Я, говорящій землѣ: ты будешь опустошена, какъ бездна, также изсушу твои

рѣки. Здѣсь говорится или о томъ, что Богъ силенъ совершить это, или же указывается на множество войнъ, что также сообразно со смысломъ.

Глаголюй Киру смыслити; Акила говоритъ: Я, Который говорю Киру, нападателю Моему; Симмахъ и Θεодотіонъ по ихъ переводу: пастырю Моему. *И всю волю Мою сотворитъ.* Здѣсь также пророкъ указываетъ величіе силы Божіей. Чего Онъ желаетъ, Онъ успѣваетъ между тѣми, которые никогда не надѣялись на Него и не сознавали Его. Богъ подвигнулъ умъ его отпустить плѣнниковъ по повелѣнію Его, такъ какъ всѣ пророки предсказывали о разсѣяніи и гибели народа, о дѣлахъ, совершавшихся съ великими чудесами. Освободить плѣнника казалось признакомъ милосердія, но предъ Богомъ, славить Котораго и чтить великими жертвами онъ (Киръ) не умѣлъ, это не было признакомъ милости, но признакомъ Его высшей силы, которая подвигла духъ царя. Какъ Онъ привелъ вавилонянъ и предалъ въ ихъ руки евреевъ, такъ и теперь Онъ дѣлаетъ это. Ужели Онъ лишилъ его свободы, и извратилъ умъ мужа? Никакъ; Онъ никогда не лишалъ его свободы, но побудилъ его свободу къ совершенію этого. Богъ иногда побуждаетъ людей къ добру, но никогда—ко злу, и даже изъ ихъ зла Онъ дѣлаетъ нѣчто доброе,—изъ тѣхъ злыхъ дѣлъ, которыя совершаются ими, производитъ нѣчто доброе, какъ ясно изъ исторіи вавилонянъ, іудеевъ и многихъ другихъ.

ГЛАВА XLV.

1—3. *Сице глаголетъ Господь Богъ помазанному Моему Киру,* 818 *ѣгоже удерживаетъ десницу.* Ясно, что Богъ помазалъ его, почему и называетъ его Своимъ Христомъ. Изъ этого помазанія Онъ открываетъ иное помазаніе. Акила говоритъ: помазанному елеемъ; иные: Христу Своему. Онъ не помазалъ прочихъ царей, и этого не объявляетъ теперь за праведника, но желалъ, чтобы онъ поступилъ такъ для созданія города, почему и называетъ его Своимъ Христомъ; помимо того, еще и потому, что Киръ былъ кротчайшимъ изъ прочихъ царей. Но говоря даже о царѣ вавилонскомъ, Богъ говоритъ, что онъ принялъ власть отъ Него, почему называетъ его Своимъ рабомъ, говоря: Навуходоносоръ рабъ Мой (Иер. ххv, 9, ххvii, 6); ассиріянь Онъ также сдѣлалъ таковыми: *горе Ассиріемъ, жезлъ ярости Моея, и гнѣвъ есть въ руку ихъ* (Ис. х, 5); потомъ: *и своимъ людямъ повелю* (Ис. х, 6). Видишь ли, какимъ образомъ Онъ при-

ближалъ къ Себѣ царей народовъ? Объ Антіохѣ также говорится, что его возбудилъ Богъ: *се Азъ, говоритъ, воздвигну пастыря не-искусна и сосуды пастырски* (Захар. xi, 16, 15). Такимъ образомъ, Онъ объявляетъ, что власть Его распространяется повсюду, хотя цари и не повиновались Его власти. Почему же Онъ такъ поступаетъ? Отъ насъ это сокрыто, это извѣстно только Ему Самому, мы же не знаемъ промышленности Его.

814 *Повинути предъ нимъ языки, и отверзю предъ нимъ врата, и гради не затворятся; врата мѣдная сокрушу, и дамъ ти сокровища сокровенная, да узвѣси, яко Азъ Господь, прозываяи имя твое, Богъ Израилевъ, ради раба Моего Іакова.* Видишь ли, сколько даровъ Онъ даруетъ народу? Когда видишь казни, которыми Онъ поразилъ фараона, то не думай, что Богъ несправедливъ хотя бы отчасти: Онъ желалъ освободить народъ легкимъ образомъ, но египтянинъ не пожелалъ этого. То, что Богъ не пожелалъ подвергать его казнямъ, ясно изъ того, что Онъ совершилъ прежде,—именно, Онъ послалъ къ царю египетскому человѣка, который говорилъ: *отпусти люди Моя, да Ми послужатъ въ пустыни* (Исх. vii, 16). Такъ какъ это повелѣніе не было труднымъ, то не слѣдовало ли ему повиноваться охотно? Онъ не сказалъ: пусть они принесутъ Мнѣ жертвы въ твоей странѣ, такъ какъ ты тогда отвѣтилъ бы: это невозможно; наши жрецы служатъ намъ, и непозволительно никому въ нашу страну вводить новаго закона. Онъ не сказалъ: пусть пойдутъ на отдаленное мѣсто, но просилъ только три дня отдыха. Если бы тотъ отпустилъ ихъ даже совсѣмъ на свободу, то и это было бы справедливо, такъ какъ они служили тебѣ, египтянинъ, продолжительное время безъ платы. Однако,—не такъ: требуются только три дня, но онъ и въ томъ отказалъ. Но развѣ тебѣ не должно было бояться Моей силы и не злоупотреблять Моимъ долготерпѣніемъ? Персіянинъ же не упорствовалъ такимъ образомъ въ своемъ мнѣніи: какъ только онъ услышалъ, такъ тотчасъ отпустилъ ихъ, и быстро возвратилъ плѣнниковъ. Отъ кого онъ услышалъ, или воспринялъ это? Можетъ быть, въ странѣ персовъ были уже свидѣтельства Божественной силы. Но я говорю: по внушенію Божію. Пусть не говоритъ фараонъ, что онъ не былъ вразумленъ: онъ слышалъ повелѣніе Божіе, и тѣмъ не менѣе сердце его осталось ожесточеннымъ. Почему Богъ посылалъ къ нему напередъ Моисея? Развѣ не затѣмъ, чтобы убѣдить царя отпустить народъ? Но тотъ не пожелалъ. Персіянинъ напротивъ, какъ только услышалъ, такъ тотчасъ съ готовностью послѣдовалъ повелѣнію.

4—6. *Ради раба Моего Іакова прозову тя именемъ Моимъ, т. е. именемъ Христа Моего. Точно также вмѣстѣ съ обѣщаніемъ Онъ*

возвѣщаетъ здѣсь наказаніе евреямъ: *ты же, говорить, не позналъ еси Мене, яко Азъ Господь Богъ, и нѣсть развѣ Мене еще Бога.* Я поступалъ такъ, что былъ врагомъ врагамъ твоимъ, и другомъ друзьямъ твоимъ: тѣмъ, которые не желали твоего возвращенія, Я показалъ Себя врагомъ, а Киру, который повиновался Мнѣ, Я показалъ Свою дружбу.

Азъ Господь и нѣсть, имъ развѣ Мене. Чтобы противники Его не думали, что Онъ одинъ изъ многихъ, но что Онъ только единственный и всемогущій, поэтому Онъ прибавляетъ: *да быша утѣдѣли, иже отъ востокъ солнечныхъ и иже отъ западъ, яко нѣсть Богъ развѣ Мене.* Смотри, Онъ промышляетъ также и о прочихъ народахъ, и показываетъ имъ великія благодѣянія, чтобы, когда они, по устраненіи заблужденій, возвратятся въ домъ Его, подъ водительство истины, они достигли царства небснаго.

Азъ, единый, есмь Богъ, и нѣсть имъ развѣ Мене. Они прекрасно знали, что Онъ — Богъ, но не знали того, что Онъ одинъ только Богъ, что уже давно знали іудеи: *Господь Богъ нашъ Господь единъ есть* (Втор. vi, 4). Равнымъ образомъ, они не знали, что Онъ—единый Богъ не только іудеевъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ и всей вселенной: *Азъ Господь Богъ, и нѣсть еще.*

7—8. *Азъ есмь Господь устроивый свѣтъ и сотворивый тму, творяя миръ, и зиждяя злая.* Видишь ли, Онъ не допускаетъ никакого иного творца. Подобно тому говорится и въ иномъ мѣстѣ *кто сотвори глуха и нѣма* (Исх. iv, 11)? *И зиждяя злая:* здѣсь говорится о войнахъ, такъ какъ Богъ Самъ по Себѣ не творитъ зла и не будетъ творить. Онъ называетъ зломъ нѣкоторое возмездіе или мщеніе. А то, что въ Немъ Самомъ нѣтъ никакого зла, ясно изъ того, что иногда мщеніе и наказаніе измѣняются въ утѣшеніе.

Да возрадуется небо свыше и облацы да кропятъ правду. Опять Онъ обѣщаетъ, что послѣ возвращенія произойдетъ нѣчто такое, что ихъ благодѣянью какъ бы обрадуются даже твари. Если кому угодно, то можно понимать это объ ученіи Христовомъ. Горе не только тому, кто обвиняетъ своего Творца, но горе говорящему противъ Него, или тому, кто требуетъ у Бога отчета относительно будущихъ событій. *Азъ есмь создавый тя:* почему же, говорить, ты не просишь у Меня помощи? Если бы Я не пожелалъ, то тебя не было бы. Отсюда ясно, что существованіе происходитъ по благодати Божіей.

9—11. *Еда речетъ брэніе скудельнику: что медлиши, что не дѣлаеши? И дѣло: ниже имашаи руку?* Эти слова Онъ говорить тѣмъ, которые обвиняютъ долготерпѣніе Божіе, говоря: Богу слѣдовало это сдѣлать, а то оставить. Нѣтъ болѣе нечестиваго слова,

какъ предписывать законъ судѣ и судить по человѣческому разумѣнію о Законодателѣ природы. Въ великомъ дѣлѣ Онъ пользуется малымъ примѣромъ. Художникъ не есть творецъ брениа, но только виновникъ формы его, да и то,—насколько онъ можетъ. Богъ же есть виновникъ не только твоей формы, но и матеріи, изъ которой ты сотворенъ. Брение получаетъ отъ художника не бытіе, а только форму, и однако оно не противится и не противодѣйствуетъ ему. Напротивъ ты, который совершенно былъ сотворенъ Богомъ, сядясь предъ судилищемъ, призываешь Бога на судъ. Брение не противится, такъ какъ оно не имѣетъ ни слова, ни усть. Ужели ты потому противишься, что получилъ отъ Него даръ слова? Ужели ты будешь пользоваться тѣмъ даромъ противъ Щедродателя, чтобы вести съ Нимъ войну? Почему ты не вспоминаешь о тѣхъ причинахъ, по которымъ тебѣ невозможно вести войну противъ Бога? Не затѣмъ Онъ даровалъ тебѣ слово и разумъ, чтобы ты, имѣя эти преимущества, противился ему, но чтобы ты прославлялъ и благословлялъ Его,—не затѣмъ, чтобы ты судился и спорилъ съ Нимъ. Ты получилъ языкъ для превозношенія Его, а умъ для благодаренія и вѣры, какъ мы и читаемъ у Иисуса сына Сирахова: добровольно Я далъ тебѣ языкъ; а указывая на причину, говоритъ: чтобы ты благословлялъ Его и прославлялъ Его (ср. Ис. Сирах. 1, 30). Брение совершенно лишено рѣчи. Если ты познаешь (Творца), то поймешь, что ты ничтожнѣ брениа и лишенъ дара слова.

Такъ какъ Онъ принималъ участіе въ томъ, чтобы освободить ихъ, и хорошо зналъ, что они будутъ Его злословить за минувшее время, въ которое они подвергались притѣсненіямъ, по написанному: *мои же въ малѣ не подвижастся нозѣ* (Пс. 137, 2); и потомъ: *како увѣдѣ Богъ? И аще есть разумъ въ Вышнемъ? Се сіи грѣшницы и гобзующии въ вѣкъ удержаша богатство* (Пс. 137, 11—12) а также: почему прогнѣвался на насъ *сіе седьдесятое лѣто* (Зах. 1, 12)? Многіе намѣрены были обвинять Его подобными словами, —а поэтому Онъ заключаетъ ихъ уста словами: *еда речеть брение скудельнику?* Смотри на благоприятность времени, т. е., на то время, когда они уже имѣли получить свободу. Чтобы они не думали, что Богъ не можетъ совершить такіа дѣла, Онъ и приводитъ эти слова. Если бы въ то время, какъ Онъ употреблялъ эти слова, они оставались все еще въ притѣсненіяхъ, то они могли подумать, что Онъ обманулъ ихъ этими словами, такъ какъ не могъ освободить ихъ отъ наказаній. Но Онъ заключаетъ ихъ уста временемъ освобожденія, чтобы они знали, что то отпущеніе есть дѣло неяснѣдуемой и неиспытваемой премудрости, и никому не позволительно обвинять, говорить зло, или изслѣдовать. Когда

Онъ обращается къ противникамъ, то заимствуетъ выраженіе изъ быта воздѣлывающаго землю: *еда весь день будетъ оряй орати* (Ис. ххviii, 24)? Когда же онъ говоритъ тѣмъ, у которыхъ не было никакой надежды на освобожденіе, то Онъ пользуется подобіемъ брениа и художника. Вы, говорить, не знаете, что все это Я совершилъ для вашего наученія; все это Я предсказалъ, а вы не слышали. Если вы не слышали и сами себя подвергли наказанію, то вы и обвиняйте въ этомъ не Меня, а себя.

Между тобою и Богомъ существуетъ не только различіе, но это различіе таково, какъ между брениемъ и художникомъ: художникъ не есть творецъ брениа, но только формы; однако одинъ весьма близокъ къ другому, такъ какъ и брение, и художникъ суть творенія; твой же Творецъ не сотворенъ, а ты—Его твореніе. Такъ какъ между тобою и Богомъ весьма большое различіе, то и говорится: *еда речеть брение скудельнику: что медлиши? Что не дѣлаеши? И дѣло речеть: еда не имаша рукъ? Еда отвѣщаетъ зданіе создавшему е?* Оно не будетъ отвѣчать ни тогда, когда оно брение, ни тогда, когда оно—выдѣланный сосудъ: „когда мнѣ лучше бы было быть брениемъ, зачѣмъ ты меня превратилъ въ форму?“ или: „когда мнѣ лучше быть обработаннымъ, почему ты допустилъ мнѣ пребывать брениемъ?“ Это говорится многими безстыжными философами, которые служатъ предметомъ посмѣянія и срама для всѣхъ. Они желаютъ своимъ умомъ изслѣдовать неизмѣримую премудрость Божию, потому они отвратительны и ненавистны, за свои болтливыя рѣчи, которыя они бесполезно повторяютъ каждый день, не переставая: если твореніе было добро, то почему оно не изначально? Если же оно зло, то почему оно совершается впоследствии? Что иное должно отвѣчать на это, кромѣ слѣдующаго: *еда речеть брение скудельнику*, или твореніе Творцу своему? Онъ одинъ зналъ все, зналъ также время, когда должно творить. Если, говорятъ, хорошо твореніе, то почему не творится каждый день? Но развѣ ты можешь теперь положить Богу законъ? О, гордость и жалость червя, земли и праха! Онъ спрашиваетъ такимъ безстыднымъ образомъ основанія у природы столь несказанной и неизслѣдуемой, по обычаю развращенныхъ и пустыхъ дѣтей, которыя, будучи лишены ума, иногда оскорбляютъ мудреца. Что сказалъ пророкъ, для нихъ не велико, кажется имъ даже ничѣмъ.

Еда глаголетъ отцу своему: что родиши? Или матери: что чревоболши? Онъ приводитъ въ примѣръ и это, на подобіе сказаннаго прежде. Ужели возможно для кого-либо сказать своему отцу: зачѣмъ ты меня родилъ, или своей матери. зачѣмъ ты меня зачала? Если первое свойственно безумному, то тѣмъ болѣе свой-

ственно безумному второе. Ты не обвиняешь природу въ такой винѣ, но Меня, Который есть господинъ природы, почему ты осмѣливаешься обвинять въ такой винѣ? Ты говоришь: почему Богъ сотворилъ людей? Гдѣ—рожденіе по законамъ природы, тамъ какъ у отца, такъ и у матери существуютъ многочисленныя скорби; объ нихъ ты не спрашиваешь. Напротивъ Меня ты призываешь на судъ. Почему Онъ здѣсь сказалъ о рожденіи и о зачатіи? Чтобы принять на Себя самого то и другое расположеніе родителей, и показать, что причиной того есть также Онъ—милосердый Богъ. Въ иномъ мѣстѣ говорится: *якоже щедритъ отецъ сыны, тако ущедри Господь боящихся Его* (Ис. сц, 13); а также: *или кто есть отъ васъ человекъ, его же аще спроситъ сынъ его хлѣба, еда камень подасть ему* (Мат. vii, 9); кромѣ того, въ этой же самой книгѣ ниже: *еда забудетъ жена отроча свое, еже не помилувати исчадія чрева своего? Но, Азъ не забуду тебе* (Ис. xlix, 15). Родители имѣютъ весьма большую заботу, больше которой невозможно найти, но промышленіе Божіе превосходить и ее. Здѣсь указывается то же, именно, что Онъ заботится о своихъ служителяхъ подобно родившей ихъ матери и подобно отцу промышленяетъ обо всемъ, все располагаетъ и есть причина всего.

319 *Тако глаголетъ Господь Израилевъ, сотворивый грядущая.* Акила говорить: возвратитель его; Симмахъ: искупитель его. *Вопросите Мене о сынѣхъ Моихъ, и о дщеряхъ Моихъ, и о дѣлѣхъ руку Мою заповѣдите Мнѣ.* Можно ли отцу отвѣчать за дѣтей, или творцу за твореніе? Вы никогда и ни подъ какимъ условіемъ не можете промышленяетъ и заботиться лучше, чѣмъ могу Я. Не спрашивайте о томъ, что происходитъ по необходимости природы, но лучше судите о томъ, что происходитъ по Моимъ благодѣяніямъ. Въ рожденіи не вся заслуга принадлежитъ отцу, такъ какъ это есть дѣло природы, но все принадлежитъ Мнѣ, и рожденіе происходитъ по Моему благословію; если какая заслуга приписывается отцу, то гораздо большая есть Моя заслуга, такъ какъ отцы являются только средствомъ, а Я—истинная причина всего.

Тако глаголетъ Господь, сотворивый грядущая. Хорошо сказано: грядущее, т. е. будущее, потому что не должно помышлять только о прошедшемъ. Для обличенія васъ достаточно было только того, что вы призваны къ жизни изъ ничего и что вы получили эту жизнь по Моей премудрости. Ужели Я не люблю васъ?—говоритъ Онъ. Но не достаточно только любить. Ужели Я не умѣю заботиться о васъ? Чтобы намъ знать вѣдѣніе Его, коимъ Онъ обо всемъ промышленяетъ, Онъ привелъ такой примѣръ: Онъ называетъ отца и мать, чтобы болѣе удостовѣрить насъ о Своей любви. Никто не скажетъ: я не могу заботиться, я умѣю

любить, но не желаю; но всё говорятъ: я люблю и забочусь. Мнѣ кажется, что Онъ говоритъ какъ бы такъ: какъ сынъ не можетъ говорить ничего подобнаго матери, хотя онъ произошелъ на свѣтъ изъ ея утробы въ скорби, такъ и вамъ не должно ничего говорить подобнаго.

Потомъ Онъ исчисляетъ прошедшее: *Азъ сотворихъ землю и человека на ней сотворихъ*. Смотри на землю, питательницу, и на сотвореніе ея прежде прочаго. Говоря: *землю*, Онъ показываетъ всё блага, такъ какъ она есть уготованный столъ, одежда, пища.

12. *Азъ рукою Моею утвердихъ небо, Азъ всѣмъ звѣздамъ заповѣдаю*. Акила и Симмахъ говорятъ: всѣмъ силамъ ихъ заповѣдалъ; Θεοδοτιόνъ: всѣмъ силамъ его приказалъ; а это — въ знакъ Его попеченія и промышленности. Пусть твореніе не относится къ промышленію, тѣмъ не менѣе развѣ вы не будете приписывать промышленію столь много уготованныхъ благъ? Отцу должно воздавать благодарность за то, что онъ родилъ, хотя бы онъ потомъ и не имѣлъ никакой заботы о рожденномъ. Тѣмъ не менѣе никто не обвиняетъ его въ томъ, что онъ пожелалъ родить; онъ самъ пользуется своею властью. Гражданскіе законы дѣлаютъ его въ этомъ случаѣ господиномъ — поступать какъ ему угодно, безъ страха наказаній, такъ какъ у него находится вѣрный залогъ; его заботы и любовь естественны. Полагаясь на это, Я далъ отцу всякую власть. Но Я не только это сдѣлалъ, а также небо и землю, и присоединилъ звѣзды. Это, можетъ быть, имѣетъ общее значеніе, но мы видимъ и особенное. 320

13—17. *Азъ, говорить, возставлю его съ правдою царя*. Мнѣ кажется, что Онъ обозначаетъ всю природу вмѣстѣ съ твореніями. Говоря же о Своемъ попеченіи, Онъ только называетъ еврейскій народъ того времени. *Азъ возставлю съ правдою царя*: здѣсь говорится или о Зоровавель, или о царѣ Кирѣ. *Сей созиждетъ градъ Мой и племени людей Моихъ возвратитъ не по мзѣ*; другіе говорятъ: не по измѣнамъ и не по дарамъ. Чтобы ты сознавалъ, что это повелѣніе происходитъ отъ Бога, Онъ говоритъ: *рече Господь*. Когда говоритъ Господь, должно вѣровать, потому что это Господь. Другіе же говорятъ, что это сказано о Христѣ; ничто не препятствуетъ принять и это. *Сей созиждетъ градъ Мой*, т. е., Церковь. Возставитъ съ правдою: Онъ утвердилъ Церковь такимъ образомъ, чтобы она показывала свою власть не во множествѣ служителей и не въ законахъ, писанныхъ чернилами, и не во внѣшнихъ дѣлахъ; но какимъ же образомъ? Въ правдѣ, такъ какъ нѣтъ ничего подобнаго правдѣ. Потому тѣхъ, которые подчиняются Его власти, Онъ удерживаетъ не силою, но ихъ желаніемъ. Онъ не

сотворилъ никакого зла, не принесъ никому вреда. *Вси путіе Его правы*, чтобы никто не обвинялъ Его въ данныхъ законахъ. *И плъкненіе людей Моихъ возвратитъ не по мзду, не по даромъ*. Т. е.: *не стяжите злата, ни сребра* (Мат. х, 9).

Утрудися Египеть. А иныя говорятъ: рѣка египетская и торговля еѳіопская. По справедливости онъ называетъ трудами мірскія дѣла и заботы, подобно тому, какъ другой пророкъ называетъ это смятеніемъ: *обаче всуе мятется, сокровиществуеть и не вѣсть, кому собереть я* (Ис. хххviii, 7). Торговля есть скорбь, и труды—тщетны, по написанному: *попеченіе лукаво даде, еже упражнятися въ немъ и собирати; и се вся суетство и произволеніе духа* (Еккл. i, 13—14). Потомъ говорится: *и Саваимстїи мужи висоцыи къ тебѣ прейдуть, и тебѣ будутъ раби и въ слѣдъ тебе пойдуть*. Саваимъ были сосѣдами египтянъ, и они получили новую повѣдь чрезъ внуха.

Связани узами ручными, и прейдуть къ тебѣ, и поклонятся тебѣ, и въ тебѣ помолятся. Всѣ были связаны великимъ заблужденіемъ, особенно египтяне, еѳіопяне и сосѣдніе съ ними саваимляне. Послѣ того Онъ указываетъ причину, почему они прейдуть: *яко въ тебѣ Богъ есть*, по написанному: *Азъ во Отцѣ и Отецъ во Мнѣ* (Іоан. xiv, 10). А другіе—слова: *въ тебѣ Богъ есть*—считаютъ сказанными относительно Іерусалима. Если это такъ, то смыслъ не измѣняется, такъ какъ изъ него произошелъ Господь и Богъ. Прочіе же переводчики не указываютъ никакой причины, но говорятъ: но и въ тебѣ сильный; Симмахъ говоритъ: такъ какъ въ тебѣ есть Богъ и нѣтъ безъ тебя Бога, Богъ въ Богѣ. Ясно: Отецъ есть въ Сынѣ, какъ Онъ и самъ говоритъ: *Азъ во Отцѣ и Отецъ во Мнѣ* (тамъ же). Здѣсь также указывается слѣпота іудеевъ. *Ты еси Богъ, и не вѣдѣхомъ, Богъ Израилевъ Спасъ*. Акила не говоритъ: *Ты еси Богъ, не вѣдѣхомъ*; но: *Ты еси Богъ невидимъ*. Симмахъ и Θεодотіонъ говорятъ: сокрытый. Когда же Онъ былъ сокрытъ? Онъ проявляется въ Своемъ твореніи и промышленіи о тваряхъ, которымъ Онъ сохраняетъ ихъ. Потому слѣдующія слова указываютъ на Его промышленіе: *Богъ Израилевъ, говорится, Спасъ. Постыдятся и посрамятся вси противящїися Ему, и пойдуть въ студи; обновляйтеся ко Мнѣ острови*. Акила говоритъ: постыдятся и даже покраснѣютъ отъ стыда всѣ вкупѣ, пойдутъ со стыдомъ къ художественнымъ издѣліямъ. Симмахъ говоритъ: былъ постыженъ; Θεодотіонъ: они всѣ вмѣстѣ. Другіе переводчики во многомъ обличаютъ дѣлателей идоловъ. Можетъ быть, это было сказано объ египетскихъ и еѳіопскихъ купцахъ. По 70-ти здѣсь обозначается обновленіе народовъ и совокупная радость о спасеніи Израйля. Потомъ призывается море и земля. На это

указываетъ слово: *острови*. *Обновляйтесь, говорить, ко Млкъ острови; Израиль спасется отъ Господа спасеніемъ вѣчнымъ: не постыдятся, ни посрамятся даже до вѣка тому.* Съ юности они будутъ чтить прекраснѣйшія добродѣтели.

18—19. *Тако глаголетъ Господь, сотворивый небо, сей Богъ, показавый землю, и сотворивый ю.* Смотри: такъ какъ пророкъ намѣренъ сказать нѣчто великое, то онъ не называетъ одно имя Господа, хотя и оно достойно и достовѣрно, но говорить также о силѣ Его, потому что Онъ все содержитъ и всѣмъ управляетъ, и ничто не можетъ противиться власти Его. *Сей Богъ показавый землю.* Смотри: земля не существовала и была сотворена Имъ послѣ; на это указываютъ слова: *показавый землю и сотворивый ю.* Здѣсь сказано, что не только сотворена матерія, но также формы и пространство, такъ какъ земля была неустроена и невидима, безобразна, безславна, когда ее окружали и покрывали воды. *Сей Богъ показавый землю.* Ужели Онъ раздѣлилъ (только),—какъ утверждали безстыжіе греки, называя нѣкоторыхъ боговъ преисподними, а иныхъ небесными? Одинъ, говорить, есть Богъ всего міра; сила Его на землѣ такова, что все видимое свидѣтельствуеетъ о Немъ. Недостаточно и этого, но Онъ таковъ, что никто не можетъ говорить о Немъ достойно и никто не можетъ понимать Его. Акила и Θεодотионъ говорятъ: это говорить Господь, утверждающій небо; Онъ есть Богъ, творящій землю и совершающій ее. Необходимо истолковать это. Все, сотворенное Богомъ, находится не далеко отъ Него. Онъ, все держа и всѣмъ управляя, какъ бы постоянно творить и утверждаетъ. 70-ть говорятъ: Онъ сотворилъ все совершеннымъ и законченнымъ, и Онъ Самъ различилъ то, что сотворилъ; а другіе говорятъ: предуготоваль, утвердилъ; по 70-ти: различилъ, т. е.: сдѣлалъ явнымъ сокрытое многими водами. Вначалѣ не было такого отдѣленія, но вода и земля были смѣшаны. Прогнать массу воды и показать землю сухою — это дѣло чрезвычайной силы. Мы можемъ наблюдать это и теперь, когда волнуется море и когда устремленіе бушующихъ волнъ угрожаетъ покрыть всю землю. Однако, показывая угрозу, оно не можетъ осуществить этой угрозы, такъ какъ ясно, что Богъ такимъ образомъ утвердилъ землю отъ начала и создалъ ее не безъ цѣли, но для того, чтобы она была обиталищемъ Его твореній. Смотри: само море сдѣлалось достойнымъ того, чтобы вѣрвать Божественному обѣтованію, что Богъ освободитъ людей и не погубитъ. *Не вотще сотвори ю.* И въ иномъ мѣстѣ говорится: *еда бо всуе создалъ еси вся сыны человеческыя* (Пс. lxxxviii, 48)? Земля была сотворена ради васъ и была приготовлена для вашего обитанія, чтобы она питала васъ и промышляла о васъ.

Азъ есмь Господь, и нѣсть кому. Не отай глаголахъ, ни въ темнѣхъ мѣстѣхъ земли. Какъ во время исхода изъ Египта дарованы были Моисею законы, такъ и теперь,—чтобы удержатъ ихъ отъ пороковъ персовъ. *Не отай глаголахъ, ни въ темнѣхъ мѣстѣхъ земли.* Пророкъ говорить объ идолахъ и о темныхъ предсказаніяхъ ихъ, а также о тѣхъ, которые находятся во мракѣ, т. е.: если ихъ дѣла темны, то Мои не таковы, но Я говорю съ великою свободою, которой никто не препятствуетъ, нисколько не сомнѣваясь, чтобы кто-либо могъ пренебречь Мною. Эти слова ясны, по сказанному: *аще глаголю вамъ во тмѣ, рыцте во свѣтѣ: и еже во уши слышите, проповѣдите на кровтѣхъ* (Мат. х, 27), т. е., при свѣтѣ, явно; а также: *всякъ дѣлай злая ненавидитъ свѣта* (Іоан. ш, 20); потомъ: *Азъ есмь свѣтъ міру* (Іоан. вш, 12); и въ иномъ мѣстѣ: *Азъ всегда учихъ въ церкви, идѣже вси іудее смелются* (Іоан. хviii, 20). *Не рекохъ племени Іаковлю: суетнаго възвѣщите.* Я не давалъ такого повелѣнія, Я не приказывалъ этого на возвышенной горѣ, гдѣ они всѣ присутствовали и слышали. Развѣ Я не давалъ вамъ обѣщанія, когда съ неба пришелъ голосъ и прозвучала труба? Такимъ образомъ, нѣтъ причины говорить, что—Я повелѣлъ это, такъ какъ Я теперь утверждаю то, что сказалъ прежде. *Азъ есмь Господь, глаголюй правду и возвѣщай истину,* т. е.: Я возвѣщаю на твоемъ судѣ истину будущаго. Богу принадлежитъ совершать съ правдою настоящее и предсказывать съ истинною будущее, чего не могли возвѣститъ всѣ идолы.

20—26. *Соберитесь, и придите, совѣщайтесь окупъ спасаеміи.* Подобно тому, какъ тотъ, кто намѣренъ освободить виновныхъ изъ узъ, прежде ихъ увѣщеваетъ и приводитъ имъ на память прежнія преступленія, чтобы для освобожденныхъ избавленіе не послужило причиною къ совершенію новыхъ пороковъ,—устрашаетъ и угрожаетъ, не наказаніе этимъ налагая, но напротивъ, заботясь о томъ, чтобы они не возвращались къ прежнимъ правамъ,—такъ и Богъ, имѣвшій освободить ихъ изъ плѣна, призываетъ и приглашаетъ ихъ предъ Свое судилище. Ужели Я склонялъ васъ, говорить, почитать идоловъ? *Соберитесь, и придите, совѣщайтесь окупъ спасаеміи:* Я призываю всѣхъ вмѣстѣ; если кто осмѣлится, то пусть явно обличить Меня; Я возвѣщаю предъ всѣми, чтобы вы, собравшись, взаимно утѣшали себя и думали, что вы освобождены отъ языка. *Не разумѣша воздвиженіи древо изваяніе свое, и молящися богомъ, иже не спасаютъ, и не возвѣщаютъ.* *Не разумѣша,*—такъ какъ они пребывали все еще во мракѣ и были совершенно ослѣплены. Онъ обличаетъ ихъ самымъ дѣломъ, потому что они по самой природѣ не могутъ двигаться. Почему такая смерть, почему такая тяжесть? Онъ высказываетъ

два положенія: они (идолы) изображенія и подобія людей; Я не подобенъ имъ. Будучи деревомъ, они, имѣя подобіе людей, пусть же помогутъ вамъ, если только они могутъ помогать. Поэтому пророкъ говоритъ съ насмѣшкой: *молящся богамъ, уже не спасаютъ* и не возвѣщаютъ. Хотя предсказаніе есть, повидимому, малое дѣло, однако Богу свойственно не только предсказывать, но также и учить путямъ, которыми мы должны стремиться къ тому, что предсказано. Я же не требую этого отъ нихъ, но только того, чтобы они возвѣстили; Я или лгу, или говорю истину. Придите сюда, чтобы научиться тамъ, гдѣ ихъ почитаютъ; можетъ быть, они возвѣстятъ что-либо, *да приблизятся, да уведятъ купятъ* языцы. Что означаетъ это слово: *купятъ*? Нѣкоторые вмѣстѣ съ вами изъ языкъ придутъ, чтобы познать Бога истиннаго.

Кто слышана сотвори сія исперва? Смотри предвидѣніе: Я не только сказалъ, но также совершилъ услышанное всѣми. *Тогда возвѣстится вамъ.* Такимъ образомъ, хотя они забываютъ, однако, они услышатъ вмѣстѣ съ вами. *Азъ Богъ и кнѣзь много развѣ Мене:* кромѣ Меня нѣтъ спасителя, и Я не напрасно требую царства, но потому, что нѣтъ иного праведника, кромѣ Меня; никто кромѣ Меня не можетъ быть Богомъ и Спасителемъ, кто бы былъ и справедливымъ къ мучимымъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ дивнымъ спасителемъ. Можетъ случиться, что иной является праведнымъ относительно виновныхъ, но онъ не можетъ быть спасителемъ. Для примѣра: иной царь можетъ произносить справедливый приговоръ, но онъ однако не можетъ дѣлать невредимымъ, и по справедливому рѣшенію подвергаются смерти весьма многіе. У Меня же нѣтъ ничего подобнаго, но Я вмѣстѣ справедливъ и спаситель. Справедливое рѣшеніе не препятствуетъ Мнѣ спасти; желаніе спасти виновныхъ нисколько не вредитъ справедливому суду. Наказаніе же съ правдою есть великое спасеніе для виновныхъ, подобно тому, какъ въ тѣлѣ излѣченіе какой-либо раны служитъ исцѣленіемъ всего тѣла. Что дѣло обстоитъ такимъ образомъ, я тебѣ покажу это. Скажи: что составляетъ благо — наказывать по правдѣ, или по неправдѣ? Но я не говорю такъ, а утверждаю даже противное, потому что освобождающей праведнаго не щадитъ наказаній, но полагаетъ конецъ грѣхамъ. Развѣ Павелъ не былъ богохульникомъ, когда онъ говоритъ: *благодарю укрѣпляющаго мя Христа, яко вѣрна мя нещеза, положи въ службу, бывша мя иногда хульника и гонителя, и досадителя; но помилованъ быхъ, да во мнѣ покажетъ Христосъ все долготерпѣніе* (1 Тим. I, 12—16). Итакъ, что же? Видишь ли, праведный Богъ ограничиваетъ Себя самого? Онъ болѣе и болѣе обличаетъ себя, чтобы ни въ чемъ не обличилъ его судія. Нигдѣ,

кажется, Богъ не говорилъ и не обличалъ такимъ образомъ, но Онъ желаетъ, чтобы грѣшникъ обличалъ самъ себя. Никто не возвѣщаетъ о грѣхахъ, если онъ прежде не обличитъ своей злобы. Освободилъ ли Онъ его, или нѣтъ? *Не приидохъ*, говорится, *да сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. хп, 47). Не таковъ ли былъ разбойникъ? Однако Праведный и Спаситель освободилъ его. Кого же Онъ не спасъ? Праведныхъ по законамъ, которые не пожелали этого. Онъ произноситъ одинаковое рѣшеніе относительно праведныхъ и грѣшныхъ вмѣстѣ, такъ какъ говорится: *все согрѣшиша и лишени суть славы Божіей* (Римл. ш, 23), каковыми словами показывается, что относительно праведности Божіей даже и праведники суть грѣшники. Спасеніе же имѣетъ мѣсто не только въ этомъ мірѣ, но гораздо болѣе—послѣ смерти, когда необходимо совершенное спасеніе. *Обратитесь ко Мнѣ, и спасетесь, иже отъ края земнаго*. Не думай, что Мое милосердіе—только ради Іерусалима. Я для того призвалъ ихъ, чтобы призывать также и васъ, чтобы и вы ревновали имъ. Я желаю только того, чтобы вы обратились, чтобы начало обращенія происходило отъ васъ, а не отъ Меня, Я же буду много помогать вамъ, когда

326 вы обратитесь ко Мнѣ. Я не требую ничего иного, кромѣ покаянія. *Азъ Богъ, и ясть иного развѣ Мене; Мною самимъ клянусь: елико изыдетъ изъ устъ Моихъ, правда есть*. Развѣ не надлежало клясться, для того, чтобы слышавшіи эти слова увѣрвали? Что это было именно такъ, свидѣтельствуетъ Павелъ: да имѣютъ, говорить, великое *утѣшеніе призванія къ вѣчной жизни* (ср. Евр. vi, 11—12). *Словеса Моя не возвратятся*. Онъ говорилъ часто, но не исполнялъ, вслѣдствіе недостойнства порочныхъ людей; потому здѣсь Онъ прибавляетъ также клятву. *Яко Мнѣ поклонится всяко колѣно*. Прилично было невѣрующихъ убѣждать такимъ образомъ. Но что ты говоришь, блгій Господи? Твои іудеи оставили Тебя, а Ты желаешь собрать къ Себѣ иныхъ друзей? Іудеямъ принадлежала великая слава, когда Богъ являлъ ихъ побѣду, и вмѣстѣ съ тѣмъ велико было ничтожество непріятелей, такъ какъ они не могли не только превзойти рабовъ, но видѣли, что они отвергають самихъ господъ. *И исповѣтся всякъ языкъ Богови правдою*. Павелъ говоритъ это о тѣхъ, которые пребываютъ въ преисподней. Кѣгда совершилось это, о, іудеи? Очевидно, это совершилось у насъ. Когда Богу поклонилось всякое колѣно, если вы отступили отъ Бога и послѣ возвращенія изъ плѣна? Онъ говоритъ не: „станутъ“, но: *всяко колѣно поклонится*. Выше же онъ показалъ тоже самое: если Я совершилъ землю, то ясно, что Я—Богъ вселенной. *И исповѣтся всякъ языкъ*. Это—знаменіе благочестія. И речетъ *правда и слава къ Нему приидеть*:

и посрамятся вси отлучающіеся отъ Господа. Какимъ образомъ поклонится всякое колѣно, когда есть нѣкоторые отлучающіеся? Многіе изъ отступившихъ отъ Господа посрамятся, и всѣ прославятся Богомъ, но никто не будетъ прославляться у Бога мірскими вещами. *И прославится все стѣмя сыновъ Іаковлихъ.* Такова истинная слава, которая происходитъ отъ праведности, а не отъ чего-либо иного.

ГЛАВА XLVI.

1—2. *Паде Вилъ, сокрушися Дагонъ, быша идоли ихъ въ зѣври, и въ гады.* Они падуть такъ, что это будетъ невозвратнымъ, такъ какъ они не имѣютъ никакой силы и никакого чувства. Особенно они пали въ то время, когда долженъ былъ освободиться народъ. Быша вси идолы *ихъ въ зѣври и гады*: или они почитали звѣрей и гадовъ, или же дѣлали изображенія, подобныя имъ. *Яко бремя,* говоритъ, связано и собрано. Пророкъ осмѣиваетъ идоловъ: если они — боги, то какимъ образомъ ихъ можно уносить, на подобіе связаннаго бремени? Сила Божія никогда не нуждалась въ подобной человѣческой помощи. *Яко бремя,* говорится, *труждающемуся жаждущему и алчущему и расслабѣвшу и не могущу закупъ.* Помысли о томъ, какимъ образомъ они могли когда-либо избавиться отъ войны.

3—4. *Послушайте Мене, доме Іаковъ и весь останокъ Израилевъ.* Такъ какъ многіе подверглись погибели и расхищенію, то и говорится: *носимѣи отъ чрева, и наказуемѣи до старости.* Чтобы кто-либо не обвинялъ пророка, что онъ всегда говоритъ одно и то же, онъ указываетъ причину этого, т. е., упорство слушающихъ. Ни въ какое время жизни, говоритъ онъ, вы не были расположены къ наученію. *Азъ есмь, и дондеже состарѣетесь, Азъ есмь.* Ужели только до старости ихъ? Нѣтъ, но также и потомъ, подобно тому, какъ если Онъ говорилъ, что Онъ былъ прежде Авраама, то это не значило, что Онъ былъ только до этого времени.

Азъ слышу васъ, Азъ сотворихъ, и Азъ пощажеду, Азъ подвигну, и спасу вы. Потомъ пророкъ показываетъ, какъ признакъ милосердія Божія, то, о чемъ они особенно просили. „Ты Самъ, Ты именно виновникъ этого, Ты мучишь насъ безъ милосердія“. Это противно сказаннымъ Имъ словамъ: *Азъ слышу васъ;* но вы Меча не слушаете. Хотя Я вѣчень, однако, вижу васъ мѣняющимися боговъ. Какъ же Я не щажу васъ? Вы — тяжелое бремя и, будучи склонны къ оскорбленіямъ, давно уже погибли бы, если

328 бы Я не заботился о васъ. *Азъ сотворишъ, Азъ услышу*, т. е.: не вы совершили все это, но Я вновь дарю избавленіе и спасу васъ. *Азъ слышу васъ*: это — или обличеніе, или же возвѣщеніе.

5—13. *Кому мя уподобисте? Идоламъ ли? Опять пророкъ осмѣиваетъ изваянныя издѣлія, идольскія изображенія. Слагаю щимъ злато изъ мѣха, и серебро въсомъ, поставляютъ въ мѣрилъ, и наемше златаря, сотвориша рукотворенная, и преклоншеся покланяются имъ. Воздвигнутъ я на рамъхъ, и ходятъ: аще же положатъ на мѣстѣ своемъ, ту лежатъ, ниже подвижутся; и иже аще возопіетъ къ нимъ, не услышатъ, отъ бѣды не спасутъ его. Помяните сія и возстемите, покайтеся прельстившіися, обратитесь сердцемъ, и помяните первая отъ вѣка. Какъ язва уродуетъ лицо, такъ грѣхи—души. Покайтеся прельстившіися: кто, уклонившись съ прямого пути, откажется возвратиться на него? Хотя бы Я и не увѣщевалъ васъ къ тому, не надлежало ли вамъ искать прямого пути по инымъ побужденіямъ? Обратитесь сердцемъ. Видишь ли, Богъ требуетъ такого именно обращенія? Помяните первая отъ вѣка: таковъ образъ покаянія, что кающійся часто думаетъ о прежнемъ и сожалеетъ о немъ; для того существуютъ книги и повелѣнія. Я готовъ потребовать во всякое время отъ васъ мщенія. Онъ не говоритъ: въ то или иное время, но во всякое время. Я показываю не только благодѣяніе, но и мщеніе, не только терпѣніе, но и Свою любовь, и для Меня достаточно, чтобы исполнѣ и не тщетно возбудить вѣру какъ въ Мое благодѣяніе, такъ и въ вѣчное наказаніе. *Азъ есмь, и Азъ единъ возыщайя перете послѣдняя, прежде неже быти имъ, и абіе сбышася.* Видишь ли, предсказаніе принадлежитъ одному Богу и никому иному. *И абіе сбышася.* Когда? Не по порядку времени, но все вмѣстѣ, такъ, какъ Онъ желалъ. Онъ прежде сказалъ о томъ, что имѣло быть спустя отдаленное время, и теперь называетъ это *послѣдняя*. *И рекохъ: вси совѣти Мои стануть, и вся, елика совѣщашъ, сотворю.* Это свойственно только Богу—дѣлать то, чтобы Онъ ни сказалъ, такъ какъ ничто не можетъ препятствовать Ему и противиться Ему. Человѣкъ же не можетъ даже говорить, и не смѣетъ ничего дѣлать. *Призывая отъ востокъ птицы, и отъ земли издалеча, о нихже совѣщашъ.* Птицами пророкъ называетъ израильтянъ ради быстроты возвращенія, подобно тому, какъ птицы быстро пролетаютъ путь, по которому онѣ отправились. *Сіе совѣщашъ, сіе и сотворю, яко Азъ есмь творяй.* Онъ опять показываетъ легкость, съ которою Онъ совѣщаль. *Совѣщашъ, создахъ, приведохъ и благопослѣдшихъ*,—открывая этими словами, что Онъ сотворилъ изъ ничего, и однако не непрочнымъ, но твердымъ. Такой смыслъ имѣютъ: *уставихъ и сотворишъ*,—то, чего не было. Если ты спрашиваешь*

329

о легкости творенія, то Онъ говоритъ: Я призвалъ, какъ бы это уже было; а если спрашиваешь о силѣ, то Онъ говоритъ: Я создалъ то, чего не существовало. *Послушайте Мене, погубльшии сердце.* Акила говоритъ: крѣпкіе сердцемъ; Симмахъ: жестокіе сердцемъ,—что говоритъ и Стефанъ въ своей рѣчи предъ ними. *Суици далече отъ правды.* Смотри, какъ великъ вредъ, когда кто-либо отступаетъ отъ праведности; слѣдовать за правдою—это начало доброй жизни, а порочность дѣлаетъ людей безчувственными и глухими. Вы не только отступили, но и удалились отъ праведности. Азъ же приближу правду Мою, и спасеніе еже стъ Мене не умедлю. Онъ называетъ правду милосердіемъ, такъ какъ въ милосердіи находится правда, и въ правдѣ милосердіе, почему и говорится: *милость и судъ возпою Тебѣ Господи* (Пс. с, 1), и опять: *помилую егоже милую* (Исх. xxxiii, 19),—и все это не безъ причины. Видишь ли правду съ милосердіемъ и милосердіе съ правдою? Иногда Онъ подвергалъ ихъ наказанію, но спустя какое время? Если ты обратишь вниманіе на то, что Онъ иногда наказываетъ то послѣ продолжительнаго времени, то скоро, то ты всегда найдешь милосердіе. Онъ наказалъ Каина, однако ничего не было милосердіе такого ваказанія: Онъ склонялъ его къ тому, чтобы тотъ освободился отъ своей порочности. Хотя въ короткое время Онъ истребилъ тѣхъ, которые умерли во время потопа, однако ничего не было легче этого, потому что такимъ образомъ Онъ искоренилъ ихъ нечестіе. *Приблизихъ правду Мою, и не удалится, и спасеніе, еже отъ мене, не умедлю: дахъ въ Сионъ спасеніе Израилю въ прославленіе.* Прочіе, приходя изъ отдаленной страны, послѣ освобожденія изъ плѣна, подвергались презрѣнію, какъ виновные, какъ блуждающіе и странствующіе. Я же, говоритъ, поступлю противоположнымъ образомъ: дамъ въ Сионъ спасеніе Израилю въ прославленіе. Такимъ образомъ, послѣ возвращенія, Онъ сдѣлалъ ихъ такими, что они не только не подвергались презрѣнію, но даже достигли наибольшей славы.

ГЛАВА XLVII.

1—5. *Сниди, сяди на земли.* А прочіе говорятъ: на землю. *Дѣво дщи вавилоны.* Смотри: пророкъ повелѣваетъ властно, чтобы научить насъ великому. Это не пророчество, но повелѣніе Божіе. *Вниди во тму, дщи халдейска, яко не приложиши къ сему прозываются мягка и юна.* Смотри: извѣженныя женщины стали жалкими и изгнанными изъ царства. *Возми жерновы, мели муку:* онѣ перешли отъ царства къ жерновамъ, въ невыносимый и весьма

330

тяжелый плѣнь. *Открой покрывало твое, открой стѣины.* Ужели ты не пожалѣешь и старости? Ужели ты не почтишь даже и сѣдыхъ волосъ? *Открыется стужъ твой, явятся укоризны твоя: праведное отъ тебе возму; а другіе говорятъ: совершится мщеніе,—* Я отомщу за тебя.

6—15. *Разгнѣвався на люди Моя, оскверниши бо наслѣдіе Мое: азъ вдахъ я въ руку твою, ты же не дала имъ милости, старчій крѣмъ отягчила еси зѣло и рекла еси: въ вѣкъ буду владычица.* Видишь ли причину наказаній? Своею ли силою ты побѣдила ихъ? *азъ вдахъ я въ руку твою, а ты не пощадила, не пожалѣла даже старцевъ,—* ты сказала, что будешь владычествовать надъ ними во вѣки вѣковъ. Видишь ли, что даже и тѣхъ, которыхъ предаеть намъ Богъ, должно наказывать съ милостью? *Не помыслила еси сихъ въ сердца своемъ, ниже помянула еси послѣднихъ.* Нѣтъ ничего хуже человѣка, который забываетъ о своей природѣ. *Нынѣ же слыши сія, пріятная, сѣдящая, утѣшительная, глаголющая въ сердца своемъ. азъ есмь, и нѣсть иныя.* Это пророкъ говоритъ, чтобы показать тебѣ, что человѣческія перемѣны происходятъ не по мысли людей, такъ какъ, спустя немного дней, ты будешь схвачена, и внезапно будутъ воевать противъ тебя тѣ, на которыхъ ты надѣялась. *Не сяду вдовою, и не познаю сиротства. Нынѣ же пріидутъ на тя два сія внезапно въ единый день.* Смотри: пророкъ показываетъ, что внезапно отъ Бога произойдетъ тотъ гнѣвъ и съ неба наказаніе. *Стани нынѣ съ чары твоими и со многимъ злодѣйствомъ твоимъ.* Увы, велика же сила ихъ! Они не только не могутъ познать предсказаннаго, но даже не могутъ противостоятъ познаннымъ предсказаніямъ иныхъ, и ничего не могутъ предпринять. Борются противъ предсказаннаго есть не что иное, какъ сильно надѣяться на свою доблесть и презирать слабость борющихся. О людяхъ ли только я говорю это? Никакъ; но если подвигнутся и преисподнія силы, то и онѣ не смогутъ причинить никакого вреда.

Ты рекла еси: азъ есмь и нѣсть иныя. Смотри: хотя бы то, что есть (само по себѣ) человѣческое, было уготовано и хорошо расположено, тѣмъ не менѣе, если не приходитъ счастье съ неба, то таковое приготовленіе не приноситъ никакой пользы, а дѣлается даже безчестіемъ и срамомъ для приготовляющихъ. Поистинѣ это служить признакомъ стыда, такъ какъ они надѣются на тѣхъ, отъ которыхъ не найдутъ никакой помощи. Такъ какъ, говорить, ты пребываешь гордою въ своемъ умѣ, то *пріидетъ на тя пагуба и не утѣси, пропасть, и спадешь въ ю.* Видишь ли, Онъ всегда показываетъ неожиданное? Удивительно же то, что Онъ гораздо раньше предсказываетъ и не совершаетъ въ дѣйствительности предсказанія, такъ что люди думаютъ, что Онъ не можетъ совер-

шить своихъ угрозъ; но потомъ Онъ исполняетъ предсказанное неожиданно и внезапно. Имъ всегда слѣдовало ожидать. Но хотя Онъ и удерживалъ гнѣвъ, однако это не принесло никакой пользы. Поощадившій ниневитянъ могъ поощадить и ихъ. *Стани кыкъ со мноюмъ злодѣйствомъ твоимъ и съ волхвованіями твоими, имже научилася еси изъ юности твоея, аще возмогутъ ти помощи.* Ассиріянинъ порицалъ іудеевъ, говоря: гдѣ есть Богъ вашъ, Который можетъ помочь вамъ? Но онъ говорилъ такъ напрасно: Богъ даровалъ имъ помощь и отомстилъ за нихъ.

Утрудилася еси въ советѣхъ твоихъ: да стануть кыкъ, и спасутъ тя звѣздохотцы небесе. Акила говоритъ: освѣтителіи неба; а иные говорятъ: наблюдатели небесъ, которые смотрятъ на небесныя звѣзды. Чтобы кто-либо не сказалъ, что астрологи могутъ предсказывать будущее, пророкъ говоритъ: они не возвѣстили тебѣ ничего иного, кромѣ тоски, которой подвержены они сами, постоянно наблюдая звѣзды и будучи безсильны знать что-либо. *Се вси яко херастіе огнемъ погорятъ, и не изымутъ души своя изъ пламени.* Они не только будутъ бесполезны тебѣ, но даже и сами погибнуть. *Трудилася еси въ преложеніи отъ юности твоея, человекъ самъ въ себѣ прельстися, тебѣ же не будетъ спасенія.* Каждый, говоритъ, будетъ наказанъ по грѣхамъ своимъ. Какимъ же образомъ ты сможешь освободиться отъ этого?

ГЛАВА XLVIII.

Ст. 1—5. *Услышите сія, доме Іаковъ, прозваніи именемъ Израилевымъ, и изшедшии изъ сѣмени Іуды.* А другіе говорятъ: отъ воды Іуды. Видишь ли, Онъ презираетъ происхожденіе, если оно не соединяется съ добродѣтелью, но болѣе влачитъ по землѣ,—употребляя здѣсь прекрасныя выраженія. *Доме Іаковъ, прозваніи именемъ Израилевымъ, изшедшии изъ сѣмени Іуды, клекущіися именемъ Господа Бога Израилева, и придерживающіися имени града святаго.* Онъ приводитъ на умъ прежнія событія,—или тѣ, которыя совершились въ Египтѣ, когда Онъ говорилъ: *и смирятъ я лѣтъ четыриста и тридесять* ¹⁾ (ср. Быт. xv, 13),—или тѣ, кото-

¹⁾ Въ Быт. xv, 13, въ словахъ Бога Аврааму относительно имѣющаго произойти отъ него потомства, время пребыванія евреевъ въ Египтѣ опредѣляется, какъ въ еврейско-масоретскомъ т., такъ и въ переводахъ, въ четырьста лѣтъ. Но въ Исходѣ xii, 40—41, а также въ Галат. iii, 17, оно опредѣляется въ четырьста тридцать лѣтъ. Св. I. Златоустъ беретъ послѣднюю дату, и примѣняетъ ее къ Быт. xv, 13.

рыя совершились въ Вавилонѣ, потому что они подвергались мученію въ теченіе 70 лѣтъ. *Внезапу слышано бысть: сотворишъ и найде:* пришло или въ то время, когда они были какъ бы виновными, или когда не ожидали. *Въмъ, яко жестокъ еси, и жила желѣзна въя твоя, и чело твое мѣдяно.* Онъ утверждаетъ это за тѣмъ, чтобы кто-либо не сказалъ, что пророчества, постоянно угрожающія будущими наказаніями, нисколько не приносили пользы, и что они сами отъ угрозъ не получили никакой пользы, и не стали лучшими. *И возвѣстихъ ти, яже древле, прежде неже приити на тя:* слышано есть внезапно, еже сотвориша, да не кода речеши, яко идоли мнѣ сія сотвориша, и речеши, яко изваянная и сляянная мнѣ. Потому и Агавъ пророчествовалъ, что будетъ великій голодъ (Дѣян. xi, 28), чтобы въ то время, когда почитаніе демоновъ едва прекратило свое существованіе, они не вѣрили, что такой голодъ произойдетъ вслѣдствіе ихъ гнѣва. Потому Богъ предсказалъ о немъ чрезъ Своего пророка, а не чрезъ чужого. Знаю, говорить, что ты жестокъ, и предсказалъ потому, что ты не получаешь никакой пользы отъ пророчествъ.

384

6—8. *Слышасте вся, и вы не разумѣсте,* т. е.: вы пренебрегли этимъ. *Но и слышана тебѣ сотворишъ новая,* т. е.: что должно совершиться во время возвращенія изъ плѣна. *И не реклъ еси: нынѣ бывають, а не прежде, и не въ прежднія дни слышалъ еси сія,* т. е. вы не вѣровали и не заботились. *Не рцы: ей въмъ сія. Не вѣдѣлъ еси, ниже разумѣлъ еси, ниже исперва отвергохъ ушеса твоя,* т. е.: Я терпѣлъ для того, чтобы ты разумѣлъ, почему Я не тотчасъ подвергъ наказаніямъ, какъ сказалъ о нихъ. Конечно, Я предсказалъ на словахъ, но въ дѣйствительности ничего (такого) еще не совершилъ. Такъ обыкновенно говорилъ многое и Христосъ, но Онъ раскрывалъ не всѣ притчи.

Приводится также и самая причина слѣпоты ихъ. *Вѣдѣхъ бо, яко отвергая отринеши, и беззаконникъ еще отъ чрева прозовешися. Имене Моего ради покажу ти ярость Мою, и слазная Моя наведу на тя, да не потреблю тебе.* По этой причинѣ Я не говорилъ тебѣ ничего относительно того обѣщанія, но дозволилъ, чтобы ты блуждалъ туда и сюда. Какимъ образомъ кто-либо можетъ быть беззаконникомъ отъ чрева? Въ этихъ словахъ обозначается множество пороковъ,—такъ какъ никому невозможно быть беззаконникомъ отъ чрева. Подобно этому говорится и въ иномъ мѣстѣ: *очуждишася грѣшницы отъ ложекъ, заблудиша отъ чрева, глаголаша лжу* (Пс lvi, 4). Разумѣй: когда они отъ младенческаго возраста перешли въ юношескій, то они совершенно оставили Бога. Иные же говорятъ: ты называешься беззаконникомъ отъ чрева матери. Это совершилось въ то время, когда они вы-

шли изъ Египта, потому что они чрезъ Моисея вышли изъ египетскихъ мученій ко спасенію, какъ бы изъ чрева.

9—15. *Имене Моего ради покажу ти помощь Мою.* Видишь ли, Онъ считаетъ мученія помощью? Но, говорить, они не были достойны даже этого: хотя бы (во время плѣна) они пребывали въ добродѣтеляхъ, но эта помощь имъ оказывается только ради Моего имени. Чтобы обозначить легкость наказанія, Онъ не говорить: наложу, а только: *покажу*. Но скажи: какая же отсюда послѣдуетъ польза? *Да не потребляю тебе*, говорить.

И славная Моя наведу на тя, чтобы они пришли къ покаянію не только отъ наказаній, но и отъ чудесъ, ради чего Я не посылаю ни бѣдствій, ни благъ безъ чудесъ. А если угодно, то я опять покажу тебѣ, что въ каждомъ бѣдствіи и благѣ заключаются чудеса, такъ что дары благодати обнаруживаются изъ того и другого.

Се продахъ тя не сребра ради: изъяхъ же тя изъ пеци убожества. Мене ради сотворю сіе, да Мое имя не хулится, и славы Моея иному не дамъ. Здѣсь Онъ называетъ Своею славою народъ. *Послушай Мене, Иакове и Израилю, егоче Азъ призываю: Азъ есмь первый и Азъ есмь въ вѣкъ.* Что значать эти слова: *И рука Моя основа землю, и десница Моя утверди небо?* Здѣсь Онъ говорить не о твореніи, но о расположеніи. 835

Призову, говорить, неодушевленное и безчувственное, и они *услышатъ* такимъ образомъ, и *станутъ вкупѣ*, и *соберутся вси и услышатъ*. *Кто имъ возвѣсти сія?* Любя тя, Господь сотворилъ волю Свою надъ вавилонянами, т. е.: любящій тебя исполнилъ свою волю относительно ихъ. *Еже отъяти племя халдейско.* Что ты говоришь? Что Онъ будетъ мучить тѣхъ ради того, что любить этихъ? Никакъ, но подобно тому, какъ тотъ, кто любить какого-либо человѣка, считаетъ прекраснымъ говорить своему другу: „я сдѣлалъ то и это ради тебя“,—такъ и Богъ, любящій Свой народъ, мучилъ тѣхъ (вавилонянъ), и кромѣ того, ради Своей любви, освобождалъ изъ рабства. То, что Онъ подвергалъ халдеевъ казнямъ не ради только ихъ, ясно изъ слѣдующаго: *сотворихъ волю Свою, Азъ глаголахъ, Азъ призвахъ, Азъ привелохъ его и благопосланныхъ путь его:* говорится о Кирѣ, о которомъ Онъ предсказалъ и исполнилъ предсказанное. Мы часто указывали также на причины этой вещи, которыя находимъ и въ евангеліи, когда читаемъ: *да егда будетъ, вѣру имете, яко Азъ есмь* (Іоан. хш, 19).

16—19. *Приступите ко Мнѣ и слышите, исперва не отай глаголахъ.* Если Я теперь говорю свободно, то Я и тогда говорилъ также не въ сокровенномъ мѣстѣ. *Егда бываху, тамо бѣхъ, и нынѣ*

Господь послал мя, и Духъ его. Видишь ли, что и Духъ посылающій также есть Богъ?

336

Такъ глаголетъ Господь, избавивъ тя, Святый Израилевъ: *Азъ есмь Богъ твой, Азъ покажахъ ти, еже обрѣсти тебѣ путь къ полезнымъ.* Другіе говорятъ: научилъ тебя. Часто говорится въ писаніи: *Азъ есмь Господь Богъ твой* (Исх. xx, 2), чтобы они сознавали величайшую помощь Его. Цари склонны дѣлать полезное не изъ любви къ добродѣтели, но ради своего удобства, и если когда упражняются въ добродѣтеляхъ, то это также служатъ къ ихъ пользѣ. Богъ же убѣждаетъ Своихъ слугъ, чтобы пребывали въ добродѣтеляхъ, убѣждаетъ дѣло рукъ Своихъ, чтобы благочестиво жили.

И аще бы еси послушалъ заповѣдей Моихъ, — говоритъ. Ясно, что Онъ все, что ни дѣлалъ, совершилъ для нашей пользы. *Быль бы аки рѣка миръ твой и правда твоя яко волны морекія,* текущія и обильныя: миръ непрестанный и ненарушимый. Нѣтъ ничего полезнѣе повелѣнія Божія: оно есть вмѣстѣ источникъ жизни, мира и всѣхъ благъ.

И яко песокъ морской стѣмя твое; и этого благодѣянія достигали исполнители повелѣній. *И исчадія чрева твоего, яко персть земли.* А другіе говорятъ: какъ тысячи земли. Но *ниже нынѣ потребишися, ниже погибнетъ имя твое предо Мною,* т. е.: и теперь также, хотя ты и не слыхалъ о Мнѣ. О, благоволеніе Божіе! Хотя ты и не слыхалъ обо Мнѣ, однако Я и теперь, говоритъ, не буду подвергать тебя никакимъ наказаніямъ предо Мною. Хотя бы вы были отвержены духомъ человѣческимъ, однако, вы будете жить предо Мною, и можете вновь слышать повелѣвія Мои.

20—21. *Изыди отъ Вавилона, бѣжи отъ халдеевъ.* Почему же Онъ повелѣваетъ обратиться въ бѣгство? Этимъ Онъ указываетъ на ихъ лѣность. Нѣкоторые изъ іудеевъ, охваченные любовью къ врагамъ своей страны, желали тамъ остаться; Онъ предотвращаетъ ихъ отъ такого чувственаго и бездѣтельнаго настроенія, говоря: *изыди отъ Вавилона, бѣжи отъ халдеевъ,* — изъ земли твоихъ враговъ, такъ какъ на эту страну придутъ весьма многочисленныя и великія бѣдствія, такъ что вамъ, желающимъ пользоваться жизнью, всегда нужно бѣжать. Подобно тому, какъ вѣкогда случилось въ Египтѣ, что удерживавшіе евреевъ потомъ побуждали ихъ выходить, и выгоняли ихъ силою, такъ, говоритъ, и теперь произойдутъ такія бѣдствія, что какъ вы, такъ и прочіе вмѣстѣ обратитесь въ бѣгство.

Гласъ радости възвѣстите, и да слышано будетъ сіе, възвѣстите даже до послѣднихъ земли, т. е.: проповѣдайте о совершившихся событіяхъ вездѣ во вселенной. Онъ желаетъ показать или то, что

Онъ исхитилъ ихъ отъ рукъ враговъ Своею силою, или же то, 837
 что онъ возстановилъ ихъ невредимыми, почему и говоритъ далѣе:
*глаголите: избави Господь раба Своего Иакова, и не потерпѣлъ, чтобы
 они жаждали; и еще жаждутъ пустыню, воду изъ камне изведе-
 детъ; разсѣдется камень и потечетъ вода и испиютъ люди Мои.* Въ
 этихъ словахъ указывается на легкость освобожденія, такъ что,
 если бы кто сомнѣвался, что Онъ не можетъ совершить осво-
 божденія изъ Вавилона, то такой пусть повѣритъ этому въ виду
 совершившагося во время странствованія по пустынѣ. Свободная
 воля людей гораздо болѣе упряма, чѣмъ природа остальныхъ
 тварей: эти совершенно лишены души или чувства, напротивъ—
 тѣ, будучи одарены разумомъ, если желаютъ, то слушаются,
 если же не желаютъ, то остаются упорными.

Нѣтъ радоватися нечестивымъ, глаголетъ Господь. Какимъ об-
 разомъ нечестивые не охватываются радостью, когда пророки го-
 ворятъ: *нѣтъ утвержденія въ ранъ ихъ: въ трудѣхъ человеческихъ
 не суть, и съ челоуки не примутъ ранъ* (Пс. lxxii, 4 — 5); а по-
 томъ: *съ гусльми и пѣвницами и тимпаны ликуютъ младенцы
 предъ ними* (Ис. v, 12), — что служить признакомъ великой ра-
 достя; а также: *путь нечестивыхъ спѣется* (Иер. xii, 1). Почему же
 здѣсь говорится: *нѣтъ радоватися нечестивымъ*? А иные гово-
 рятъ: нѣтъ мира нечестивымъ, потому что они, можетъ быть,
 иногда находятъ радость; но еврейскій псаломъ говоритъ: *Amar
 Adonai Karsaim* ¹⁾, т. е., нѣтъ мира нечестивымъ. Ясно, что они
 не имѣютъ истинной, неизсякаемой, нескончаемой радости. По-
 добно тому, какъ безконеченъ Богъ, такъ и радость, которая
 исходитъ отъ Бога, безконечна; она всегда течетъ, всегда цвѣ-
 тетъ и никогда не изсякаетъ; нечестивые же лишены такой
 радости. Пророкъ не сказалъ: они не подвержены радости,
 но: *нѣтъ радоватися*, — какъ если бы кто-либо сказалъ какому-
 либо бѣдняку, что онъ не богачъ и что это не возможно. Люди,
 которые ежедневно ведутъ неправую жизнь, а также участники
 ихъ преступленій, всегда живутъ въ великомъ страхѣ и смятеніи
 и пребываютъ въ постоянной смерти. Ничто не препятствуетъ на-
 звать это смертью, здѣсь есть нѣчто болѣе тяжелое даже самой
 смерти. Смерть есть освобожденіе отъ бѣдъ, отъ золь, которыя

¹⁾ Этихъ словъ въ еврейско-масоретскомъ текстѣ Псалтири не находится.
 Подобныя имъ по смыслу читаются въ Псалмѣ xlix, 16: *грымнику же рече
 Богъ: всую ты повѣдаши оправданія Мои.* Но замѣчательно, что въ изъ-
 ясняемомъ здѣсь мѣстѣ пророчества Исаиу читаются слова, подобныя тѣмъ,
 которыя названы словами изъ еврейскаго псалма, а именно: *amar Adonaj
 laroschajim.*

338 содержать насъ связанными, и разрѣшеніе души отъ узъ тѣла. Когда происходитъ такое разрѣшеніе, то вмѣстѣ съ нимъ прекращаются и всѣ заботы. Неправая жизнь бываетъ причиною многихъ преступленій, такъ какъ она производитъ пороки и часто весьма сильно воспаляетъ ихъ. Каждый какъ бы связывается своею веревкою, и вслѣдствіе неправои жизни происходитъ опутываніе. Конечно, бываютъ и инныя обстоятельства, которыя дѣлаютъ жизнь печальной и даже безъ вины, какъ трудъ для обезпеченія себѣ средствъ жизни, смертельныя болѣзни, потери, порицанія, обвиненія, коварство, встрѣчающіяся весьма часто горести и многое подобное. Но когда присутствуетъ грѣхъ, этотъ неукротимый звѣрь, то вновь не является никакого утѣшенія. Смотри на блуждающаго и бѣгло Каина, проводящаго неспокойную жизнь.

Не должно ли (здѣсь) сказать о тѣхъ безумцахъ и отчаянныхъ, которые, хотя суть люди, лишены смысла болѣе, чѣмъ камень? Хотя они одарены умомъ, однако не пользуются имъ, такъ что постоянно стремглавъ падаютъ въ бездну золь, и хотя погружены въ нечистотѣ пороковъ, думаютъ оставаться здѣсь. Объ нихъ пророкъ говоритъ: *нѣсть радоватися нечестивымъ*. Дѣйствительно, — *нѣсть*: они проводятъ жизнь въ скорби и сомнѣніи, одиноко ли, или видя вмѣстѣ съ собою другихъ, находящихся въ наказаніяхъ, предусматривая изъ ихъ наказаній свои бѣдствія, подобно тому, какъ почитающіе добродѣтель, если услышатъ что-либо нравственно прекрасное, охватываются радостію. (Нечестивые) не могутъ слышать писаній, потому что не желаютъ слышать о своихъ наказаніяхъ. Писанія, хотя не мучатъ злыхъ прямо, однако всѣмъ имъ угрожаютъ. Слыша таковыя угрозы, нечестивые постоянно изнываютъ Писанія никому не угрожаютъ отдѣльно, но всѣмъ нечестивымъ вмѣстѣ. Подобно этому и Павелъ говоритъ: *миръ имѣйте и святымъ со всѣми, иже кромѣ никтоже узритъ Господа* (Евр. хii, 14). Злой человѣкъ, слыша ихъ, воспринимаетъ какъ бы рану въ жилы, и отходитъ. Выслушивая опредѣленіе, онъ уязвляется въ сердцѣ. И это происходитъ прежде, чѣмъ онъ увидитъ Судію и придетъ время суда, когда еще нѣтъ на лицо ни мученій, ни наказаній. Совѣсть, показывающая то, что слѣдовало дѣлать, мститъ за беззаконіе, тѣмъ болѣе, когда онъ слышитъ: *не ѡстѣете себѣ: ни блудницы, ни идолослужители, ни прелюбодѣи, ни сквернители, ни малакіи, ни мужеложницы царствія Божія не наследятъ* (1 Кор. vi, 9 — 10); а также: *страшно нѣкое чаяніе суда, и огня ревность поисти зотѣющаго сопротивныя* (Евр. x, 27).

339 Если онъ получаетъ это отъ Писаній, то откуда больше онъ

можетъ получить какое-либо утѣшеніе и облегченіе? Если отъ нихъ является скорбь и печаль, то какимъ образомъ нечестивый можетъ быть объятъ радостью; куда можетъ убѣжать, или въ чемъ найти утѣшеніе, если отъ нихъ (Писаній) онъ получаетъ печаль и уязвленіе? Хотя бы онъ пришелъ въ гавань всѣхъ благъ, онъ не получитъ никакой радости, но найдетъ тамъ скорбь и удары. Если писанія не доставляютъ ему утѣшенія, то что иное можетъ принести облегченіе?

Ты, можетъ быть, желаешь, чтобы мы повели его на публичное зрѣлище, гдѣ мѣсто радости и смѣха? Древніе думали, что это путь не къ нравственно-славному, но къ забвенію добродѣтели и развращенію нравовъ; нынѣ же говорятъ: нѣтъ, а мы такимъ образомъ облегчаемъ нашу ежедневную печаль, которая давить духъ. Пусть будетъ такъ. Игакъ, приходитъ онъ на публичное зрѣлище, слышитъ пѣвцовъ, видитъ дѣйствующихъ лицъ. Когда онъ тамъ видитъ изнасилователя чужой жены потерпѣвшимъ, то онъ возвращается домой уязвленнымъ. Хотя никто изъ зрителей не знаетъ о содѣланномъ имъ преступленіи, тѣмъ не менѣе совѣсть его угнетаетъ духъ и говоритъ ему, что смѣхъ народа изъ-за жены ближняго касается не того, кто игралъ эту роль, но его самого, который совершилъ такую вину.

Если ты желаешь, то мы поведемъ его туда, гдѣ есть радость, гдѣ люди предаются игрѣ и гдѣ происходитъ свадьба или движенія плясуновъ. Но и здѣсь онъ сильно скорбитъ и стонетъ, вслѣдствіе совершенныхъ беззаконій. То, что всѣ дѣлаютъ съ голною свободою и съ совершенной радостью, онъ сдѣлалъ несправедливо и вышелъ виновнымъ. Мы тогда болѣе понимаемъ наше заблужденіе, когда видимъ добрыя дѣла другихъ. Когда кто-либо обличается въ томъ, что онъ поступилъ незаконно, тогда какъ могъ поступить прилично и честно, то развѣ онъ не застонетъ и не заскорбитъ (въ этомъ случаѣ) болѣе горько? Куда же ты желаешь вести этого прелюбодѣя? Можетъ быть къ судилищу 340
судей, гдѣ очень много собирается подобныхъ ему? Здѣсь же онъ увидитъ великія преступленія и великую печаль. Когда онъ увидитъ тамъ одного преданнымъ мученіямъ, себя же самого, виновнаго въ той же винѣ, остающимся безвреднымъ, то скорби его будутъ умножаться болѣе и болѣе. Вотъ, тотъ уже отложилъ попеченіе, и уже преданъ мучителямъ, а онъ самъ, по причинѣ страха и сомнѣнія, день ото дня все болѣе слабѣетъ. Что же дальше должно дѣлать, когда мы уже водили этого неправаго человѣка въ церковь, на зрѣлище, на свадьбу, на веселье, и онъ въ этомъ не нашелъ никакого утѣшенія? Если мы кого-либо пораженнаго тяжкою болѣзнью и страдающаго водянкою приведемъ

къ источнику водъ, къ рѣкѣ, или пруду, то онъ тогда испытываетъ большій жаръ въ животѣ, такъ какъ онъ содержитъ болѣзнь въ животѣ. Если мы будемъ присутствовать при смерти того человѣка (нечестиваго), то увидимъ печаль и несказанныя бѣдствія. Вышедши съ брачнаго пира (жизни), онъ предается мучителямъ и понесетъ наказаніе. Не тамъ ли величайшее бѣдствіе, несказанный страхъ и наказаніе?

Нѣсть радоватися нечестивымъ, глаголетъ Господь. Когда Богъ говоритъ это, то ты тѣмъ болѣе не сомнѣвайся. Онъ опредѣлилъ: не будетъ радости,—и ты не изслѣдуй болѣе. Когда ты видишь кого-либо страдающимъ лихорадкой, а также — кубки и чаши со многими напитками, или полные прохладящей воды, столъ, всячески уготованный, на который положены изысканная пища и тонкія яства, то ты подумашь, что больной — одинъ изъ здоровыхъ; на самомъ же дѣлѣ онъ изнываетъ отъ болѣзни. Я вмѣняю ни во что блага того, кто, хотя съѣдаетъ пищу, однако черезъ это еще больше подвергается страданію, такъ какъ доставляетъ пищу для лихорадочнаго жара. Подобно этому, когда ты видишь какого-либо нечестивца, перевозосимаго паразитами до небесъ, прославляемаго тѣми, которые его окружаютъ и говорятъ о немъ только льстивыя слова, которые пользуются роскошнымъ столомъ, обоняютъ различныя благовонія и украшаются различными одеждами,—то ты остерегись называть его счастливымъ, но плачь, вздыхай и стони: это не что иное, какъ пища для огня, который воспламененъ грѣхами и потому болѣе увеличиваетъ страданіе. Это ежедневное бремя и стѣсненіе духа. Богатства питаютъ только огонь. Подобно тому, какъ чрезмѣрная пища повреждаетъ тѣла не только больныхъ, но также и здоровыхъ, такъ и чрезмѣрныя богатства не только вредятъ душамъ злыхъ людей, но также и для тѣхъ, которые считаютъ себя добрыми, служатъ причиною скорби и умножаютъ печали. У нихъ тогда именно и бываетъ меньшая радость, когда они услаждаются своими преступленіями, потому что печаль есть врачество и облегченіе такого рода скорби, особенно, если это *печаль по Божь*. Веселіе же и радость суть умноженія скорби. Остерегайся думать о радости, которая есть причина слезъ. Тѣ, которые среди такихъ слезъ охватываются радостью, никогда не будутъ имѣть здравія души. Вотъ, посмотри, какой огонь они собираютъ въ себѣ, и какая сила заключалась въ весьма маломъ выраженіи пророка. Если позволишь, то мы изслѣдуемъ вновь. Когда ты видишь князей мірскихъ благолѣпными, величественными, веселящимися въ старости отъ своего пресыщенія, радостными ради сыновъ и потомковъ, торжествующими, ликующими безъ печали и заботы, сча-

стливыми и блаженнѣйшими во всѣхъ дѣлахъ, — то ты думай, что они болѣе достойны плача и слезъ, потому что воспламеняють свои души огнемъ грѣховнымъ. Грѣхи умножаются вслѣдствіе обилія благъ и исчезаютъ вслѣдствіе скорби и бѣдъ. Если съ какимъ-либо нечестивымъ случится, что онъ пользуется пріятною и легкою жизнью, то таковая легкость становится умноженіемъ скорби. И на самомъ дѣлѣ, мы знаемъ многихъ, которые болѣе лишены разумнія, чѣмъ грубыя животныя: они говорятъ, что стремятся къ такой жизни, что они желаютъ проводить такую именно жизнь, ее только могутъ выносить. Но это и есть самое худшее: они не подвергаются никакой скорби.

ГЛАВА XLIX.

1. *Послушайте Мене острови, внемлите языцы.* Акила говоритъ: племена; Θεοδοτιόνъ: народы. *Временемъ многимъ стояти будетъ, глаголетъ Господь.* Акила и Θεοδοτιόνъ говорятъ: издалека. Онъ всегда называетъ, начиная съ острововъ. Пророкъ приглашаетъ языки, призывая тѣхъ, которые пользуются смысломъ, вмѣсто безсмысленныхъ, чтобы они уразумѣли совершившіяся событія и величіе Божіе. 342

Временемъ многимъ стояти будетъ, глаголетъ Господь. Онъ призываетъ море и землю во свидѣтельство будущаго. То, что должно было исполниться во время возвращенія образно, пророкъ показывается, что это исполняется теперь самымъ дѣломъ.

Отъ чрева матери моея нарече имя Мое. Другіе говорятъ не: нарече, но: вспомянулъ. По LXX-ти: отъ чрева матери Моея наречетъ имя Мое,—и эти слова должны быть истолкованы сообразно слѣдующему: *Духъ Господень найдетъ на Тя и сила Вышняго осквнитъ Тя; тѣмъ же и рождаемый Святыи наречетъ Сынъ Божій*¹⁾ (Лук. 1, 35). Не послѣ этого только времени назовется Святымъ Тотъ, Кто былъ святымъ отъ начала по своей природѣ и есть Освятитель всѣхъ, но Онъ объявится Святымъ послѣ этого времени. А также: *се Дѣва приметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Исусъ*²⁾, т. е., Искупитель (Мат. 1, 23). Онъ былъ Искупителемъ съ начала и отъ вѣка, но назовется Искупителемъ по-

¹⁾ Въ ц.-славянскомъ, согласно съ греческимъ, этотъ стихъ читается: *Духъ св. тый найдетъ на Тя и сила Вышняго осквнитъ Тя. тѣмъ же и рождаемое свято, наречетъ Сынъ Божій.*

²⁾ Въ ц.-славянскомъ, согласно съ греческимъ: *нарекутъ имя Ему Еммануилъ, еже есть сказано: съ нами Богъ.*

тому, что объявится имѣющимъ совершить искупленіе. Подобно тому, какъ и прежде было сказано, что ни ангель, и никакой духъ, но Самъ Господь сошелъ съ небесъ и освободилъ ихъ (ср. Ис. LXIII, 9). Такъ нужно объяснить выраженіе: Святый. Хорошо сказано: *отъ чрева матери Моея*; именно, Онъ объявился Святымъ, Искупителемъ съ того времени.

343 2—4. *Положи уста Моя яко мечъ остръ*, которымъ Онъ отсѣкалъ всѣ скорби и болѣзни, которымъ удалялъ то, что служило для Него препятствіемъ, которымъ Онъ говорилъ, будучи страшенъ діаволамъ и духамъ. *И подѣ кровомъ руки своея скры Мя*. Это должно понимать относительно Израиля. Какъ Онъ употребляетъ имя Іакова и Израиля, когда ведетъ рѣчь о Сынѣ, такъ точно, когда говорить о Сынѣ, всегда присоединяетъ что-либо относительно спасенія народа. Смыслъ пророчества двоякій, именно, оно обозначаетъ пророка и народъ, — *мечъ острый* есть или уста пророка, или уста народа, потому что они своими молитвами, какъ бы острымъ мечемъ, могли совершать все. Дѣйствительно, какъ нѣтъ ничего лучше устъ человѣческихъ, такъ нѣтъ ничего слабѣе этихъ устъ; они заключали небо и совершали величайшія чудеса, какъ въ ветхомъ, такъ и въ новомъ завѣтѣ. Пророки только говорили, и всѣ творенія слушали. Апостолы только словами обращали демоновъ въ бѣгство. Уста же освобождали грѣшниковъ и совершали праведность праведника.

2—4. *Подѣ кровомъ руки Своея скры Мя*: это — безопасность; *положи Мя, яко стрѣлу избранну*: это — укрѣпленіе, противъ котораго никто не въ силахъ бороться; *и въ туль Своемъ скры Мя*: тотъ же смыслъ; *и рече ми: рабъ Мой еси ты, Израилю, и въ тебѣ прославлюся*. Не малая слава, когда Богъ прославляется въ человѣкѣ. *Азъ же рекохъ: воще терпѣхъ, воще трудихся, всуе дахъ крѣпость мою*; а другіе говорятъ не: *дажъ*, но: „исполнится, будетъ издержана и вмѣстѣ будетъ истрачена“. Видишь ли, какими словами Израиль приносить свои приношенія Богу? Нѣтъ ничего иного лучше этихъ словъ. Такъ какъ онъ сознавалъ, что Богъ радуется такого рода словамъ, то сказалъ: *судъ мой предѣ Господемъ и трудъ мой предѣ Богомъ моимъ*; другіе же говорятъ: *судъ и правда*, т. е.: Господь отомститъ за меня. *И трудъ мой предѣ Богомъ моимъ*: я, говорить, ради Него дѣйствую, ради Него тружусь.

344 5 — 6. *Тако глаголетъ Господь, создавый мя отъ чрева раба Себѣ*; не иной смыслъ (этихъ словъ), какъ если бы кто сказалъ: я есмь Его. *Еже возвратити Іакова къ Нему*. Симмахъ говоритъ: возвратиться. И Израиль соберется къ нему, *и прославлюся предѣ Господемъ*. Намъ нужно приходиться къ Господу не въ извѣстное

мѣсто, но лучше съ правами и правилами; никакимъ другимъ образомъ не возможно достигнуть Его, какъ только праведнымъ порядкомъ. *Прославлюся предъ Господемъ*: велика добродѣтель, когда кто-либо прославляется предъ Господомъ. Когда какой-либо воинъ оказывается предъ царемъ готовымъ къ послушанію, а во время войны храбрымъ, то таковой является славнѣйшимъ прочихъ. Такъ и сильные Божіи предъ Богомъ.

И Богъ мой будетъ мнѣ крѣпость. Акила говоритъ: твердость. Чтобы никто не приписывалъ добродѣтели себѣ самому, пророкъ говоритъ: *Богъ мой бысть мнѣ крѣпость. И рече ми: велие ти естъ, еже назватися тебѣ отрокомъ Моимъ*; другіе же говорятъ: рабомъ Моимъ. Почему такъ говорится? Кому неизвѣстно, что нѣтъ ничего подобнаго этому? *Моисей*, говорится, *рабъ Мой, скончася* (Ис. Нав. 1, 2). Но если великое дѣло — называться рабомъ, то какого наказанія достойны мы, которые, хотя называемся сынами, тѣмъ не менѣе остаемся неблагодарными относительно Его? Если бы мы назывались даже архангелами, то такое названіе однако было бы не славнѣе и не больше того, потому что невозможно словами выразить этого рода чести: подобно тому, какъ неизреченъ и неисповѣдимъ Богъ, такъ и служеніе Его.

Се дахъ тя въ завѣтъ рода, во святѣ языкомъ, еже быти тебѣ во спасеніе даже до послѣднихъ земли. Апостолы понимали, что это исполнилось во Христѣ; во Израилѣ это не совершилось на самомъ дѣлѣ, такъ какъ спасеніе во Израилѣ не простиралось до края земли. Хотя это говорилось относительно ихъ, однако исполнилось въ послѣднее время, — Христосъ былъ завѣтомъ народа и свѣтомъ языковъ, пребывавшихъ во мракѣ.

7. *Тако глаголетъ Господь, избавивый тя, Богъ Израилевъ: освятите уничижающаго душу свою, гнушаемаго отъ языкъ рабовъ княжескихъ*. Акила не говоритъ: освятите, и послѣдующихъ словъ, но, вмѣстѣ со многими переводчиками, пишетъ: такъ говоритъ Господь, ближній Израиля, Святой его, тому, презирающему себя самого, и презрѣнному племенами, рабу князей. Симмахъ говоритъ: такъ говоритъ Господь, Испушитель Израиля, Святой его, презрѣнному отъ себя, поруганному отъ языкъ, рабу князей; 345
 Θεοδοτιὸνъ говоритъ то же, что Акила, измѣняя только одно слово, именно, Акила говоритъ: „презрѣнному“, а тотъ говоритъ: „отверженному, который порицаетъ себя“. Обрати вниманіе на перемѣну: пророкъ приводитъ на память прежнее уничиженіе и истощаніе, такъ чтобы пользующіеся божественными благодѣянiями не забывали ихъ, потому что дары благодѣянiя дѣлаютъ насъ настолько безпамятными, что мы не вспоминаемъ ни о притѣснителѣ, ни объ освободителѣ нашемъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ

открываетъ и могущество Бога, Который презрѣннаго, поруганнаго, не имѣщаго почести и величія, сдѣлалъ такимъ, что онъ сказалъ: *царіе узрятъ, и возстанутъ князи, и поклонятся ему*. Видишь ли чудо новаго завѣта, изображенное въ ветхомъ? Вѣдь, какъ халдеи Израиля, такъ и діаволы держали въ своей власти всю человѣческую природу, вводя людей въ заблужденіе. Смотри также, почему *поклонятся*?—*Господа ради*, говорятъ. Акила и Симмахъ говорятъ: за Господа, — чтобы они не приписывали праведности себѣ самимъ, но Господу, Который показываетъ достовѣрнымъ и истиннымъ, что нѣкогда обѣщаль; почему и говорить: *въреть есть Святый Израилевъ, и избрать тя*.

8. *Такъ глаголетъ Господь: во время пріятно послушахъ тебѣ*. Акила и Симмахъ говорятъ: во время благоугодное, подобно тому, какъ и Давидъ сказалъ: *время благоволенія, Боже* (Пс. lxxviii, 14). *И въ день спасенія помоги ми*. Что ты говоришь? А если время не удобно, развѣ Онъ не поможетъ? Совсѣмъ не то, но онъ приводитъ, во 1-хъ, причину отсрочиванія, почему Онъ медлилъ, подобно тому, какъ врачъ, намѣревающийся помочь больному, медлить и выжидаетъ удобнаго времени. Врачъ нуждается во времени, но, конечно, не Богъ, такъ какъ Тотъ, Который прежде далъ то, что далъ, можетъ потомъ измѣнить; но поступаетъ такъ для того, чтобы была двойная помощь: чтобы, съ одной стороны, помочь, и съ другой стороны, оказать помощь въ благопріятное время; если бы Онъ помогъ прежде времени, то не было бы никакой пользы; но Онъ помогъ тогда, когда надлежало помочь, чтобы показать, что и оставленіе есть также дѣло Его промысленія. Потому это время и называется благопріятнымъ, какъ говорить и Павелъ: *се нынѣ время благопріятно* (2 Кор. vi, 2). Бываетъ удобное время, которое, если мы пропустимъ, уже болѣе не будетъ для насъ временемъ полезнымъ для добродѣтели, — подобно тому, какъ дѣвы, которыя пропустили время исполнить необходимое дѣло (Мѣ. xxv, 8 — 11), и богачъ, который презиралъ Лазаря (Лук. xvi, 24—25), когда послѣ того просили благопріятнаго времени, то не нашли. Благопріятное время—тогда, когда мы возвращаемся еще въ этомъ мірѣ; когда же мы отсюда отправимся, то мы не можемъ болѣе получить пользы и собрать плода покаянія, подобно тому, какъ борець, который далъ связать себя по рукамъ въ то время, когда присутствовали зрители, послѣ удаленія зрителей уже не можетъ измѣнить своего пораженія на побѣду, такъ какъ только тогда, когда сидятъ зрители, и присутствуетъ руководитель, можно связать и быть связаннымъ; когда же исполнится опредѣленное время, тогда игра бываетъ брошена, и всѣ попытки являются напрасными.

И сотворишь ты и дашь ты въ заветъ языковъ. Акила и Симмахъ говорятъ: сохранилъ тебя. *Еже устроить землю и наслѣдити наслѣдіе пустыни.* Акила и Симмахъ говорятъ: дать во владѣніе разсѣянные наслѣдія. Это можно понимать и относительно Христа послѣ воплощенія, Который, какъ человѣкъ, говорилъ: *Боже Мой, Боже мой, вскую мя оставилъ еси* (Мѣ ххvii, 46)?

Во время пріятно послушашъ тебе, и въ день спасенія помогошь ти, и дашь ты въ заветъ языковъ. Видишь ли: пришествіе Христа къ языкамъ, для того, чтобы утвердилась земля, всегда возвѣщаемо было пророками? До Его пришествія земля была исполнена великаго смятенія. Она не была такъ безобразна и такъ неудобна, какъ тогда, когда иль и многія воды ее покрывали. Но она была безобразна потому, что множество преступленій, беззаконія и возмущенія привели въ замѣшательство и погубили выработанный порядокъ. Постоянно были ежедневныя войны и сраженія, смятеніе, пролитіе братской крови, стоны и крики, плачь, вздохи и вопли. Такимъ образомъ земля не была устроена твердо. Потому пришелъ Богъ, обновилъ ее и даровалъ ей, какъ смятенному и возмущенному городу, миръ. Удивительно то, что Онъ не изгналъ невѣрныхъ и не помѣстилъ на мѣсто ихъ другихъ, но ихъ же обратилъ въ вѣрующихъ. Начальники, видя рабовъ удаляющимися отъ своихъ господъ, преслѣдуютъ ихъ и призываютъ къ себѣ. Богъ же желалъ показать Свое милосердіе, возвращая ихъ отъ неразумія къ добродѣтели. Между тѣми, которые не были годными и казались лишенными всякой надежды, отъ которыхъ ничего нельзя было ожидать добраго, Онъ избралъ Своихъ учителей, какъ Павла, который былъ богохульникомъ, возмутителемъ и гонителемъ (1 Тим. i, 13), который говорилъ: *да покажетъ во мнѣ вседолготерпѣніе Свое за образъ хотящихъ вѣровати Ему въ жизнь вѣчную* (1 Тим. i, 16); какъ мытаря Матѳея, волхвовъ и преступнаго и нечистаго вора, который нашелъ путь ко Христу даже на крестѣ. Такъ какъ не приносило никакой пользы ни ученіе, ни страхъ геенны, ни угроза огнемъ, ни муки, то потому Онъ весьма часто говорилъ: *не приидохъ призвати праведники, но грѣшники на покаяніе* (Марк. ii, 17); *не приидохъ, да сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. xii, 47). Почему вы ищете бѣгства, почему вы бѣжите? Развѣ Я пришелъ для совершенія наказаній, развѣ сурова проповѣдь Моя, развѣ обременителенъ вамъ приходъ Мой? Кто убѣгаетъ отъ врача? Развѣ горько лѣкарство? Я говорилъ не только: плачьте, вопите, вздыхайте; но: *приидите ко Мнѣ и азъ упокою вы* (Матѳ. xi, 28). Почему же вы медлите придти ко Мнѣ? Когда Онъ увидѣлъ ихъ нежелающими придти, то Самъ обходилъ города и веси, проповѣдуя и говоря:

покайтесь (Марк. 1, 15). Они же думали о ссорѣ, о зависти и о беззаконіяхъ. Кто завидуетъ своему благодѣтелю? Посмотримъ теперь, искоренялъ ли Онъ корень болѣзней такого рода. Но развѣ Онъ не сдѣлалъ прокаженнаго здоровымъ и не послалъ его къ священнику,—ислѣдователю выздоровленія (Марк. 1, 44). Не пришелъ ли Я, по Мойсееву закону, чтобы собрать, а не расточить васъ? Противился ли Я священникамъ и желалъ ли правленія надъ вами? Не приносилъ ли Я жертвы сообразно закону? Не сохранилъ ли Я послушанія,—Я, Который самъ—Владыка и Законодатель? Въ чемъ Я сдѣлалъ васъ смѣшными и скрытными? Старался ли Я когда-либо обмануть васъ вашею славою, или же скорѣе утвердилъ ее? Не повелѣвалъ ли Я тѣмъ среди васъ, которые впали въ заблужденіе, слѣдующаго: *вся, елика рекуть вамъ, творите, но дѣломъ же ихъ не творите* (Матѣ. ххш, 3)? Если бы они поступали по дѣламъ ихъ, то они не повиновались бы словамъ ихъ. Ужели Я отдалялъ отъ Бога? Не принесъ ли Я всего Богу? Не сказалъ ли освобожденному отъ легіона демоновъ: прослави Бога (ср. Лук. viii, 39); а другому: *иди покажися іереови, и принеси за очищеніе твое* (Марк. 1, 44)?

Наслѣдити наслѣдія пустыни: это относится къ тѣмъ, которые имѣютъ твердое наслѣдство и будутъ управлять имъ, по написанному: *и господствуй посредѣ враговъ твоихъ* (Пс. сѣх, 2). Иначе пророкъ называетъ пустынею человѣческую природу: пустынею было то, что не приносило никакого плода,—не древеснаго, земного, но—плода душевнаго. Но придетъ Господь и сдѣлаетъ ихъ плодоносными.

Глаголати *сущимъ во узяхъ: изыдите, и сущимъ во тмѣ: откритыяся*. Видишь ли, онъ возвѣщаетъ форму утвержденія, которая относится не къ человѣческой, но къ Божеской, бессмертной, блаженной и дивной природѣ, которая не трудомъ или стараніями, но только словомъ могла освободить заключенныхъ въ грѣховныхъ узяхъ и открыть сидящихъ во мракѣ заблужденія. Онъ говорилъ: *чадо, отпущаются тебѣ грѣси твои* (Марк. 11 5); а Лазарю: *гряди во мѣ* (Іоан. xi, 43). Если находятся въ узяхъ и во мракѣ содержащіеся по повелѣнію людей, то ихъ узы и мракъ не таковы, какъ узы и мракъ грѣшниковъ: тѣ связаны невольно, а эти по своей волѣ; можетъ случиться, что тѣ когда-либо разрѣшатся отъ своихъ узъ, эти же никогда не могутъ разрѣшиться, даже когда они, какъ таковые, будутъ брошены въ огонь, такъ что даже геенна не сможетъ разрѣшить ихъ, если они связанными придутъ туда. Если бы они могли разрѣшиться, то тогда не было бы бессмертныхъ мученій и вѣчныхъ наказаній.

10—17. *На всѣхъ путехъ постыся будутъ, и на всѣхъ стезяхъ нажмутъ ихъ.* Прочіе же говорятъ: на поляхъ, на равнинахъ,—т. е. во всякое время ихъ жизни имъ будетъ все потребное: вездѣ они будутъ находить пищу, такъ какъ Я предъ ними распротру вселенную. Хотя бы они были преданы рабству, бѣдности, скорбямъ, или инымъ мученіямъ, однако они (легко) перенесутъ ихъ. *Ни вожждутъ, ниже взалчутъ, ниже поразитъ ихъ зной.* Акила говоритъ: не поразитъ ихъ зной и солнце. Иные понимаютъ это относительно будущей жизни; мнѣ же кажется, что онъ здѣсь сказалъ и относительно настоящей: если имъ не повредить ничто прочее, то конечно не повредить и зной. И теперь Богъ распротряетъ облака; но Онъ даровалъ намъ не только ихъ, а также и утѣшенія святаго Духа и всякіе дары, такъ что никакая страсть со своимъ знемъ не имѣетъ силы.

Но милуй ихъ утѣшитъ ихъ. Акила же говоритъ: милующій помилуетъ ихъ. Симмахъ: поведетъ. Θεодотіонъ: понесетъ ихъ. Смотри: утѣшеніе происходитъ отъ благоволенія. *И сквозъ источники водныя проведетъ ихъ.* Акила: направитъ. Симмахъ: поведетъ. *И положу всяку гору въ путь, и всяку стезю въ паству имъ.* Акила и Θεодотіонъ говорятъ: пути Мои будутъ безъ прешятствій. Симмахъ: и пути Мои подымутся,—т. е., вся жизнь ихъ.

И какъ ровная стезя, они будутъ легки. *Се сіи издалеча придутъ, сіи отъ стѣра и отъ моря, ииіи же отъ земли Перссіа.* Прочіе же и еврейскій текстъ говорятъ: *Sinim. Радуйтесь небеса и веселися земля;* Акила: благословляйте. Иные говорятъ: радуйтесь. Θεодотіонъ и Симмахъ: веселитесь. *И веселися земле, яко помилова Богъ люди своя.* Акила и Θεодотіонъ говорятъ: потому что утѣшилъ. Симмахъ говоритъ: потому что утвердилъ. *И смиренныя людей своихъ утѣши.* Прочіе говорятъ: помиловаль. Видишь ли, къ кому простирается утѣшеніе? Не къ гордымъ и напыщеннымъ, но къ смиреннымъ? Они принимаютъ слово Божіе, но не тѣ.

Рече же Сіонъ: остави мя Господь, и забы мя. Еда забудетъ жена отроча свое, еже не помиловати исчадія чрева своего? Аще же и забудетъ сихъ жена, но Азъ не забуду тебе, глаголетъ Господь. Видишь ли: благодь Божія превышаетъ любовь естественную и попеченіе родителей.

Се на рукахъ Моисъ написахъ стѣны твоя. Акила говоритъ: вотъ, Я поставилъ тебя на рукахъ Моихъ, а стѣны твои всегда предо Мною. Симмахъ: на рукахъ Моихъ Я видѣлъ тебя, и стѣны твои всегда предо Мною. Θεодотіонъ же говоритъ: на рукахъ Моихъ Я напишу тебя и ты предо Мною всегда. Богъ показываетъ, что Его попеченіе постоянно, и никто ничего не можетъ

противъ Него, по сказанному: *никтоже можетъ возстити изъ отъ руки Отца Моего* (Іован. х, 29); а въ другомъ мѣстѣ: *еще будетъ Іехонія перстень на руку деснѣй Моей, оттуду исторгну и предамъ его* (Іер. ххп, 24).

И вскорѣ возградимися, отъ ниже разорился еси. Акила говоритъ: но созидатели твои будутъ изъ тѣхъ, которыми ты былъ разрушенъ. Θεοδοτιόνъ: придуть созидатели, которые разрушили тебя. Симмахъ говоритъ: придуть сыны твои, которые разрушили тебя. Можно ли, говоритъ, придти спустя такое время? Конечно, говоритъ, и гораздо раньше, такъ какъ это полезно для искорененія грѣховъ. *И вскорѣ возградимися, отъ ниже разорился еси.* Удивительно то, что происходили такого рода перемѣны. Когда ты видишь, что руки непріятелей созидаютъ то же самое, что они прежде разрушили, то ты поймешь, что Богъ предалъ ихъ плѣну, и Онъ же совершилъ созиданіе города послѣ того, и какъ Онъ желаетъ, такъ и направляетъ человѣческой умъ. Что болѣе такой силы? Если кто утверждаетъ, что не по причинѣ божественной воли такъ случилось, но какъ будто бы непріятели пришли сами и завоевали городъ, то мы скажемъ: почему же онъ ими возстановленъ вновь? Кто побуждалъ ихъ къ тому? Никакъ не должно было имъ созидать города, воинственнаго съ самаго начала, какимъ они признавали его, что онъ дѣйствительно таковъ. Кто пожелаетъ поднимать своего простертаго непріятеля и воздвигать вновь своего недруга и врага? Тотъ, кто создалъ городъ и окончилъ войну, былъ Киръ, который тѣхъ, которыхъ онъ прежде держалъ плѣнниками, потомъ прославилъ, какъ бы принадлежавшихъ къ славному роду. Развѣ недостаточно было освободить ихъ изъ плѣна? Но онъ даже почтилъ ихъ, чтобы они стали извѣстными и прочимъ. *И опустошившии тя изыдутъ изъ тебе.* Непріятели и варвары удалятся отъ него.

18—20. *Возведи окрестъ очи твои, и виждь вся сыны твоя, се собращася и придоша вси.* Сошедшіеся вокругъ тебя, безчисленные, не какъ разсѣянные во время плѣна, но совокупленные, собравшіеся вмѣстѣ и соединенные, они будутъ ведены Богомъ, какъ вождемъ. Смотри, съ какимъ промышленіемъ, съ какимъ разнообразіемъ и разновременностію совершалось возвращеніе. Возвращеніе однихъ и пребываніе другихъ было признакомъ силы Божіей. Я, говоритъ, освободилъ тебя отъ твоего плѣна, но ты не повѣрилъ, что Я намѣревался тебя освободить. Теперь вновь Я отнимаю Свою помощь, и ты возвратишься къ прежнему состоянію, вновь будешь связанъ въ узахъ и задержанъ, пока ты не узнаешь, что только Я совершалъ какъ освобожденіе, такъ и удержаніе.

Чтобы показать возвращеніе всѣхъ вмѣстѣ, Онъ утверждаетъ это клятвою: *живу Азъ, глаголетъ Господь, яко вѣдми или облечешися, аки въ красоту и обложими себе ими, яко утворю мѣста.* Этими словами пророкъ показываеъ, отъ какого жалкаго состоянія они избавились и къ какой пришли славѣ. Они освободились изъ плѣна, ихъ городъ воздвигнуть, всѣ порядки, разрушенныя прежде, возстановлены вновь; не такъ, какъ въ то время, когда они въ пятомъ поколѣніи выходили изъ Египта, въ количествѣ шестисотъ тысячъ. Что же мы скажемъ? Ужели Богъ сотворилъ людей для того, чтобы они, долго оставаясь живыми, распространились и наполнили вселенную? Не это причина; Богъ можетъ размножить людей и въ маломъ мѣстѣ, когда они—истинные люди. Кромѣ того, пророкъ прибавляетъ: *помеже пустая твоя и разсыпаная и падшая нынѣ утѣсняютъ тебѣ отъ обитающихъ, и удалятся отъ тебе поглощающіи тя. Рекутъ бо во уши твои сынове твои, иже былъ погубилъ еси: тѣсно намъ мѣсто, сотвори намъ мѣсто, да вселимся.* Смотри, какія блага имѣють быть по возвращеніи изъ плѣна. Пустыя мѣста такъ наполняются сынами и потомками, что они скажутъ, что *тѣсно намъ мѣсто, сотвори намъ мѣсто, да вселимся.* Въ пустынныхъ мѣстахъ будетъ такое чрезвычайное множество сыновъ, они почувствуютъ тѣсоту, вслѣдствіе множества, надъ ними исполнится древнее благословеніе: *не будетъ въ васъ безчадный, ниже неплоды* (Втор. VII, 14). Когда же это произошло? Когда, послѣ изгнанія непріятелей, они достигли покоя, такъ что стали жить и размножаться.

21—23. *И речеши въ сердцахъ своихъ: кто мнѣ породилъ сихъ?* 352
 Иерусалимъ думалъ объ этомъ съ удивленіемъ, спрашивая какъ бы во снѣ: *кто мнѣ породилъ сихъ? Азъ же безчадна.* Другіе говорятъ: я пустыня и вдова. Симмахъ говоритъ: неплодна. Акила: неплодна. Видишь ли чудеса Божіи въ безнадежныхъ вещахъ? Пришельствующая и заключенная. Акила: блуждающая и отдаленная. Симмахъ говоритъ: плѣнная и пришельствующая. Препятствіемъ для Иерусалима служили два обстоятельства: во-первыхъ то, что онъ находился подъ властью чужихъ, а потомъ то, что онъ, будучи низверженъ со своей ступени, сошелъ съ твердыни. *Сихъ же кто воспита мнѣ? Азъ же остахся едина, сіи же мнѣ гдѣ быша?* Такое повтореніе служитъ знакомъ несказаннаго изумленія, соединеннаго съ сомнѣніемъ и безумной радостью.

Тако глаголетъ Господь: се, воздвизаю на языки руку Мою, и на острова воздвигну знаменіе Мое, и приведутъ сыны твоя въ локъ. Чтобы они не надѣялись на свою праведность, Онъ говоритъ: возвращеніе произойдетъ подъ Моимъ водительствою и Моею силою. Чтобы показать любовь, по которой совершится возвраще-

ніе, Онъ говорить то: „изыдутъ“, то: *приведутъ сыны твоя въ лонъ и дщери твоя на плечахъ возмутъ. И будутъ царіе кормители твои и князми ихъ кормилицы твои.* Эти слова исполнились во время царя Кира: царскіе вельможи кланялись евреямъ. Смотри многоразличныя чудеса: они вышли не обманывая, какъ они вышли изъ Египта, но снабженены великими почестями.

24. *Еда возметъ кто отъ исполина корысти?* Имъ настоящія слова казались невѣроятными, потому Онъ подтверждаетъ ихъ доказательствами. Не грабили ли ихъ непріатели? Конечно, но къ своему же собственному вреду. Хотя они ихъ грабили, но дѣлали это не своею силою. Я предалъ ихъ въ ихъ руки. Почему же говорится: *отъ исполина?* Если кто приведенъ неправедно въ плѣнъ, то ужели Я не могу его освободить? *Аще кто плѣнитъ исполина, возметъ корысти: вземляй же отъ крѣпкаго не можетъ спастися,*—такъ какъ крѣпкій можетъ отомстить. *И снѣдятъ плоть свою оскорбившии и испіють яко вино кровь свою,*—съ большою жадностью и съ весьма великимъ желаніемъ. Видишь ли: они напрасно налагали на нихъ руки. То, что они взяли, имъ не принесло никакой пользы. *И увѣдятъ вси, что Я совершилъ это, а не они.*

ГЛАВА L.

358

Ст. 1. *Тако глаголетъ Господь: какъ книга отпущенія матере вашей, еяже отпустихъ ю? Или гдѣ залогъ, имже продахъ вы?* Я полагаю, что Богомъ не только даны здѣсь предсказанія о благахъ, а также дано основаніе относительно прошедшихъ несчастій, чтобы показать, что они (иудей) были причиною плѣна; иначе почему бы Онъ указаль на книгу отпущенія? Жены, отпускаемыя мужьями, по надлежащему, обыкновенно получаютъ книгу отпущенія, какъ это дѣлается и теперь. Я, говорить, не даваль такой книги, и никто не можетъ обвинять Меня въ томъ, что Я далъ ее первый. Но она прежде пожелала уйти, и Я позволилъ. Точно также не Я продахъ васъ; иначе покажите залогъ. Здѣсь Онъ говоритъ по человѣческому обычаю, чтобы отстранить обвиненіе, что Онъ былъ причиною плѣна. Какая же это причина? *Грѣхми вашими продастеса, и беззаконій ради вашихъ отпустихъ мать вашу. Что яко придохъ, и не бѣше чловѣка, звахъ, и не бѣ послушающаго?* Таковы во время Христа были тѣ, которые не повиновались. То же говорилъ Моисей: *воини небо, и возглаголю* (Втор. xxxii, 1). То же говорилъ

эгооть самый пророкъ съ самаго начала: *слыши небо, и вкуши земле* (Ис. 1, 2). Что иное значить „придохъ“, какъ не то, что Я всегда присутствую, всегда защищаю. Защита Божія никогда не оставляла ихъ. *Придохъ*, говорить, для увѣщанія, для исправленія, для созиданія, а вы не послушали. *Еда не можетъ рука Моя избавити, или не могу изъяти*: ужели Я безсиленъ?

2—5. *Се запрещеніемъ Моимъ покажу гнѣвъ мой*. А другіе говорятъ: опустошу море. Акила говорить: изсушилъ. Откуда это открывається? Изъ тѣхъ событій, которыя прежде совершились въ Египтѣ. *И положу рѣки пусты, и изсхнутъ рыбы ихъ*. Акила говорить: возгнѣютъ рыбы ихъ; Симмахъ: умрутъ рыбы ихъ. Значеніе этого далъ Иорданъ. 354

Облеку небо во тму, и положу аки вретнице одежду его. А это произошло ночью въ Египтѣ. Если бы не было ничего иного, то одно это развѣ не могло погубить всѣхъ? Показывая, что это слова не человѣческаго ума, и чтобы кто не сказалъ: я знаю, что Богъ всемогущъ, но откуда извѣстно, что ты говорилъ отъ Его имени? — пророкъ говорить: *Господь Господь даетъ мнѣ языкъ наученія, еже разумѣти, егда подобаетъ рещи слово, приложу ухо, еже слышати, и наказаніе Господне отверзаетъ уши мои*. Подобно этому говорятъ другіе пророки: *азъ исполненъ силы Духомъ Господнимъ* (Мих. 11, 8); *не бѣхъ пророкъ азъ, ниже сынъ пророчъ, но пастырь бѣхъ и ягодичія обирая* (Амос. vii, 14), а потомъ: *и избра Господь Давида раба Своего и воспріятъ его отъ стада овчизъ* (Пс. lxxvii, 70). Подобно этому говорится и здѣсь: *дахъ ми языкъ наученія, еже разумѣти, егда подобаетъ рещи слово*. Языкомъ онъ называетъ пророчества, и призываетъ къ суду тѣхъ, которые слушали ихъ съ скорбнымъ духомъ, чтобы они не думали, что это слова человѣческой мудрости, но поистинѣ слова Господни. *Приложу ми*, говорить, *утро ухо, еже слышати*. Такимъ образомъ онъ показываетъ свое желаніе и многочисленныя дары Божія. *И наказаніе Господне*, говорить, *отверзаетъ уши мои*, — показывая, что отъ Него происходитъ наученіе и премудрость. Справедливо говорится: *приложу ми ухо, еже слышати*, такъ какъ эти слова не могутъ быть слышимы человѣческими ушами, если уши не будутъ прежде припоровлены для таковыхъ словъ. Не занятіемъ, но благодатью приобрѣтается небесная мудрость, по мѣрѣ вѣры каждаго.

Азъ же не противлюся, ни противозаголю. Видишь ли, онъ показываетъ здѣсь свободу и свободное изволеніе. *Азъ*, говорить, *не противлюся*, — показывая, что онъ можетъ и противиться, подобно тому, какъ противился Іеремія, который говорить: *и бысть въ сердци моемъ яко огонь горящъ, палецъ въ костехъ моихъ* (Іер. xx, 9), пока- 355

зывая, что онъ говоритъ не отъ себя, но что это было пророчество.

6—11. *Плещи Моя вдахъ на раки. Акила говоритъ: наносящимъ раны; а другіе: бьющимъ. И локитъ мои на заушенія.* Другіе говорятъ: грабителямъ. Смотри, каково было Его послушаніе: *не противоглаголю*, говоритъ, хотя противорѣчіе было возможно, и Онъ самъ могъ подтвердить, что такое слово сурово и невыносимо. Если кто не можетъ терпѣливо переносить оскорбленій, то какимъ образомъ Я могу перенести такія наказанія? Но этимъ пророкъ желаетъ показать всѣмъ, что говоритъ не по своей волѣ и не по человѣческому уму. Да и какимъ образомъ онъ могъ говорить что-либо по своему уму, когда его постигло столько наказаній?

Лица же Моего не отвращу отъ стыда заплеваній. Что ты говоришь? Конечно, говоритъ, Я всегда остаюсь въ этомъ жалкомъ состояніи; не разъ и не два и не три, но всегда, такъ какъ всѣ роды бѣшенства и гнѣва были обнаружены и терзали Меня, а Я не противоглаголю.

Подверженный столькимъ и таковымъ безчестіямъ и наказаніямъ, что Онъ говоритъ? *И Господь самъ помощникъ Мой бысть.* Вотъ иное знаменіе того, что эти слова происходятъ отъ Бога, и эти повелѣнія даны съ неба. Когда устремилось на Него столько нечестивыхъ людей, которые, ударяя рукою, постоянно плевали въ Его лицо, прилагали язвы къ язвамъ, и не желали быстро убить Его, для того, чтобы Онъ испытывалъ большія и большія мученія, тогда Онъ переносилъ терпѣливо, приводилъ себѣ на память слова и говорилъ: *Господь самъ бысть помощникъ Мой.* Подобно этому, во время апостоловъ не только было показано то, что они преданы мученіямъ Богомъ, но также и то, что они получили отъ Него помощь, такъ какъ они говорили: *еще животою, еще ли смертію* (Фил. I, 20); когда говорили „смертію“, то показывали свое терпѣніе, „животою“—помощь Христову. *Да возвеличится*, говоритъ, въ насъ Богъ (сравн. Филип. I, 20); а во второмъ посланіи къ Коринѣянамъ онъ пишетъ: *смерть въ насъ дѣйствуетъ, а животою въ васъ* (2 Кор. IV, 12); хотя, говоритъ, мы подвергаемся мученіямъ, но вы должны помогать намъ.

Не усражися, говоритъ, яко *Господь помощникъ ми есть.* Смотри, эти слова подобны словамъ апостола: *во всемъ скорбяще, но не стужающе си; гоними, но не оставляеми; низлагаеми, но не погибающе* (2 Кор. IV, 8—9) *Положишь лице свое, аки твердый камень.* Ясно, что это происходило свободно, а не по необходимости. Смотри, какимъ образомъ слово Божіе украшаетъ помощію и своимъ благоволеніемъ. *Разумѣхъ*, говоритъ, *зане приближается*

оправдавый Мя. Въмѣстѣ съ тѣмъ Онъ увѣренъ относительно будущаго: если Я, который подвергаюсь столькимъ мученіямъ, не посрамился, то тѣмъ болѣе не должно оставлять надежды вамъ, хотя бы васъ и удерживали отъ возвращенія изъ плѣна; если Я невинно подвергаюсь мученіямъ ради васъ, то тѣмъ болѣе вамъ должно переносить таковыя скорби.

Не усрамится: Онъ имѣетъ увѣренность относительно будущихъ событій. *Зане приближается оправдавый Мя,*—Онъ даже находится во Мнѣ. Этимъ Онъ обозначаетъ не то, что Онъ пребываетъ въ тебѣ, но это значить то, что Онъ (оправдавый) пребываетъ во Мнѣ. Такъ, дозволяя Мнѣ подвергаться мученіямъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ не дозволяя постыдиться, Онъ указываетъ на то, что Онъ пребываетъ во Мнѣ. То же самое совершалось во времена апостоловъ. Если кто не вѣритъ воскресенію, то онъ долженъ вѣрить, что есть воскресеніе и разрѣшеніе отъ смерти, отъ мученій, перенесенныхъ апостолами, не только потому, что Богъ всегда освобождалъ ихъ отъ мученій, но лучше потому, что они никогда не были посрамлены.

Кто праяся со Мною? Да противостанетъ Мнѣ купно. И кто судяйся со Мною? Да приблизится ко Мнѣ. Кто, говорить, не вѣритъ, пусть придетъ, покажется; если кто хочетъ изслѣдовать, пусть придетъ сюда и, если можетъ, обличить Меня во лжи; кто хочетъ приготовить себѣ побѣду, пусть придетъ, воспротивится Мнѣ. Я же готовъ для произнесенія рѣшенія.

Се вси вы яко риза обетшаете, и яко молиѣ изъятеъ вы. Акила говоритъ: ржавчина; Симмахъ: плѣсень. Этимъ обозначается или гнѣвъ Божій, или же свойство тѣла. Богъ вѣченъ, и потому мы не будемъ бояться. Человѣческія мученія переходятъ, какъ вода, и никогда не бывають твердыми. Потому пророкъ говоритъ: *кто въ васъ боаяся Господа? Да послушаетъ гласа отрока Его.* Свойство боящихся Бога слушать пророковъ, какъ и Христосъ говорилъ: *слушайъ васъ, Мене слушаеъ* (Лук. x, 16). Это—велико и удивительно.

Ходящии во тмѣ и нѣсть имъ свѣтъ, по причинѣ, говорить, невѣдѣнія и неправыхъ дѣлъ, о чемъ говорилъ и Соломонъ: *путіе же нечестивыхъ темни, не видятъ, како претыкаются* (Притч. iv, 19); *путіе же праведныхъ подобно свѣту свѣтятся* (Притч. iv, 18). Почему пророкъ прибавляетъ: *нѣсть имъ свѣтъ?* Ясно, что тѣ, которые ходятъ во тьмѣ, не находятся во свѣтѣ. Однако, иногда можетъ быть видѣнъ свѣтъ ходящимъ и во тьмѣ, если кто зажжетъ свѣтъ, лампаду или факель. Но они, ходя во тьмѣ, не имѣють никакого свѣта, для того, чтобы отогнать тьму. И пророкъ сказалъ не только, что они не отгоняють тьму,

но что они никогда не сдѣлають этого: угрызеніе совѣсти можетъ омрачить свѣтъ сердца. *Надѣйтесь на имя Господне.* Симмахъ и Θεодотіонъ говорятъ: будьте увѣрены. *И утвердитесь о Бозѣ* вашемъ: велика помощь у того, кто надѣется на Бога. Какимъ же образомъ возможно кому-либо надѣяться и полагаться на имя Господне, когда существуетъ столько препятствій? Устраняя всякія препятствія, мы будемъ надѣяться только на Него.

Се вси вы яко огнь разженный. Акила говоритъ: огонь разжигаетъ. *Разженный огнь и укрѣпленный пламень.* *Ходите свѣтомъ* огня вашего и *пламенемъ* укрѣпленнымъ. Совершающіе грѣхи возжигаютъ огонь, но они всегда пребываютъ во мракѣ и никогда—во свѣтѣ. Этого рода огонь не имѣетъ свѣта, но только горитъ и пожираетъ. Такова именно природа этого огня. Если вы желаете огня, то берите тотъ, при свѣтѣ котораго вы можете ходить, а не тотъ, который опалаетъ, не давая свѣта.

358 *Мене ради быша сія* вся вамъ, въ печали уснете. Акила говоритъ: въ нуждѣ. Симмахъ: въ скорбяхъ. Что ты говоришь? Конечно, говоритъ, такъ какъ и Іеремія говоритъ то же самое: *Мене ради разореніемъ* разорена есть вся земля (Іер. XII, 11). Не напрасно Онъ метилъ людямъ, но потому, что они презрѣли и пренебрегли Его слова. *Въ печали уснете*, т. е., даже и сонъ не будетъ у васъ пріятнымъ. Подобно этому, выше говоритъ: *ходите во свѣтъ*, показывая, что въ ихъ дѣлахъ нѣтъ свѣта.

ГЛАВА LI.

359 Ст. 1. *Послушайте Мене, гонящій правду и възскающій Господа.* Тѣмъ Онъ говоритъ: *кто прійся со Мною? Да сопротивостанетъ* Мнѣ купно (1, 8): а этимъ: *послушайте Мене, гонящій правду и възскающій Господа.* Тѣмъ говоритъ: судите, а этихъ Онъ научаетъ. Всѣ ищущіе Господа и гонящіе правду будутъ научены. Но къ тѣмъ, хотя бы и пришелъ кто-либо и сталъ кричать въ уши, однако трудъ его будетъ напрасенъ. Кто же ищущій Господа? Тотъ, кто стремится къ справедливости и одобряетъ правду. Праведнымъ же называется не только тотъ, кто не служитъ жадности, но и тотъ, кто неповиненъ ни въ какой дурной страсти. Не напрасно говорится: ищите то, что справедливо и хорошо, такъ какъ Онъ часто говоритъ о тѣхъ, которые слѣдуютъ жадности и служатъ инымъ дурнымъ страстямъ. Итакъ, намъ необходимо слѣдовать справедливости и искать правду,—такимъ образомъ человекъ мо-

жетъ находить Бога, потому что когда кто-либо ищетъ чего, то ему предстоитъ это найти. Пусть слушатель будетъ весьма доблестнымъ и одареннымъ добродѣтелью, однако, ему необходима премудрость, такъ какъ сила и крѣпость однѣ не въ состояніи убѣдить слушателя, если ему не будетъ присуща премудрость. Писаніе превозноситъ похвалами мудраго слушателя, говоря: *ей же Господь отъерзе сердце внимати глаголемымъ отъ Павла* (Дѣян. xvi, 14), а въ другомъ мѣстѣ: *и будутъ вси научени Богомъ* (Іоан. vi, 45), да и въ настоящей книгѣ выше говорится: *приложи ми ухо, еже слышати* (I, 4). А премудрый говоритъ: *Богъ даетъ премудрость и отъ лица Его познаніе и разумъ* (Притч. II, 6).

Воззрите на твердый камень, изъ негоже изъстѣчени бысте. Справедливо сказалъ: *твердый камень*, сравнивая естественное неплодіе съ твердостью камня, такъ какъ утроба Сарры была пуста и неплодна,—и вмѣстѣ съ тѣмъ показывая, что наше рожденіе есть дѣло рукъ Божіихъ. Не одна только природа нужна для этого, но Богъ творитъ и образуетъ,—не такъ, какъ перваго человѣка, но способомъ однакожъ не особенно отличнымъ. Подобно тому, какъ человѣкъ былъ сотворенъ, такъ теперь, хотя и воспринимаетъ нѣчто изъ утробы, самъ творитъ. Справедливо пророкъ сказалъ не только: *камень*, но: *твердый камень*. Здѣсь было не одно неплодіе, а также старость. Сарру онъ сравниваетъ съ глубокимъ рвомъ, что Акила называетъ дномъ потока, Симмахъ—пещерой, Θεοδοτιώνъ—отверстіемъ. Ровъ также бываетъ неплоднымъ, потому что онъ не бьетъ, наподобіе источника, а только сохраняетъ собранную воду, не умножая обиліе воды. Прочіе переводчики говорятъ: *бейте ключемъ*; LXX же говорятъ не: *ископасте*, но: *изъ нея же ископани бысте*, такъ что становится совершенно извѣстнымъ, что Богъ совершаетъ все. *Воззрите на Авраама, отца вашего, и на Сарру, породившую вы.* Эти слова пророкъ говоритъ тѣмъ, которые утверждаютъ, что тѣ трудныя событія не могутъ совершиться. Изъ прошедшихъ событій онъ убѣждаетъ ихъ въ этомъ: вамъ должно вѣрить Моимъ словамъ. Если вы не вѣрите, то Я буду убѣждать васъ прошедшимъ. Если Я только отъ одной женщины произвелъ множество народа, и она породила всѣхъ васъ, хотя родила одного Исаака, ради котораго была измѣнена неплодная природа утробы,—такимъ образомъ, если Я именно совершилъ это, то ужели Я не выведу васъ изъ плѣна? Для Меня совершенно легко сдѣлать возможнымъ то, что ни для кого невозможно. Для того, чтобы вы имѣли такое убѣжденіе, вамъ достаточно обѣтованій предковъ.

Яко единыхъ бы и призвахъ его. Скорѣе ихъ было двое. Другіе же говорятъ яснѣе: Я призвалъ его одного; именно, онъ былъ

361 одинъ по природѣ. *Сотвори*, говорить, *Богъ челоуѣка, мужа и жену сотвори ихъ* (Быт. 1, 27), Такимъ образомъ, челоуѣкъ есть мужчина и женщина, одинъ глава, а другая тѣло. Но Я совершаю что-либо не со множествомъ работниковъ, и при маломъ количествѣ ихъ не теряю присутствія духа, но всегда и вездѣ ищу добродѣтели. *Яко единъ бѣ и призвахъ его и умножихъ его*. Я умножилъ его не въ своей странѣ, но въ чужой землѣ, для того, чтобы было яснымъ, что для Меня все весьма легко. Почему же Онъ не упомянулъ объ Адамѣ, обстоятельства жизни котораго могли удобнѣе убѣдить ихъ? Потому что они всегда думали объ Авраамѣ. Присоедини сюда также и то, что этотъ былъ извѣстенъ имъ болѣе: онъ не былъ лишень никакой добродѣтели, и былъ одаренъ весьма многими обѣтованіями.

Возлюбихъ, говорить, *его и умножихъ его*. Онъ не говорить о причинѣ, чтобы они не подвергались отчаянію, полагая, что Авраамъ названъ возлюбленнымъ и былъ умноженъ ради своихъ добродѣтелей. Именно, они могли говорить: но мы, лишеныя всякихъ добродѣтелей, какимъ образомъ будемъ ожидать спасенія?

Равнымъ образомъ Онъ прибавляетъ: *и тебе кынь утѣшу, Сионе, и утѣшу вся пустыни ея*; Симмахъ говорить: возсозижду. Богъ призвалъ Авраама не ради юношескихъ добродѣтелей, хотя Писанія говорятъ о добрыхъ его нравахъ, но потому, что Онъ предвидѣлъ будущее. Подобнымъ образомъ Онъ говорить: вы вуждаетесь въ великихъ примѣрахъ, для того, чтобы не сомнѣвались болѣе. Вѣдь и утроба Сарры была безплодна,—здѣсь Онъ называетъ ее пустынною землею. Но сравненіе этихъ двухъ предметовъ, именно дѣланіе пустынной земли плодородною и наполненіе безплодной утробы не совпадаетъ одно съ другимъ: руки земледѣльцевъ могутъ слѣлать землю плодородною, но наполненіе безплодной утробы зависитъ совершенно отъ Божественной силы. Потомъ, нѣтъ никакого сравненія между слѣдующими двумя предметами: призвать одного и размножить его и сдѣлать множество чрезъ призваніе многихъ. Далѣе, освободить отъ непріятелей и противъ ихъ воли возвратитъ плѣнника домой—не одно и то же, что привести (челоуѣка) изъ своей страны въ чужую, такъ какъ освобожденные были возвращены тотчасъ. Такимъ образомъ, имъ должно было убѣдиться, что Онъ легко совершитъ то, что было малымъ, послѣ того, какъ Имъ было сдѣлано великое.

362 *И утѣшу пустыни ея и положу яко рай*. Акила и Симмахъ говорятъ: какъ предметъ удовольствія; Θεодотіонъ: какъ садъ. *И яже хъ западомъ ея, аки рай Господень*. Акила: поля ея; Симмахъ: листья ея; Θεодотіонъ: Аравію ея. *Радость и веселіе обра-*

щуть въ немъ. Акила: гласъ хвалы; Симмахъ: гласъ пѣсней; Θεοδοτιονъ: гласъ псалмовъ и благословеній. Событія будутъ таковы, что они (опять) могутъ благословлять Бога, хвалить Его, и вмѣстѣ съ тѣмъ извлекать (отсюда) весьма большую пользу для своихъ правовъ.

4. *Послушайте Мене, послушайте Мене, людіе Мои, и царіе ко Мнѣ вкушите: яко законъ отъ Мене изыдетъ и судъ Мой во свѣтъ языковъ.* Почему Онъ повторяетъ первыя слова? Потому что Онъ говоритъ о великихъ вещахъ, которыя совершатся: *яко законъ отъ Мене изыдетъ.* Онъ опять слегка касается будущаго. Полагать законы есть дѣло болѣе прочаго необходимое, и это отличаетъ насъ отъ лишенныхъ разума. Что пользы имѣть даръ слова, когда мы лишены правильнаго разума? Страсти, которымъ мы подвергаемся, дѣлаютъ умъ пустымъ, и потому происходитъ то, что способность говорить, которою намъ слѣдовало отличаться среди прочихъ, мы измѣняемъ въ болтливый нравъ неразумныхъ животныхъ. Но у тѣхъ гнѣвъ тотчасъ успокоивается, у насъ же упорствуетъ ненависть. У нихъ не бываетъ зависти, у насъ же она всегда воспламенена. Такимъ образомъ, законодатель и законъ—это первая и великая помощь. Потому иноплеменики, а также завоеватели городовъ считали законодателей болѣшими благодѣтелями, чѣмъ своихъ родителей. Это справедливо и заслуженно, такъ какъ послѣдніе даютъ жизнь, а тѣ учатъ, какъ проводить честную жизнь,—вслѣдствіе чего происходятъ защита и твердость. Не стѣны, не войска, но справедливые законы дѣлаютъ государства безопасными. Такъ точно и человѣка освобождаютъ отъ болѣзни не крѣпость и здоровье тѣла, но добродѣтели духа и правильный порядокъ жизни. По этой причинѣ одинъ мудрецъ говоритъ: *лучше мудрый крѣпкаго, и мужъ разумъ имѣя земледѣльца великаго* (Притч. ххiv, 5), и помощь его выше десяти князей въ государствѣ; а также: *оружіе же чувствія устныя премудрости* (Притч. хiv, 7). Мы постоянно видимъ, что выдающимися людьми становятся не крѣпкіе тѣлесною силою, но великіе душевною добродѣтелію, такъ какъ и корабль разсѣкаетъ волны не потому, что онъ великъ, окованъ мѣдью, и имѣетъ несокрушимые борты, но потому, что имѣетъ управителя, который направляетъ его по своей волѣ.

И судъ Мой во свѣтъ языковъ. Понстинѣ ихъ просвѣтило знаніе судовъ и пониманіе законовъ Его. Видишь ли пользу суда? Мракъ удаленъ, страхъ отогнанъ, страсти изъяты. Подобно тому, какъ появленіе судьи обращаетъ въ бѣгство воровъ, грабителей труповъ и разбойниковъ и всякаго рода злодѣевъ, такъ точно, когда разсудокъ получаетъ свою силу, и садится на пре-

столь суда, онъ удаляетъ все вредное, а усвояетъ и дѣлаетъ пріятнымъ все полезное. Не видѣлъ ли ты въ городѣ, какимъ страхомъ охватываются, когда садится на судѣ судья, не только виновные, но также и невинные? Такимъ же образомъ, когда умъ бываетъ здравъ, и подобно судѣ садится на тронъ суда, страхъ и трепетъ превращаютъ въ бѣгство то, что было прежде сдѣлано незаконнаго: не только обличаются неправыя мысли, но и невинныя движенія ума боятся и охватываются страхомъ. Подобно этому, когда судить Богъ, то даже здѣзды не объявляются предъ Нимъ чистыми, и не оправдывается самъ Павелъ: *ничесоже бо въ себѣ съѣмъ, но ни о семъ оправдаюся* (1 Кор. iv, 4). Такимъ образомъ, когда умъ произноситъ себѣ судъ и надлежащими обличеніями изслѣдуетъ изъяны, то ничто не пригодно для оправданія его, по сказанному: *кто похвалится чисто имѣти сердце или кто дерзнетъ рещи чиста себе быти отъ грѣховъ* (Притч. xx, 9)? Кромѣ того, написано: *яко нѣсть человекъ праведенъ на земли, иже сотворитъ благое и не согрѣшитъ* (Екклес. vii, 21); а также: *яже глаголете въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитесь* (Пс. iv, 5); и самъ Павелъ говоритъ: *да искушаетъ человекъ себе* (1 Кор. xi, 28), и опять: *аще быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были* (1 Кор. xi, 31). Не безъ причины Онъ повелѣваетъ намъ разсуждать о себѣ самихъ. Ты не осмѣливаешься и не желаешь возмущать свою совѣсть, изслѣдуя свою жизнь, для того, чтобы не имѣть побужденія изгнать найденныя весьма многочисленныя грѣхи. Мы знаемъ, что многіе одержимы этимъ порокомъ. Изъ того, что случалось со мною, я считаю за изслѣдованное и достовѣрное то, что происходитъ съ остальными. Я самъ хотя часто желалъ спокойно взвѣснить всю свою жизнь и тщательно изслѣдовать, но никогда не рѣшался, чтобы не угнетать своего ума чрезмѣрною скорбью и печалью. Если бы мы пожелали тщательно и внимательно испытать всѣ наши грѣхи и привести ихъ себѣ на память, то конечно тогда наши старанія были бы истинными и чистыми. Если же мы тщательно беспокоимъ умъ, и предаемся бездѣйствію, въ такомъ случаѣ какая намъ отъ этого будетъ польза? Да и что, скажутъ, за пріятность изслѣдовать свою жизнь только затѣмъ, чтобы подвергаться величайшей скорби? Здѣсь мы терзаемся духомъ, а тамъ будемъ подвержены наказанію. Но я утверждаю, что такая печаль весьма полезна: если тебѣ досадно изслѣдовать себя, то ты потомъ ревностно будешь остерегаться думать о грѣхахъ. И не въ этомъ только будетъ польза для тебя, но ты будешь имѣть клятву Бога относительно того, что Онъ къ тебѣ будетъ снисходителенъ по написанному: *глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися* (Пс. xliii, 26). Если только сказаніе своихъ

беззаконій оправдываетъ, то тѣмъ болѣе, — когда у тебя будетъ такое великое исповѣданіе ихъ. Для грѣшника нѣтъ большей пользы, какъ всегда имѣть въ умѣ и предъ глазами свои грѣхи и какъ можно чаще сокрушаться и испытывать себя. Ничто скорѣе этого не умилостивляетъ гнѣвъ Божій: ни посты, ни лежаніе на землѣ, ни бдѣніе, ни иное прочее въ этомъ родѣ. Я покажу тебѣ это изъ священнаго Писанія: *рѣчь: исповѣть на мя беззаконіе мое Господеви, и ты оставилъ еси нечестіе сердца моего* (Пс. хххі, 5). Говорить: *рѣчь*. Не видишь ли, какая сила заключается въ этихъ словахъ: *глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися* (Ис. хлш, 26)? Потомъ: *беззаконіе мое познахъ и грѣха моего не покрыхъ* (Пс. хххі, 5). Ужели Богъ не знаетъ, если ты не пожелаешь объявить объ этомъ? Развѣ Онъ не имѣетъ въ Себѣ всевѣдущаго знанія, благодаря которому все, что совершается, является какъ бы написаннымъ въ Его умѣ. Но говорятъ: по крайней мѣрѣ мы не подвергаемся мірскому позору, и никто насъ не осмѣиваетъ и не презираетъ. Съ такими соображеніями ты не можешь избѣжать и здѣсь насмѣшекъ и достигъ будущихъ благъ. Если ты скажешь: какимъ образомъ это можетъ быть? то я тебѣ отвѣчу: пользуясь такимъ утѣшеніемъ, мы будемъ совершать здѣсь все большія преступленія, а тамъ будемъ преданы вѣчнымъ наказаніямъ и мученіямъ. 365

5. *Приближается скоро правда Моя, и изыдетъ яко свѣтъ спасеніе Мое*. Онъ говоритъ о Своей праведности, которою Онъ пользуется какъ здѣсь, такъ и тамъ. Не только говоритъ: *приближается*, но: *приближается скоро правда Моя*, т. е., *Мой судъ*, но не милосердіе. *Изыдетъ яко свѣтъ спасеніе Мое*. *Яко свѣтъ*: что иное означаетъ это выраженіе, какъ не—явно и внезапно? *Мене острова ожидати будутъ, и на мышцу Мою языцы уповати будутъ*. Симмахъ говоритъ: и Мои мышцы будутъ судить народы. А прочіе говорятъ: язычниковъ. *Надѣяться будутъ*: они обсудятъ тщательно и со страхомъ соберутъ плоды спасенія, или, какъ говорятъ LXX, *на мышцу Мою уповати будутъ*, т. е., на Мою силу. Во всѣхъ этихъ выраженіяхъ одно и то же значеніе.

6. *Воздвигните на небо очи ваши и воззрите на землю долу, понеже небо яко дымъ утвердися, и земля яко риза обетиаеть*. Смотри, какъ пророкъ приводитъ примѣры для того, чтобы показать легкость возвращенія, подобно тому, что совершилось въ Египтѣ и что случилось съ Авраамомъ. Теперь опять возвращаясь къ твореніямъ, онъ говоритъ о силѣ Божіей: *небо яко дымъ утвердися*. Акила говоритъ: небо свернулось какъ дымъ; Θεοδοτιώνъ говоритъ: небо будетъ, какъ твердая соль. Темносивій и хрустальный цвѣтъ неба пророкъ сравнивалъ съ формою про-

зрачной соли. LXX толковниковъ говорятъ: *яко дымъ*. Ясно, что никто не можетъ сдѣлать дымъ твердымъ, только Божіе всемогущество. *Земля же яко риза обетшаетъ*. Пророкъ представляетъ двѣ взаимно противоположныя вещи: Богъ сдѣлалъ твердымъ то, что было нѣжнымъ, и сдѣлалъ мягкимъ то, что было твердымъ, показывая, что Ему легко все дѣлать.

Живущіи же на ней ¹⁾ *яко сія изомрутъ*, т. е. тѣ, которые обитаютъ на этой землѣ. Мнѣ кажется, что здѣсь пророкъ своими словами желалъ обозначить также небо, потому что онъ не сказалъ: *какъ сія* (αἴθρῃ, земля), но: *какъ сія* (τάρτα, т. е. небо и земля) *изомрутъ*. Богъ можетъ разрушить то, что есть не что иное, какъ дымъ. И конечно, если Богъ желаетъ, то Онъ можетъ разсѣять небо, какъ дымъ, такъ какъ оно имѣетъ твердость не по своей природѣ, но по волѣ Творца. Для того, чтобы оно было прекраснымъ и блестящимъ, Онъ сдѣлалъ его нѣжнымъ и легкимъ, сохраняя его Своею силою. Если, говорить, Я могу разрушить небо, то тѣмъ болѣе Я могу уничтожить людей — вашихъ враговъ, когда пожелаю. Такимъ образомъ, для посрамленія людей развращенныхъ, Онъ прибавляетъ такія слова: *послушайте Мене, въдѣющіи судъ*. Другіе же говорятъ: правду, т. е., законы.

7. *Людіе Мои, имже законъ Мой въ сердцы вашемъ, не бойтесе укоренія челоуѣча, и похуленію ихъ не покаряйтесе*. А прочіе говорятъ: не бойтесе укоровъ, какъ и Самъ Христосъ говоритъ: *блаженни есте, егда поносятъ вамъ и рекуть всякъ золь глаголь, на вы лжуще; радуйтесе и веселитесе* (Мѡ. v, 11).

8. *И якоже риза смѣдена будетъ временемъ*. Акила говоритъ: какъ ризы, которыя поѣдаетъ ржавчина. Симмахъ говоритъ: червь; Θεодотіонъ: моль. *И яко сукно изъяется мольми*. Итакъ, ужели никого не уязвляютъ безчестіе и клеветы? Потому Езекиа говорилъ: *да услышитъ Господь Богъ твой словеса (Рапсакова), укорути Бога живаго* (срав. Ис. xxxvii, 4). И самъ Давидъ говорилъ: *избави мя отъ клеветы челоуѣческія* (Пс. cxviii, 134)). За порицаніе Бога въ скорѣмъ времени сошель гнѣвъ. Пророкъ же (здѣсь) говоритъ о клеветническомъ порицаніи людей. Давидъ, дѣйствительно, отомстилъ своему врагу Семей, но онъ не самъ убилъ его, а повелѣлъ убить своему сыну, хотя Семей никогда не сдѣлалъ вреда послѣднему, — для того, чтобы и другихъ подобныхъ ему удержать. Потому пророкъ выше говоритъ праведникамъ: *послушайте мене, въдѣющіи судъ, людіе Мои, имже законъ мой въ сердцы вашемъ*; и потомъ: *и яко сукно изъяется мольми*. Эти слова онъ говоритъ или о порицаніяхъ, или о порицателяхъ, — почему и прибавляетъ: *правда Моя въ вѣки бу-*

¹⁾ Въ церк.-славянскомъ, на земли.

деть и спасеніе Мое въ роды родовъ, — что и Самъ Христосъ ска- 367
 заль: *радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесахъ*
 (Мѣ. v, 12). Если прейдетъ небо, т. е., форма небесъ, которая
 теперь необходима, а также и человѣческая природа измѣнить
 свою форму, тогда что останется твердаго и устойчиваго? *Спасе-*
ніе Мое въ роды родовъ. Что ты говоришь? Ужели спасеніе будетъ
 и тогда, когда ты подвергнешь наказаніямъ и порaziшь? Конечно:
 хотя для погибшихъ это не спасеніе, а правда, но для искуплен-
 ныхъ — спасеніе. Вѣки вѣчные не могутъ воспрепятствовать спа-
 сенію и правдѣ. Подобно тому, какъ невозможно не быть Богу, а
 напротивъ необходимо Ему быть всегда и жить во вѣкъ, такъ
 же необходимо, чтобы всегда и постоянно царствовали правда и
 спасеніе. Если же кто скажетъ: почему люди не разумѣютъ этого?—
 то я отвѣчу словами священнаго Писанія: *помилуй мя Боже, гово-*
рить, по величій милости Твоей (Пс. l, 1). Псалмопѣвецъ назвалъ
 милость только великой, но какова она, онъ самъ не знаетъ.
И по множеству щедротъ Твоихъ (тамъ же). Здѣсь онъ утвер-
 ждаетъ, что щедроты многочисленны; но какъ велики щедроты
 Его, онъ совершенно не знаетъ. И самъ Павелъ говорить: *пре-*
спѣющее величество силы Его (Ефес. i, 19); но каково оно, онъ не
 можетъ знать, и потому онъ называетъ его величествомъ и даже
 преспѣющимъ величествомъ, чтобы ты не осмѣлился его никогда
 изслѣдовать. Чѣмъ болѣе ты будешь изслѣдовать, тѣмъ болѣе
 оно будетъ превосходить твои размышленія. Если бы ты могъ
 когда-либо обнять его умомъ, то тогда было ли бы величество
 преспѣющимъ? Потомъ въ иномъ мѣстѣ онъ же говорить: *благодареніе*
Богви о неисповѣдимымъ Его даръ (2 Кор. ix, 15). Никто
 не можетъ исповѣдать Его.

Но посмотримъ: ужели невозможно какимъ-либо образомъ
 уразумѣть то, что невозможно исповѣдать? Не всегда бываетъ
 такъ, чтобы мы не могли даже понимать того, что мы не можемъ
 исповѣдать. Конечно, говорить, миръ превышаетъ всякій разумъ;
 потому говорится: *миръ Божій, превосходяй всякъ умъ* (Филип. iv, 7). 368
 Здѣсь говорится, скажутъ, о мирѣ, мы же изслѣдуемъ о милосердіи
 и о величайшихъ дарахъ. Что же, скажи, находится болѣе прево-
 сходнаго, чѣмъ миръ съ милосердіемъ? Миръ есть великій и
 особенный даръ милосердія. Но обратимся умомъ къ тому, гдѣ
 особенно находится преспѣющее милосердіе Божіе: *око не видѣтъ,*
и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Богъ
любящимъ Его (1 Кор. ii, 9). Если же иногда бываетъ рѣчь отно-
 сительно мѣры, то ты остерегись думать, что милосердіе Бо-
 жіе имѣетъ такую мѣру. Вотъ я разъясню сказанное: *якоже щед-*
ритъ отецъ сыны, ущедри Господь боящихся Его (Пс. cii, 13); въ

евангеліи же читается такъ: *вы, лукави суще, умѣете даянія блага даяти чадомъ вашимъ* (Мѣ. vii, 11). И самъ пророкъ говоритъ: *еще же и забудетъ (исчадій своихъ) жена, но Азъ не забуду тебе* (Ис. xlix, 15). Эти примѣры приведены здѣсь не для того, чтобы показать, что мѣра милосердія Его одинакова съ тѣми, но потому, что мы не знаемъ милосердія больше отеческаго, оно является самымъ великимъ въ нашихъ мысляхъ. Чтобы ты такимъ образомъ вѣрилъ въ сказанное, выслушай, что говорится: *еще забудетъ сикъ жена, но Азъ не забуду тебе, глаголетъ Господь* (Ис. xlix, 15). Такимъ образомъ, когда ты слышишь: *елико отстоятъ востоцы отъ западъ, удалилъ есть отъ насъ беззаконія наша* (Пс. cii, 12), то ты остерегись думать, что таково только разстояніе, но считай его гораздо большимъ. Такъ какъ ты не знаешь иной мѣры больше той, то псалмопѣвецъ и воспользовался извѣстнымъ тебѣ примѣромъ. Но что это разстояніе гораздо больше, ясно изъ слѣдующихъ словъ: *Азъ есмь заглаждай грѣхи* (Ис. xliii, 25), *истребивъ* (Колос. ii, 13—14). Здѣсь, такимъ образомъ, больше, чѣмъ отдаленіе грѣховъ: то, что отдалилось, можетъ придти вновь; но то, что однажды уничтожено, больше уже не пишется. Потомъ въ иномъ мѣстѣ говорится: *Отець щедротъ и Богъ всякія утѣхи* (2 Кор. i, 3). Что онъ желаетъ показать этими словами? Мнѣ кажется, что онъ показываетъ этимъ, что милосердіе Его непостижимо, подобно тому, какъ непостижимъ Онъ Самъ. Такъ какъ непостижима Его сила, то таково же и все то, что относится къ этой силѣ, по сказанному: *вся, елика восхотѣ, сотвори* (Пс. cxxxiv, 6); а потомъ: *у Бога же вся возможна* (Мат. xix, 26). Тотъ, Кому принадлежитъ неизмѣримая сила, необходимо одаренъ неизмѣримою также премудростью. Такимъ образомъ, если нѣтъ мѣры Его премудрости, то ужели мы можемъ измѣрить Его милосердіе? Никоимъ образомъ; мы всегда должны мыслить, что то милосердіе, которымъ все установлено, неизмѣримо. Сверхъ того, о Его любви также говорится: *такъ бо возлюбилъ Богъ міръ, яко и Сына Своего единороднаго далъ есть* (Іоан. iii, 16); о судахъ же Его говорится: *судьбы Его бездна многа* (Пс. cxxv, 7); а о милосердіи: *творяй милость въ тысящи* (Іер. xxxii, 18).

Этими словами мы не желаемъ побуждать васъ къ лѣности, но оживляемъ доброю надеждою и милосердіемъ Божиимъ тѣхъ, которые находятся безъ надежды. Поистинѣ, какъ велико милосердіе Его, такъ великъ гнѣвъ Его. Такъ и Христосъ говоритъ: *радость будетъ на небеси и на земли* (Лук. xv, 7). Но, увы, что такое человекъ? Если говорится: *вси языцы, аки капля отъ кади и аки плюновение и яко притяженіе вѣса вмѣнишася* (Ис. xl, 15), если, говорю, всѣ люди вмѣняются такимъ

образомъ, то какъ будетъ только одинъ достоинъ явиться предъ лицомъ Господа, особенно когда онъ грѣшникъ? Но спасеніе человѣческое служить для Бога предметомъ такой заботливости, что Онъ ради одного кающагося грѣшника подвергаетъ радости небо и землю. Что иное можетъ сравниться съ такимъ попеченіемъ? Но ты не думай, что Сынъ посланъ Богомъ Отцомъ только для спасенія всего міра. Если бы только одинъ человѣкъ нуждался въ искупленіи, то тѣмъ не менѣе Богъ не нашелъ бы недостойнымъ послать Своего Сына. Скажутъ: какими соображеніями ты можешь это подтвердить? Выслушай говорящаго Павла: *за насъ всѣхъ предалъ есть Его* (Рим. vш, 32). Это есть также признакъ справедливости, потому что не сказано: за богатыхъ и сильныхъ, а не за бѣдныхъ; или: за мудрыхъ только, а не за немудрыхъ, за неимущихъ, а не рабовъ,—но за всѣхъ, такъ что Онъ всѣхъ цѣнилъ одинаково. Но въ иныхъ словахъ апостоль говоритъ, что Онъ предалъ Себя за него: *а еже живу нынѣ во плоти, върою живу Сына Божія, возлюбившаго мене и предавшаго Себе по мнѣ* (Гал. ii, 20). Что ты говоришь, Павелъ? Ужели ты желаешь ограничить дары Божіи? Не ты ли недавно сказалъ: *уже убо Своего Сына не пощадъ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его* (Римл. vш, 32)? Почему же теперь говоришь: *предавшаго Себе по мнѣ* (Гал. ii, 20)? Конечно, говоритъ, для того, чтобы показать тебѣ, что хотя бы нужно было предать Сына ради одного, и тогда Богъ ни подъ какимъ условіемъ не отказался бы исполнить это. Желаешь ли, чтобы я показалъ тебѣ это съ помощію какого-либо сравненія? Но развѣ не одна только погибла овца, а девяносто девять уцѣлѣли? Однако, медлилъ ли Онъ, не предпочелъ ли Онъ оставить тѣхъ и пойти по горамъ, равнинамъ и долинамъ? Прекратилъ ли Онъ Свое хожденіе прежде, чѣмъ нашелъ ее? Развѣ остальные не могли бы быть для Него утѣшеніемъ, когда отсутствовала одна только? Подобнаго рода вещи проявляются тамъ, гдѣ, конечно, существуетъ горячая любовь. Также и жадный къ золоту, хотя онъ имѣетъ много денегъ, если потеряетъ одну монету, подвергается сильной скорби, потому что онъ любитъ всю силу своихъ денегъ. Посмотри, пожалуйста, на любовь Его послѣ того, какъ найдена одна овца: съ какимъ попеченіемъ и любовью Онъ полагаетъ ее на Свой плечи; Онъ не наносилъ ей ударовъ, не подвергалъ ее какому-либо иному наказанію. Конечно, таково свойство любящихъ и расположенныхъ людей, что даже когда ихъ оставляютъ друзья, когда они удаляются, даже вредятъ имъ, они ни подъ какимъ видомъ не гнѣваются на обиду, но только желаютъ возвращенія и примиренія. Какія обиды мы наносили Богу, или какъ возбуждали гнѣвъ Его! Но Богъ мстилъ

371

ли намъ послѣ этого? Никакъ, но Онъ даже говорилъ: *не придетъ, да сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. хп, 47). Почему же вы бѣжите, почему удаляетесь? *По Христъ посольствуемъ*, говоритъ апостоль, *яко Богу молящу нами: молимъ по Христъ, примиритесь съ Богомъ* (2 Кор. v, 20). Но ужели это — послѣ оскорбленій и безславія? Конечно, говоритъ, и тогда примиритесь. Итакъ поспѣшимъ и мы, чтобы Онъ примирился также съ нами.

9. *Востани, востани, Іерусалиме, и облещься въ крѣпость мышцы твоя.* По LXX ясно, что это повелѣніе дано было городу. Если всячески должно повиноваться царю, повелѣвающему что-либо, то тѣмъ болѣе Богу, когда Онъ кому-либо что повелѣваетъ. Но всѣ переводчики и еврейскій текстъ излагаютъ здѣсь такъ, какъ будто пророкъ говоритъ съ Богомъ. Такъ въ еврейскомъ текстѣ читается: *Ougi, ougi, labsci os srou*; послѣ этого ближайшимъ образомъ читается слово, состоящее изъ 4 буквъ: (יהוה Jehovah), а у нѣкоторыхъ мы находимъ написаннымъ: *Adonai*, у иныхъ: *Ahiah*. Какъ то слово, которое, какъ мы сказали, состоитъ изъ 4-хъ буквъ, такъ и эти два послѣднія по еврейски обозначаютъ имя Божіе. Акила же говоритъ: *возстань, возстань, и крѣпость облеку въ мышцу твою*; здѣсь у него непосредственно читается то слово, которое обозначаетъ имя Господа. Но LXX выраженіе: *востани, востани*, относятся къ Іерусалиму, какъ ясно изъ послѣдующихъ словъ, потому что прибавляютъ: *не ты ли еси опустошайя море?* Акила говоритъ: *можетъ быть, ты, опустошившій море*. Ничто не препятствуетъ понимать эти слова объ Іерусалимѣ: всѣ бывшія чудеса совершались ради народа, какъ онъ называетъ Іерусалимъ: Богъ, говоритъ, дѣйствовалъ, но все это совершалось для народа. По этой причинѣ пророкъ обращаетъ рѣчь къ Богу, чтобы показать, что тѣ чудеса совершались Имъ ради народа, т. е., ради Іерусалима. Итакъ, оставивъ кажущееся сомнѣніе, которое въ дѣйствительности не есть сомнѣніе, и возвращаясь къ начатому нами, мы будемъ объяснять по переводу LXX.

372

И облещься въ крѣпость мышцы твоя. Этимъ пророкъ обозначаетъ отверженіе грѣшниковъ. Подобно тому, какъ по окончаніи болѣзни большой выздоравливаетъ и крѣпнеть, такъ и послѣ удаленія грѣховъ выздоравливаютъ души. Грѣховная грязь уменьшаетъ душевныя силы и часто развиваетъ болѣзнь. Разслабленная и согбенная жена, а также коринѳяне, которые были немощными за грѣхи (1 Кор. xi, 30), пусть выскажутъ свидѣтельства относительно этого. Не говори, что форма тѣла не уродуется вслѣдствіе грѣховъ. Подобно тому, какъ вслѣдствіе болѣзни тѣла уменьшается острота души, такъ и тѣло бываетъ

участникомъ въ болѣзни души. И все это есть даже дѣло милосердія Божія: духъ съ трудомъ узнаеть о своей болѣзни и казняхъ грѣшниковъ, а потому Богъ установилъ, чтобы тѣло также чувствовало таковыя труды, такъ чтобы мы побуждались къ исправленію золь, которыми мы связаны, чрезъ тѣлесныя болѣзни. Если желаешь, то прежде всего изслѣдуемъ гнѣвъ. Не видишь ли ты, какимъ образомъ гнѣвъ обезображиваетъ тѣло? Потому и премудрый говоритъ: *мужъ ярый неблагообразенъ* (Притч. xi, 25). То, что гнѣвъ губить и душу, ясно изъ слѣдующаго: *гнѣвъ губить и разумныя* (Притч. xv, 1). Такимъ образомъ по тѣлу замѣтно, когда оно бываетъ угнетено бременемъ золь, что и душа также подвержена такимъ же тягостямъ. Такимъ же образомъ, когда духъ находится подъ бременемъ, то и тѣло принимаетъ въ томъ же участіе. Добродѣтель дѣлаеть здоровыми не только души, но также и тѣла, сохраняя ихъ отъ разложенія, на подобіе острой и холодной зимы.

Востани, востани, Иерусалиме. Послѣ опустошенія, онъ былъ громадной развалиной: онъ не только былъ ниспровергнутъ до основанія, не только были разрушены зданія, но отверженный городъ сидѣлъ во прахѣ и горѣлъ отъ огня грѣшниковъ. Благочестіе было на словахъ, такъ какъ онъ былъ сильно поврежденъ грѣхами и беззаконіями, плѣнъ же принесъ ему весьма большую пользу. Кѣмъ было это совершено, по какой причинѣ Иерусалимъ подвергся наказаніямъ и какимъ образомъ онъ могъ освободиться отъ жестокихъ узъ, — относительно этого учить этотъ самый пророкъ. Онъ учить, что какъ паденіе Иерусалима произошло отъ него самого, такъ отъ него же самого произойдетъ воскресеніе и восстановленіе прежней добродѣтели. Потому онъ увѣщаетъ Иерусалимъ только къ этому. То, что отъ него самого произошло паденіе и восстановленіе, ясно изъ слѣдующаго.

Востани, яко въ началѣ дне, яко родъ вѣка. Пророкъ утверждаетъ и убѣждаетъ Иерусалимъ къ такой перемѣнѣ. *Не ты ли еси опустошавшая море, воду бездны многу? Положивый глубины морскія путь прохода изытаннымъ и избавленными?* Здѣсь говорится объ египтянахъ и о переходѣ чрезъ море. Твоею ли силою совершилось все это? Ты не могъ совершить этого самъ собою, но все это совершила и довела до конца рука Божія. Эти слова пророкъ говоритъ для того, чтобы ты зналъ, что все совершено ради тебя, чтобы и ты не думалъ, что Богъ дѣлаеть что-либо напрасно и необдуманно: Онъ дѣлаеть не прежде, чѣмъ ты подалъ поводъ къ этому. На что, говорить, мнѣ показывать великое и удивительное? Народъ кричалъ и стоналъ вслѣдствіе своихъ притѣсненій: *видя видѣхъ озлобленіе людей Моисѣ, и вопль ихъ услышахъ* (Исх. iii, 7). То, что

Богъ сдѣлалъ чрезъ Моисея, пророкъ приписываетъ народу. Видишь ли, какъ могущественъ тотъ, кто повинуется Богу, и какъ безсиленъ противящійся Богу? Не отъ тебя самого тогда была сила и не вслѣдствіе твоей слабости пришли настоящія бѣдствія, но первую ты получилъ ради своей добродѣтели, а послѣднія пришли на тебя ради твоихъ грѣховъ. Обрати вниманіе на то, что онъ говоритъ: они подверглись разрушенію вслѣдствіе гордости и вслѣдствіе какой-то надежды, которая не принесла имъ никакой пользы. Если, такимъ образомъ, тѣ погибли по причинѣ своей гордости, то эти, также пребывающіе въ безуміи, какимъ образомъ могли освободиться? Богъ не только истребилъ ихъ, но подвергъ также осмѣянію и позорищу. Такъ какъ паденіе на землю показываетъ слабость падающихъ, то поэтому и они (египтяне) за то, что топили мальчиковъ въ водахъ, сами потонули въ водахъ подобнымъ же образомъ. Вспомни, говоритъ, о прежней славѣ твоей, научись, если желаешь, тому, что тебѣ присуща великая добродѣтель. *Не ты ли еси опустошавая море?* Не говори, что ты побѣдилъ равныхъ себѣ народовъ,—когда ты побѣдилъ какъ бы самую природу: была измѣнена природа, ты почти господствовалъ надъ твореніями, когда благоволилъ къ тебѣ Господь твореній, Который никогда не завидовалъ тебѣ, ты же, какъ искренній другъ, повелѣвалъ твореніемъ друга. *Положивый путь прохода изъятымъ и избавленнымъ.* Ты подвергъ мученіямъ своихъ непріятелей, самъ же имѣлъ новый путь. Пророкъ потому исчисляеть чудесныя благодѣянія, чтобы напоминаніемъ древнихъ добродѣтелей убѣдить ихъ любить Бога, побудить ихъ къ тому, чтобы они и теперь, какъ прежде, обратились къ Господу.

Онъ есть, говоритъ, Богъ твой. *И приидутъ съ Сиона съ радостью и съ веселіемъ въчнымъ: на главѣ бо ихъ веселіе и хвала и радость приметъ я: отбѣже болѣзнь и печаль и воздыханіе.* На главѣ ихъ 374 будетъ радость, какъ бы нѣкоторый вѣнецъ или трофей. *Отбѣже болѣзнь, и печаль и воздыханіе:* хотя это было тогда сказано относительно ихъ образно, но впоследствии это должно было совершиться въ дѣйствительности. *Отбѣже болѣзнь, и печаль, и воздыханіе.* Такъ какъ множествомъ грѣховъ мы навлекли скорби, печали и воздыханія, то поэтому пророкъ говоритъ: если ты исторгнешь корень, то тогда изсохнетъ и то, что произошло отъ того корня. Такъ какъ ты избралъ себѣ тяжелую жизнь, то, когда начнешь говорить: почему Богъ далъ намъ тяжелую жизнь, тогда вспомни о началѣ ея, вспомни, что мы сами были причиною нашихъ притѣсненій. Богъ не желалъ, чтобы въ нашу природу вторгались печали, такъ какъ, сотворивъ ее, Онъ даровалъ ей величайшія блага. Если ты не вѣришь этому, то выслушай

Священное Писаніе, которое говоритъ: *сотвори Богъ человека правого: и сіи възскаша помысловъ многихъ* (Екклез. vii, 30). Выслушай же, какимъ Адамъ былъ сначала: не было ни печали, ни заботы, которыя присоединились потомъ, какъ наказанія; ему слѣдовало воздерживаться отъ золь, о которыхъ онъ и не помышлялъ прежде. Подобнымъ же образомъ, когда говорится: *въ печальхъ съиси тую* (Быт. iii, 17), то ясно, что человекъ прежде былъ подверженъ радости; а также, когда говорится: *въ потъ лица твоего* (Быт. iii, 19), то ясно, что прежде онъ проводилъ жизнь безъ пота и труда; когда говорится: *въ онъже аще день съисте отъ него, смертію умрете* (Быт. ii, 17), то отсюда слѣдуетъ, что прежде Адамъ былъ безсмертнымъ. Потому Христосъ, желая показать намъ, что Онъ возстановилъ насъ въ прежнее состояніе, увидѣвши послѣ Своего воскресенія жевъ, которыя были матерями печали, прежде всего произнесъ имъ слово, которое совершенно было противоположно печали, говоря: *радуйтесь* (Матѣ. xxviii, 9); если по вашей винѣ пришла печаль сначала, то теперь ради Меня приходитъ наконецъ радость. Точно также и Павелъ часто говорилъ: *радуйтесь всегда о Господѣ* (Филип. iv, 4). *Древняя мимодоша* (2 Кор. v, 17). Если смерть не есть болѣе смерть, то и печаль не есть болѣе печаль. Итакъ, если сокрушено жало смерти, то разрушены также и дѣйствія грѣховъ, потому что печаль входитъ въ душу вмѣстѣ съ грѣхами. Тогда, 376 говорить, отбѣжать скорби и печали и въздыханія; отбѣжать же означаетъ не что иное, какъ удалиться.

12. *Азъ есмь, Азъ есмь утѣшайя тѣ.* Я всегда одинъ и тотъ же; хотя измѣнилось положеніе вещей, однако Я не измѣнился, но Тотъ же, Который былъ. Справедливо сказано: *Азъ есмь утѣшайя тѣ*, потому что всѣ блага бывають ничѣмъ, когда нѣтъ Того, Кто утѣшаетъ; поэтому и Павелъ говоритъ: *утѣшайя насъ о всякой скорби нашей* (2 Кор. i, 4). Будемъ же всегда молиться Тому, Кто причиняетъ печаль и даетъ долготерпѣніе для нетерпѣливыхъ; никогда не будемъ стремиться къ тому, чтобы быть богатыми, но къ тому, чтобы только Богъ благоволилъ къ намъ. При Божіемъ благоволеніи, мы, будучи и бѣдными, можемъ быть радостны; когда же Богъ гнѣвается, то хотя бы мы были богатыми и состоятельными, мы все будемъ томиться отъ печали. Когда Богъ намъ врагъ, то хотя бы у насъ были и блага и друзья, отъ нихъ не будетъ никакой пользы; когда же Богъ къ намъ благорасположенъ, то ничто враждебное не можетъ повредить намъ.

Разумный кто былъ, и почему убоился еси человека смертна и сына человека, иже яко сѣно изсоха. Справедливо пророкъ

приводить на умъ знатность его (Іерусалима), какъ бы какой-либо царской дочери, которая боится своихъ слугъ. Скажи, пожалуйста, кѣмъ ты былъ? Эти слова: „кѣмъ ты былъ“ обозначаютъ многое: во-первыхъ, то, что онъ (народъ еврейскій) прежде прочихъ людей позналъ Бога; потомъ, ты одинъ былъ освобожденъ отъ заблужденій, ты одинъ почиталъ добродѣтели, тебѣ одному Я открылъ сокровенное и невидимое Своей премудрости, по сказанному: *не сотвори тако всякому языку и судьбы Своя не яви имъ* (Пс. сxlvii, 9). Какой народъ Богъ избралъ такимъ образомъ, или кто когда-либо слышалъ голосъ Божій, какъ слышали они? Кѣмъ ты былъ? Что болѣе привлекаетъ тебя: тѣлесная доблесть, или душевная мудрость? Блага, которыя пришли издалека, или блага, которыми ты пользовался дома? Кто *былъ* и почему *убоялся еси челоутка смертна*: развѣ Я не даровалъ тебѣ жить жизнью безплотныхъ силъ? Если не открыто, то какъ бы прикровенно Я даровалъ тебѣ таковую жизнь. Въ теченіе сорока лѣтъ ты не обрабатывалъ земли и не собиралъ жатвы, и тѣмъ не менѣе ты пользовался всѣми благами. *Хлѣбъ небесный даде имъ, хлѣбъ ангельскій яде челоуткъ* (Пс. lxxvii, 24—25). Ничего челоутку не дается безъ труда. Кѣмъ ты былъ и почему убоялся? Ты господствовалъ надъ самою смертію. Богъ прежде явилъ будущее и весьма часто освобождалъ ихъ отъ бѣдствій. Онъ былъ безсмертнымъ — потому, что имѣлъ Бога какъ бы своимъ вождемъ; онъ могъ столько, сколько самъ желалъ.

Иже яко трава изсхоша. Видишь ли безсиліе природы? Хотя она внушила тебѣ страхъ, но не своею силою, а по причинѣ твоего бездѣйствія. Кто боится сѣна? Или, какъ если бы кто сказалъ намъ: кто ты таковъ и почему боишься діавола? Онъ повелѣлъ тебѣ поспирать змія, почему же ты боишься его? Самъ Христосъ съ тобою, почему же ты боишься врага?

13—16. *И забылъ еси Бога, создавашаго тя, сотворишаго небо и землю.* Одно дѣло твореніе и промышленіе, а другое — могущество и попеченіе. Не одно и то же забыть отца и Бога, Который есть первая и истинная причина. Ты не увидѣлъ Бога, сотворившаго тебя, но развѣ ты не видишь небо, которое всегда приводитъ тебѣ на умъ твореніе? Куда бы ты ни пошелъ, небо представляется тебѣ, какъ какая-либо твердая и устойчивая статуя. Оно окружаетъ тебя, говорить и проповѣдуетъ о Творцѣ, и куда бы ты ни пошелъ, вездѣ ты найдешь небо учителемъ.

И боялся еси присно во вся дни лица ярости стужающаго тебѣ. Акила говорить: мучающаго тебя. *Како бо восхотѣ взятьи тя?* Прочіе же говорятъ: призвать тебя. *И ныкъ гдѣ ярость стужающаго тебѣ? Внигда бо спастися тебѣ не станеть, ниже умедлитъ.*

И теперь желаешь ли ты узнать, кто это такой? Обрати внимание: *яко Азъ Богъ твой, возмущаяй море, и творяй шумъ волнамъ его: Господь Саваофъ имя Мнѣ.* Итакъ, Онъ есть господствующій надъ всѣмъ этимъ. *Положу словеса Моя во уста твоя.* Подвергшись многимъ бѣдствіямъ, они лишились также утѣшенія возвѣщать опредѣленія Божіи. Потому и говорится: *положу словеса Моя во уста твои.* А одинъ изъ переводчиковъ говоритъ: сдѣлаю то, что ты всегда будешь размышлять о законахъ Божіихъ, чтобы такимъ образомъ возбудить попеченіе твое и желаніе. *И подѣ ствню руки Мояя покрюю тя, ео же поставихъ небо и основахъ землю* А Симмахъ говоритъ: на которой насадилъ тебя, подѣ этими силами, и охранялъ тебя различными стражами.

17—23. *Востани, востани, воскресни, Иерусалиме, испивый отъ руки Господни короткую чашу ярости Его: чашу бо паденія, фіалъ ярости испилъ и истоцилъ еси.* Такъ какъ пророкъ выше сказалъ: кѣмъ ты былъ и почему убоялся гнѣва ярости стужающаго тебѣ?— то для того, чтобы Иерусалимъ не думалъ, что онъ подвергся наказаніямъ отъ людей, онъ прибавляетъ: *отъ руки Господни испилъ еси короткую чашу ярости Его.* Писанія всегда называютъ наказанія чашею; пророкъ прибавляетъ: „короткую“, чтобы показать угрожающее наказаніе Божіе. А такъ какъ таковое наказаніе сходитъ глубоко, въ самое сердце, то пророкъ говоритъ: *яко испилъ и истоцилъ еси.* Онъ приводитъ справедливую причину, и такъ какъ гнѣвъ слѣдовало умиловити, то говоритъ: ты исполнилъ мѣру наказаній, испилъ, опустошилъ чашу, такъ что отъ наказаній не осталось ничего.

Но чтобы показать, что никто не могъ помочь ему (Иерусалиму), пророкъ говоритъ: *и не бысть утѣшайяй тебе отъ всѣхъ чадъ твоихъ, аже родилъ еси.* Онъ напоминаетъ имъ о великихъ и горькихъ наказаніяхъ, говоря, что они не только подверглись скорби, но такъ измучились отъ несчастія, что въ ихъ бѣдствіяхъ не нашлось утѣшителя. Говоря: *не бысть утѣшайяй,* пророкъ не обвиняетъ сыновъ его, но этимъ старается научить, что наказанія произошли съ неба, такъ что даже и самые сыны не желали утѣшить своей матери. Почему ты бѣжишь къ чужимъ, когда даже среди твоихъ домашнихъ не было тебѣ никакой надежды? Когда наказываетъ Богъ, то не должно полагать надежды ни въ обилии войскъ, ни въ крѣпости городовъ.

Два сія противна тебѣ: кто сожалѣетъ тебѣ? Съ тобою паденіе и сокрушеніе, гладъ и мечъ: кто утѣшитъ тя? Ужели сыны твои, которые и сами нуждаются въ утѣшеніи? Кромѣ того, кто въ состояніи переносить голодъ? Итакъ, чтобы научить тебя, что война происходитъ также съ неба, Онъ послалъ также голодъ.

378 *Еда сынове твои, обнищавшіи, сѣдѣще на краи всякаго исхода, уготованніи въ бѣгство, яко свекла недовареная, исполнени ярости Господни, т. е. они были полумертвыми вслѣдствіе опустошительнаго голода. Симмахъ говоритъ: какъ сѣтъ, потому что, какъ сѣтью они не могутъ удержать воды, такъ ихъ старавія не могутъ утолить гнѣвъ Божій. Пророкъ говоритъ: быша исполнени ярости Господни, разлаблени Господемъ Богомъ.*

Сего ради слыши смиренный и упившійся не виномъ: тако глаголетъ Господь Богъ, судяй людемъ Своимъ: се взяхъ отъ руки твоея чашу паденія, фіалъ ярости Моея, и не приложиши къ сему пити ея; и дамъ ю въ руку преобидѣвшихъ тя и смирившихъ тя, иже рекоша души твоей: преклонися, да минемъ: и положилъ еси равно земли средняя твоя. Акила говоритъ: плечи твои; Симмахъ же: хребетъ твой. Отвѣтъ мимоходящимъ. Смотри, когда Онъ былъ уже готовъ освободить ихъ, Онъ показываетъ угрожающія имъ великія наказанія, и что никто не можетъ отвратить таковыхъ бѣдствій, такъ чтобы и послѣ благодѣяній они не забывали о благахъ или о грѣхахъ, ради которыхъ они подверглись наказанію. Воспоминаніе то о грѣхахъ, то о наказаніяхъ и благодѣяніяхъ полезно людемъ. Богъ измышляетъ многое подобное, чтобы побудить насъ къ смиренію и пользѣ другимъ,—приводилъ Онъ на умъ ихъ воспоминавіе не только о благодѣяніяхъ, но также и о наказаніяхъ послѣ благодѣянія, именно, обо всемъ, что совершилось въ Египтѣ и что во время потопа. Знаменіемъ потопа была радуга. Грѣхъ содомитянъ показываетъ попаленная земля. Радуга видима по всему земному кругу, знаменіе же грѣха содомскаго не повсюду видимо. Смотри, такимъ образомъ небо и земля представляютъ знаменіе гнѣва Божія: одно усматривается очами, другое же возвѣщается прочимъ людемъ по слуху. Мѣдныи змѣи были знаменіемъ относительно іудеевъ, листы жертвенника были также знаменіемъ. Мы имѣемъ много знаменій ада въ слабостяхъ, болѣзняхъ, тяжкихъ наказаніяхъ, такъ что изъ этого мы можемъ гадать о будущемъ. Кто не слыхалъ о гнѣвѣ, излившемся на содомитянъ? Гдѣ среди языковъ не было слышно объ этомъ? А наказанія іудеевъ развѣ недостаточны для того, чтобы мы познали будущія наказанія? Городъ разрушенъ, храмъ сожженъ, скорби, притѣсненія, разсѣяніе тѣхъ, которые распяли (Христа); всѣ они безъ полей, безъ городовъ, въ дырявыхъ платьяхъ блуждаютъ по вселенной. То, что они разсѣяны не силою человѣческою, ясно изъ того, что иногда при помощи Божіей они побѣждали македонянъ, персовъ и мидянъ, но великая сила Распятаго ихъ разсѣяла и разбросала такимъ образомъ. Когда Финеесъ убилъ одного человѣка, то онъ получилъ великія блага. Когда самъ Моисей

379

сдѣлать то же, то и ему были величайшіе дары. Теперь же, если они убили дѣйствительно противника Божія, то почему же они подверглись мученіямъ, почему они разсѣяны и разбросаны по вселенной? Кто не вѣритъ въ адскія наказанія, тотъ пусть обратитъ свой умъ на наказанія, происходящія съ іудеями, или на наказанія Сапфиры и Ананіи, которые, посвятивъ прежде свое имущество Богу, потомъ погибли, какъ грабители храма.

ГЛАВА LI.

1—5. *Востани, востани Сіоне, облечыся въ крѣпость твою Сіоне, 880*
и ты облечыся въ славу твою Иерусалиме, граде святой, къ тому не
приложитъ проити сквозь тя необръзаный и нечистый. Истрыси
прахъ и востани, сяди Иерусалиме, яко тогда. Многіе тогда радо-
вались вслѣдствіе такого обѣтованія. Почему же они желали
обитать въ землѣ непріятельской, когда они прежде вышли изъ
своей страны? Чтобы они не были невѣрующими, пророкъ гово-
рить: истрыси прахъ твой отъ тебя, востани и сяди Иерусалиме.
Востани отъ земли и отъ печалей, и сяди на тронъ славы. Со-
слезцы узу выи твоея, плѣненная дщи Сіоня, какъ вдова, посыпаю-
щаяся пепломъ. Тако глаголетъ Господь: туне продаки высте и не
сребромъ избавитесь. Что значить это выраженіе — туне? Не на-
прасно и не тщетно, но какъ мы сказали выше: гдѣ залогъ вашъ
за который Я продалъ васъ (Ис. L, 1). Получилъ ли Я блага, прину-
жденъ ли Я вознаграждать, какъ должникъ? Если Я васъ пре-
далъ безъ сребра, то тѣмъ болѣе Я возвращу васъ безъ сребра.
Тако глаголетъ Господь: во Египетъ скидоша людіе Мои прежде,
еже пришельцамъ быти тамо, и во Ассирію нуждею отведошася. И
ныкъ что здѣ высте? Онъ вспоминаетъ прошедшее, именно,
то, какимъ образомъ Онъ ихъ освободилъ. Онъ часто указываетъ
на плѣнъ, какъ бы на обвиненіе. Почему же? Чтобы показать,
что они сами были причиною плѣна. Такъ какъ ни первый, ни
второй плѣнъ не могъ исправить ихъ, то поэтому пророкъ гово-
рить: взяшася людіе туне, чудитесь и плачитесь, не потому, что
они были безсильными, но потому, что пошли туне, т. е., въ то
время, когда ихъ Господь былъ всемогущъ. Такъ какъ они обви-
няли Его въ томъ, что Онъ не пришелъ къ нимъ на помощь, то
пророкъ прибавляетъ: васъ ради присно имя Мое хулится во язы-
цѣхъ. Они сами были виновниками переселенія въ Египетъ и плѣ-
ненія между ассиріянами и вавилонянами; по своей винѣ они были
взяты непріятелями которые овладѣли ими легко. Онъ имъ при-
881

писываетъ вину: *вась ради*, говорить, хулять Бога тѣ, которые говорятъ, что Я слабъ, и безсиленъ, и жестокъ, и немилосердъ. *Вась ради хулится имя Мое во языцѣхъ*, когда Я вась охраняю и когда даже вась наказываю. Когда Я являюсь охранителемъ, то говорятъ: что это за народъ такой, ради котораго мы всѣ умираемъ? Когда же Я вась подвергаю наказаніямъ, то говорятъ: развѣ Онъ не могъ спасти ихъ? *Сего ради*, прибавляетъ, *познаютъ людие Мои имя Мое*,—потому что, говорить, *Азъ есмь Самъ глаголяй, ту есмь*. Почему же говорится: *сего ради*? Потому что *имя Мое хулится во языцѣхъ*. То же говорилъ и Павелъ, показывая ихъ ежедневныя беззаконія, отъ которыхъ они никогда не отступали.

6—14. *Азъ есмь Самъ глаголяй, ту есмь*. Христось, говорившій чрезъ пророковъ, потомъ показалъ Себя во плоти и говорилъ съ нами. Потому также прибавляется: *коль красны на горахъ ноги благовѣствующихъ миръ, благая*. Акила говорить: какъ прекрасны на горахъ ноги благовѣствующаго миръ, благовѣствующаго благое; Симмахъ: какъ пріятны, а Θεодотіонъ: какъ прекрасны. По справедливости здѣсь усматриваются ноги, попирающія змѣй и скорпіоновъ. Прекрасны эти ноги: онѣ превосходятъ по красотѣ лучи солнечныя, онѣ приносятъ намъ весьма многія блага. Что можетъ сравниться съ миромъ? Что можетъ быть пріятнѣе примиренія съ Богомъ, съ самимъ собою и съ своимъ ближнимъ? Смотри, какъ велась тройкая и различная борьба: мы боролись съ Богомъ, съ самими собою, а также съ другими. Богъ же прекращаетъ эту борьбу, нисходя свыше и говоря: *миръ вамъ*. Не мы ли сами просили обѣтованія мира? Онъ Самъ пришелъ, чтобы мы примирились съ Нимъ, убѣждалъ насъ и далъ такія блага, какихъ никто не могъ знать или измыслить. *Яко слышано сотвори ихъ спасеніе твое*: Я, говорить, покажу всѣмъ. Глаголати Сіону: 382 *воцарится въ тебѣ Богъ*. А другіе говорятъ: воцарился. *Яко гласъ хранящихъ тя вознесеса*. Прочіе говорятъ: зрителей, т. е., прославляющихъ Бога. *И гласомъ купъ возрадуются: яко очи ко очесемъ воззрятъ, егда помилуетъ Господь Сіона*. *Да отрыгнутъ веселіе купъ пустыни іерусалимскія, яко помилова Господь его, и избави Іерусалима; и открыеть Господь мышцу Свою святую предъ всѣми языки и узрятъ вси концы земли спасеніе, еже отъ Бога нашего*. Все это совершилось среди народа послѣ возвращенія изъ плѣна.

Отступите, отступите, изыдите отсюда и нечистыхъ не прикасайтесь. Павелъ, говоря о своихъ временахъ, какъ на свѣдѣтельство, указываетъ на этого пророка. Какое основаніе для жизни люди того времени считали болѣе превосходнымъ, чѣмъ жизнь вавилонянь? Справедливо же пророкъ убѣждаетъ ихъ,

такъ какъ многіе были въ нерѣшимости относительно того, оставаться имъ (въ Вавилонѣ) или нѣтъ, и побуждаетъ ихъ (къ исходу), указывая вмѣстѣ съ тѣмъ и причину: *изыдите* и нечистыхъ *не прикасайтесь*. Акила и Симмахъ говорятъ: мерзостей. Смотри на извращенность! Когда они вышли изъ Египта, то желали вернуться туда. Когда ихъ призывали (выходить) изъ Вавилона, то они были нерѣшительны и скорбны. Такое возвращеніе они переносили съ болѣзненнымъ настроеніемъ, такъ что не желали уходить даже и послѣ обѣщаній столькихъ благъ. Пророкъ помышляетъ о чемъ-то новомъ, когда говоритъ: *изыдите отъ среды его, отлучитесь носящій сосуды Господни*. Если вамъ не достаточно только выйти, то по крайней мѣрѣ подумайте о слѣдующемъ: вамъ, которые были служителями священныхъ сосудовъ, совершенно неприлично обитать между нечистыми.

Яко не съ мятежемъ изыдете, ниже убъжаніемъ пойдете Вамъ будетъ такое знаменіе: *пойдетъ бо предъ вами Господь, и собираяи вы Богъ Израилевъ*,—такъ что вы не выдумывайте причины, что вы будете подвергаться бѣдствіямъ, подобно тому времени, когда вы вышли изъ Египта. Не такъ, но напротивъ,—съ великимъ почетомъ, безъ замѣшательства и въ спокойствіи вы выйдете, потому что съ вами пребываетъ Самъ Господь.

Се уразумѣтъ Отрокъ Мой, и вознесетъ и прославится зѣло. Якоже ужаснутся о тебѣ мнози, тако обезславится отъ человекъ видъ твой. Къ чудесамъ присоединяются чудеса, какъ и во время Авраама. Не будемъ спрашивать о порядкѣ, потому что таковъ обычай пророковъ, которые, когда говорятъ о чемъ-либо, то обращаются и къ другимъ предметамъ. Такимъ образомъ и здѣсь, сказавши о плѣтѣ и о возвращеніи, пророкъ обращаетъ рѣчь къ иному предмету: *се уразумѣтъ Отрокъ Мой*. О комъ, думаютъ іудеи, сказано это: о Зоровавелѣ, о Даніилѣ, или о народѣ? Мы, напротивъ, говоримъ, что это утверждается о Христѣ. Пусть не указываютъ намъ на порядокъ. Изъ многихъ мѣстъ пророковъ мы можемъ показать, что порядокъ не сохраняется, и разные предметы связываются вмѣстѣ. Теперь же мы сопоставимъ со Христомъ одного изъ тѣхъ, къ которому думаютъ относить сказанное, и посмотримъ: къ кому изъ нихъ все это болѣе примѣнимо, того мы и возьмемъ; вы же будьте судьями по данному вопросу. Что значить: уразумѣть, т. е., постичь? Уразумѣть писаніе: таково, мнѣ кажется, значеніе даннаго слова; это говоритъ и Акила: *се уразумѣтъ отрокъ Мой*; еврейскій же текстъ полагаетъ: *Henne ieschi arti*—то же, что и Акила. Я утверждаю, что пророкъ сказалъ это во всякомъ случаѣ о Христѣ, чтобы показать, что все совершалось по Его желанію, такъ какъ Христосъ

говорить: *желаніемъ возжелать сію пасху ясти съ вами* (Лук. хіі, 15). Хотя это было и тяжело, однако было желаемымъ ради того, что должно было совершиться. Чтобы показать, что Онъ добровольно и по любви, а не по необходимости или противъ воли взощель на него (крестъ), и что этотъ былъ для Него желательнымъ, и весьма пріятнымъ, Христось говорить: *больши сея любве никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. хv, 13). Видишь ли, какъ Онъ открываетъ Свое желаніе, по которому Онъ желалъ креста, который Онъ называетъ даже славою (Іоан. хіі, 28, 32). *И вознесетъся и прогласится*. Прочіе же говорятъ: и подыметъся. Не со всѣми поднятыми, т. е., распятыми, пребываетъ слава, но напротивъ имъ принадлежитъ презрѣніе. Свое возношеніе Онъ отдѣляетъ отъ прочихъ, говоря: *егда вознесете Сына человѣческаго, тогда уразумѣете, яко Азъ есмь* (Іоан. viи, 28); потомъ: *егда Азъ вознесемъ буду, тогда вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. хіі, 32). То, что для остальныхъ было причиною проклятія, разрѣшало всѣ проклятія.

И вознесетъся згло: это указываетъ великое возношеніе; потомъ говорить: *прославится*. Итакъ, кто вознесся и кто прославился, когда былъ вознесенъ? Къ кому желаютъ іудеи примѣнить всѣ эти слова: къ Зоровавелю, или къ Даніилу, или къ народу, или къ Богу, Котораго почитаетъ весь міръ? *Якоже ужаснутся о тебѣ мнози*. Акила говорить: удивились. Симмахъ: изумились. *Тако обезславится отъ чловѣкъ видѣ твоей*. А другіе говорятъ: такъ поврежденъ. *И слава твоя отъ сыновъ чловѣческихъ*. Акила называетъ видѣ его лицомъ. Кто удивлялся Зоровавелю или народу? Хотя многіе удивлялись Даніилу, но видѣ его, который всегда считали прекраснымъ, не былъ безславнымъ. Во Христѣ же совершились оба эти чуда, потому что одни удивлялись Ему, а другіе имѣли къ Нему презрѣніе. Справедливо также говорится: *видѣ твоей*, потому что ради него, т. е., вида, они пренебрегали Его, говоря: *не сей ли есть тектоновъ сынъ?* Не называется ли мати Его Марія (ср. Марк. vi, 3)? То, что они удивлялись Ему, ясно изъ слѣдующихъ словъ: *николиже явился тако во Израили* (Мат. ix, 33), а потомъ: *воистинну Божій Сынъ бѣ сей* (Мат. ххvii, 54). Для того, чтобы все это не считалось за невѣроятное нами, имѣющими впоследствии говорить объ этомъ, пророкъ напередъ сказалъ объ этомъ: *обезславится, говорить*. Его считали имѣющимъ демоновъ, неистовымъ, считали соблазнителемъ народа, однако, Онъ никогда не показывалъ имъ лица Своего страшнымъ. Справедливо также сказано: *обезславится отъ чловѣкъ видѣ твоей*,—такъ какъ Богомъ Онъ не былъ презрѣнъ, но былъ прославленъ. Свидѣтельствуеть объ этомъ голосъ съ неба:

сей есть Сынъ Мой возлюбленный, Того послушайте (Марк. ix, 7). Не былъ презрѣнъ Богомъ тотъ, Кто все знаетъ ясно. Не былъ презрѣнъ и людьми, почитателями благочестія, но презрѣнъ тѣми, которые были только людьми, людьми, живущими не религіозною жизнью. Таковыя въ Его безславномъ лицѣ встрѣтили преткновеніе, — безславномъ, говорю, по человѣчеству, но не по божеству. Видѣ Христа не былъ безобразнымъ болѣе, чѣмъ видѣ всѣхъ людей. Но слава Его божества не настолькоъ являлась въ Его видѣ, насколько онъ (видѣ Его) былъ прекрасенъ по человѣчеству. Какое большее безславіе, какъ Богу показывать Себя человѣкомъ, Владыкѣ облекаться въ образъ раба? То и другое не исполнилось на Даніилѣ, потому что всѣ ему удивлялись, никто его не пренебрегалъ. Смотри теперь сперва на чудеса, потомъ на безславіе. Справедливо говорить пророкъ: *видѣ Его*, потому что видѣ креста былъ безславенъ и позоренъ. Когда видишь Его подверженнымъ оплеванію и заушенію, связаннымъ въ узахъ, терпящимъ безславіе креста и презрѣннымъ, то и тогда обращай вниманіе сперва на чудеса, а потомъ на безславіе. Самыя творенія познали распятаго Господа, такъ какъ они подвиглись и пришли въ смущеніе. Теперь же уразумѣй Его могущество: если Онъ, бывшій въ такомъ безславіи, привелъ въ такое замѣшательство твари, то тѣмъ болѣе это совершится тогда, когда Онъ придетъ въ величіи Своемъ, со славою Отца и съ ангелами. 885

15. *Тако удивятся языци мнози о немъ.* Хотя иные переводчики сказали иначе, однако, слѣдующія слова по LXX обозначаютъ, что народы удивятся настолько, что не произнесутъ слова, потому что здѣсь читаемъ: *и заградятъ царіе уста своя.* Всѣ читаютъ здѣсь тѣ же слова. Но Акила говоритъ: „цари закроютъ свои уста“, что значитъ то же самое. Пророкъ говоритъ не только о безславіи, но также и о томъ, что будетъ послѣ безславія. *Удивятся языци мнози о Немъ.* Эти слова нуждаются въ истолкованіи. *И заградятъ, говорить, царіе уста свои,* т. е., они удивятся, придутъ въ изумленіе, будутъ держать уста вытянутыми. Кто изъ невѣрныхъ не будетъ объятъ удивленіемъ? Прославленіе не препятствуетъ. Потому послѣ безславія и презрѣнія являються чудеса, чтобы обнаружилась сила креста.

Имъ же не возвѣстися о немъ, узрятъ, и иже не слышаша, уразумѣютъ. Когда это совершилось въ народѣ іудейскомъ? Но ко Христу все это примѣнимо какъ тогда, такъ и теперь. Гдѣ тѣ пророки, которые возвѣщаютъ о немъ (народѣ іудейскомъ), такъ чтобы всѣ впослѣдствіи увѣровали? Слова: *имъ же не возвѣстися о немъ, узрятъ* — означаютъ то же, что говорить Павелъ: *имже*

предъ очима Іисусъ Христосъ преднаписанъ бысть, распятъ (Галат. ш, 1). Велика сила Распятого, но велико и обвиненіе іудеевъ. Если уразумѣютъ тѣ, которые никогда не слушали пророковъ, говорившихъ о Христѣ, то что должно отвѣчать тѣмъ, предъ которыми совершилось столько чудесъ, каковыя даже и безъ пророчествъ могли привлечь созерцавшихъ? Они слышали слова пророковъ, глазами своими видѣли Его (т. е. Христа) и Его чуда, и однако не увѣровали. Напротивъ тѣ, хотя не видѣли Христа, и не слышали словъ пророковъ, увѣровали. Это удивительно, это—великое дѣло. Ужели все это ложно? Никакъ, но изъ самаго происшествія мы научаемся тому, что не ложно то, что предсказано было прежде многого времени. *И иже не слышаша, говорится, уразумѣютъ.* Уразумѣть—то же самое, что и вѣровать. Почему же они не увѣровали? Потому, что они впали въ гордость: гордость есть начало всѣхъ золъ.

ГЛАВА ЛІІІ.

387 1—2. *Господи, кто вѣрова слуху нашему, и мышца Господня кому открыся? Мышца Господня, т. е., знаменіе божественной силы.* Кто, говорить, вѣровалъ намъ? Пророкъ сказалъ это справедливо, потому что іудей не вѣровали даже евангелистамъ. *Господи, кто вѣрова слуху нашему?* То, что мы говорили, мы говорили не отъ себя, но возвѣщали слышанное. Справедливо сказано: *кто вѣрова.* необходима была вѣра, а не изслѣдованіе. Кто будетъ спрашивать у насъ объ основаніи? Ничего не должно говорить и возвѣщать, потому что сказанное удивительно, оно превышаетъ умъ. Пророкъ не говорить: никто не согласился, но: никто не вѣровалъ.

И мышца Господня кому открыся? Не думай, что это были только слова, такъ какъ тотчасъ послѣдовалъ свидѣтель происшествія. Однако они не видѣли и не слушали. Чудеса были недостаточны для того, чтобы они увѣровали, поэтому необходимо было откровеніе, такъ какъ нѣкоторые могли, а иные не могли видѣть предложенное зрѣлище. *Блаженни очи видящии, яже видите* (Лук. х, 23); а также: *на судъ Азъ въ міръ сей приидохъ, да невидящии видятъ и видящии слѣпи будутъ* (Іоан. іх, 39). Ясно, что всегда необходимо разумѣніе, иначе, когда нѣтъ силы словъ, то ни прочное свидѣтельство событій и ничто иное не можетъ убѣдить невѣрующаго человѣка. Смотри, какъ давно пророкъ предсказалъ то чудо, что іудей не вѣровали! *Возвѣстихомъ, яко отроча предъ*

нимъ, яко корень въ земли жаждущей. Акила говорить: онъ возстанеть, какъ молодой питомецъ предъ лицомъ его; Симмахъ: онъ возсталъ, какъ красота предъ нимъ; Θεοδοτιονъ: возстанеть предъ лицомъ его, какъ младенецъ. Пророкъ у нихъ отнимаетъ всякую оборону и того, что онъ сказали, было достаточно для того, чтобы ихъ не щадить. *Мышца Господня*: чтобы уразумѣли, что всѣ творенія суть дѣла Его крѣпкой мышцы. Кромѣ того, пророкъ говорить: *мышца*, чтобы показать, что Онъ есть сосуществователь съ Отцомъ и творить добродѣтель отъ Себя Самого: Онъ творить, что ни пожелаетъ, не потому, что имѣетъ повелѣнiе, подобно рабу, но потому, что обладаетъ равною силою, какъ Отецъ. *Яко отроча, яко корень въ земли жаждущей*. Акила говорить: какъ корень изъ невоздѣланной земли. Онъ былъ младенцемъ, но не такъ, какъ прочiе младенцы; *корнемъ*, — но въ земли жаждущей. Жаждущей землей пророкъ называетъ неискусобрачную Дѣву, чуждую всякаго супружескаго смѣшенiя и росы сѣмени. Этого одного было достаточно, чтобы привлечь ихъ къ Себѣ. Въ божествѣ ли только Своимъ Онъ пришелъ, или явился вмѣстѣ и какъ совершенный человекъ? Не ѣлъ ли Онъ съ ними, и не возрасталъ ли среди нихъ? Не жилъ ли Онъ съ ними тридцать лѣтъ? Онъ никогда не отдѣлялся отъ общества людей, чтобы не приводить ихъ въ недоумѣнiе, и въ то же время не былъ ниже прочихъ, чтобы не подумали, что Онъ одинаковъ и подобенъ большинству. Какъ отрочъ, Онъ былъ равенъ прочимъ, но какъ *корень въ земли жаждущей*, Онъ превосходилъ прочихъ. *Нѣтъ вида Ему, ниже славы*. Акила говорить: нѣтъ Ему вида, ни великолѣпiя. Симмахъ: у Него нѣтъ ничего достойнаго почести. *И видѣхомъ его, и не имяше вида, ни доброты*. Что ты говоришь? Ужели Онъ былъ такъ безобразенъ? Не должно говорить этого, говорить пророкъ. И я покажу это тебѣ ясно изъ послѣдующаго. *Ниже славы*: лишенiе славы я называлъ безобразнымъ видомъ, потому что Онъ не отказался явиться въ низменномъ образѣ. Онъ родился отъ бѣдной Дѣвы, потомъ предалъ Себя мученiямъ, терпѣлъ, что Его называли имѣющимъ демона и соблазнителемъ, и не желалъ мстить Своимъ врагамъ. Иногда, удаляясь, Онъ обходилъ многiя мѣста, сопровождалъ на пути спутниковъ, для того, чтобы показать Свое смиренiе, а не хвастовство. Не только должно искать славы, но также должно принимать и безчестiе, изъ котораго происходитъ слава. Какой вредъ принесло Ему безчестiе или, лучше, какъ полезно было смиренiе для Его превосходства? Если ты желаешь видѣть Его, какъ Бога, то изслѣдуй. Но ко всему этому прибавь многое другое, и такимъ образомъ ты найдешь Его силу равною Отцу. Когда пророкъ сказали: *нѣтъ вида*,

ниже славы, то, чтобы кто не подумалъ, что Онъ лишень всякой славы, онъ прибавилъ: *видѣхомъ, и не имѣше вида, ни доброты*,—показывая, что Ему былъ присущъ видъ не по нашему разуму, и что мы не можемъ созерцать Его такъ, какъ достоинъ созерцаемый. Но что Онъ былъ славенъ, это подтвердилъ Самъ Христосъ, говоря: *Отче, прослави Мя славою, юже имѣхъ у Тебе прежде мѣръ не бысть* (Іоан. хvii, 5). Иначе, пророкъ назвалъ безобразною славою видъ креста.

3—6. *Яко видѣ Его умаленъ паче сыновъ человеческихъ*. Видишь ли, какому безчестію Онъ подвергся? *Паче сыновъ человеческихъ*: не только вслѣдствіе воплощенія, но также и потому, что Онъ потерпѣлъ смерть, безчестіе и проклятіе. Онъ былъ объявленъ виновнымъ въ нарушеніи закона, былъ осужденъ, какъ злодѣй, погому *видѣ Его умаленъ паче сыновъ человеческихъ*. И Онъ былъ умаленнымъ не только по причинѣ способа осужденія, но также и по причинѣ обычныхъ наказаній.

Съ незаконными вмѣкися. Видишь ли, пророку часто предносится предъ глазами не славное, но исполненное безчестія? Какимъ образомъ Онъ не поколебался? Пророкъ говорилъ о безчестіи, какъ будто бы оно было исполнено славы. (При этомъ пророкъ является) не ниже апостоловъ, потому что всѣ они единодушно возвѣщали крестъ, ничего не уменьшали. Если они говорили о чемъ болѣе пространно, то это о безчестіи, узахъ, о бичеваніяхъ, о посмѣянїяхъ и поношенїяхъ; объ этомъ они возвѣщали преимущественнѣйшимъ образомъ. Кромѣ того, апостолы вѣровали, что сила Рясятаго божественна, такъ что не пренебрегали возвѣщать ни о какомъ безчестіи. Исполненное славы и чести не могло совершить добродѣтели столь всеобщей. Если бы дѣло совершилось не такимъ образомъ, то было бы нисколько не удивительно совершить славное посредствомъ славнаго. Но удивительно то, что въ то время, какъ одна противоположность противопоставляется другой противоположности, въ данномъ случаѣ (одна) противоположность имѣетъ большую силу, чѣмъ другая (соотвѣтствующая) противоположность.

130 *Человѣкъ въ язвъ сый и въдыи терпѣти болѣзни*. Такъ какъ пророкъ нѣсколько разъ сказалъ, что у Него нѣтъ вида, ни доброты, то чтобы не подумали, что это сказано по причинѣ Его безобразія, онъ прибавляетъ: *человѣкъ въ язвъ сый и въдыи терпѣти болѣзни*, т. е., преслѣдованія, притѣсненія, коварство. Поистинѣ, велика премудрость переносить болѣзни и велика сила. Болѣзнями здѣсь пророкъ называетъ слабости, грѣхи, лукавство. *Въдыи*, говорить, *терпѣти болѣзни*,—слабости и грѣхи учениковъ, такъ какъ одинъ называлъ Его имѣющимъ демона, другой соб-

лазнителемъ, а остальные—врагомъ Божиимъ; Онъ же переносилъ терпѣливо такую слабость умовъ. Язвами, мнѣ кажется, пророкъ называетъ или печаль, или скорби отъ наказаній. Если кто-либо здоровый переноситъ пороки другихъ, то это весьма удивительно; тѣмъ болѣе удивительно, когда такой человѣкъ, обремененный какою-либо болѣзнью, переноситъ безчинства другихъ, въ то время, какъ они огорчаютъ его, нападая на него. Іовъ не могъ переносить насмѣшекъ друзей. Объ Немъ же (о Христѣ) пророкъ говоритъ: *человѣкъ въ язвъ сый и въдыи терпѣти болѣзми*. Іудеи, когда находились въ притѣсненіяхъ, то не призывали даже имени Божія, а Онъ (Христосъ) показываетъ двоякое дѣйствіе силы: Самъ будучи пригвожденъ ко кресту, Онъ переносилъ Свои скорби и вмѣстѣ съ тѣмъ искуплялъ наказанія другихъ. Для того, чтобы кто-либо переносилъ скорби другихъ, необходимо, чтобы онъ самъ не имѣлъ скорби. Но не такъ, говоритъ пророкъ, Онъ (Христосъ): *въ язвъ сый*, переносилъ слабость другихъ. Его ударяли кулаками, огорчали, мучили, но Онъ понесъ грѣхи другихъ; Онъ умиралъ, и разрѣшалъ смерть другихъ. Нисколько не удивительно было бы, если бы такія чудеса совершилъ чистый безтѣлесный Богъ; а потому пророкъ говоритъ: *человѣкъ въ язвъ сый и въдыи терпѣти болѣзми*. Онъ не только человѣкъ, и не только Богъ, и это мы познаемъ изъ этихъ самыхъ словъ; пророкъ не сказалъ: „терпѣть“, но: *въдыи терпѣти*: Онъ вѣдаетъ это по Своей природѣ и отъ начала. *Яко отвератися лице Его, безчестно бысть*, говоритъ, *и не вѣжнися*. Другіе говорятъ: Онъ былъ обезображенъ, мы не вѣнили Его, т. е.: Онъ былъ презрѣнъ, ненавидимъ, презираемъ и ниво что вѣняемъ всѣми. Говоря: *въ язвъ сый*, пророкъ говоритъ о Его безчестіи. Однако, Онъ Самъ думалъ, что безчестіе не есть безчестіе, и презрѣніе не есть презрѣніе. Или, какъ говорятъ другіе переводчики: по причинѣ безчестія мы не вѣнили Его.

Сей грѣхи наша носитъ и о насъ болѣзнуетъ. Подверженный многимъ мученіямъ, Онъ, однако, всѣ ихъ претерпѣлъ ради насъ. Смотри, Онъ оплакалъ Іерусалимъ и, возмущившись духомъ, глубоко вздохнулъ и потомъ вызвалъ изъ гроба Лазаря, а также пришелъ въ возбужденіе по причинѣ Іуды: *единъ*, говоритъ, *отъ васъ предастъ Мя* (Мат. ххvi, 21). Онъ возмущился духомъ не потому, что Іуда намѣренъ былъ предать Его,—иначе, какъ же Онъ могъ сказать Отцу: *прииде часъ, прослави Сына Твоего* (Іоан. хvii, 1)?—но потому, что видѣлъ предателя имѣющимъ оставить собраніе двѣнадцати апостоловъ, и видѣлъ іудеевъ имѣющими быть разсѣянными по вселенной. Онъ скорбѣлъ не о Своихъ скорбяхъ, но объ ихъ обстоятельствахъ; и вмѣстѣ съ тѣмъ насъ научаетъ

горевать о несчастіяхъ другихъ. Не потому Онъ мучается, что былъ преданъ наказаніямъ, но затѣмъ, чтобы показать, что тѣ, ради которыхъ Онъ претерпѣвалъ такія наказанія, не будутъ имѣть въ Него вѣры, что ясно показываетъ, говоря: *Иерусалиме, Иерусалиме, колькраты восхотѣхъ собрати чада твоя, и не восхотѣсте; се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ* (Мат. ххш, 37, 38).

И мы вмѣняхомъ Его быти въ скорбѣхъ, въ язвъ и во озлобленіи, какъ бы отъ Бога. Справедливо сказано, что мы вмѣнили Его „какъ бы отъ Бога“, потому что Богъ не принуждалъ Его къ тому ни необходимостью, ни силою, но Онъ Самъ предаль Себя добровольно за наши грѣхи. *Аще Сынъ еси Божій, скиди со креста* (Мат. ххvii, 40), говорили іудеи. Но все это ради васъ, чтобы исполнилось сказанное; и мы не вмѣняхомъ Его. Рѣчь шла не о страданіи и скорбяхъ, но напротивъ, объ исцѣленіи и спасеніи, потому что говорить пророкъ: *той же язвѣ бысть за грѣхи наша и мученъ бысть за беззаконія наша. Той, говоритъ, мученъ бысть.* Справедливо во многихъ мѣстахъ Онъ показываетъ язвы рукъ и тѣла, причиненныя крестомъ. Было ли это язвами и скорбями для Него? Никакъ, говоритъ, — Онъ пришелъ для этого добровольно, Онъ желаніемъ возжелалъ этого. *Наказаніе мира нашего на Немъ, язвою Его мы исцѣльхомъ, т. е.:* Его ученіе и страданіе дали намъ миръ. *Язвою Его мы исцѣльхомъ.* О какомъ исцѣленіи говоришь ты? Объ исцѣленіи тѣла? Никакъ, но объ исцѣленіи душъ.

392 *Вси яко овцы заблудихомъ.* Онъ говоритъ о томъ исцѣленіи, которое отвращаетъ отъ заблужденія. Мы блуждали не одинъ или два, но всѣ. Если ты скажешь, что іудеи не были въ заблужденіи, то Самъ Христось говоритъ: *нѣсмь посланъ, токмо ко овцамъ погибшимъ дома Израилева* (Мат. хv, 24). Видишь ли: исцѣленіе креста совершилось какъ за нихъ, такъ и за языковъ. О какомъ исцѣленіи говоритъ пророкъ? О возвращеніи ли изъ вавилонскаго плѣна? Никакъ, но объ обращеніи душъ отъ заблужденія къ истинѣ. *Человѣкъ отъ пути своего заблуди.* Велико и не сказано было заблужденіе: каждый безъ принужденія заблудился отъ своего пути; не только блуждали въ чужой землѣ, но и въ своей странѣ, и въ своемъ городѣ заблудились отъ истины. *И Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ. И той, зане озлобленъ бысть, не отверзаетъ устъ своихъ.* Чтобы ты не думалъ, что все это пришло на Него ради Его грѣховъ, пророкъ говоритъ: *Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ.* Ради насъ, говоритъ, а не ради своихъ грѣховъ Онъ оказался какъ злодѣй. *И той, зане озлобленъ бысть, не отверзаетъ устъ своихъ.* Почему же Онъ молчалъ и не давалъ отвѣта? Если свидѣтельство Его дѣлъ не могло

склонить ихъ, то тѣмъ менѣе могли сдѣлать это слова. Даже судъ не могъ убѣдить ихъ (иудеевъ), но они, какъ господа, противъ закона приготовили Его смерть, будучи настолько яростными, что, хотя бы Онъ и отвѣчалъ, они однако не послушали бы. Молчаніе могло освободить Его отъ креста. Но Онъ молчалъ также и потому, что они сдѣлались совершенно недостойными Его отвѣта: ни сонъ жены Пилата, ни удавленіе предателя, ни краска стыда лжесвидѣтелей, ничто иное не могло преклонить ихъ ума. Вы распинаете Его, — почему же вы взываете къ кесарю?

6—8. *Яко овца на заколеніе ведеса*, показывая Свою кротость не только всѣмъ прочимъ, но и самую смертью. Мнѣ кажется, что пророкъ назвалъ Его овцой не только потому, что Онъ молчалъ, но и потому, что Онъ былъ жертвою; и Симмахъ говоритъ: и жертва пришла для жертвоприношенія. Молчаніе тѣхъ, которыхъ ведутъ на смерть, должно имѣть малое дѣйствіе, такъ какъ они молчатъ вслѣдствіе страха. Но молчаніе Того, отъ однихъ словъ Котораго державшіе Его пали на землю, было велико. *Кого ищете, рече имъ, и всѣ идоша вспять и падоша на земли* (Іоан. XVIII, 4—7). Какой отвѣтъ былъ больше этого? Какія слова — болѣе сильными? Ты видѣлъ силу, смотри также и на кротость. Какъ Онъ силенъ, какъ кротокъ! Не только отъ силы, но и отъ самой кротости намъ можно познать Его божество. *Яко агнецъ предъ стригущимъ* связанный, говоритъ, *такое не отверзаетъ устъ*. Однако, Онъ отверзалъ Свои уста и говорилъ. Но чтобы показать Свое смиреніе, Онъ никогда не употреблялъ жестокихъ и суровыхъ выраженій. *Аще злѣ глаголахъ, свидѣтельствуй о злѣ*, говоритъ, *аще ли добръ, что Мя биеши* (Іоан. XVIII, 23)? Такой отвѣтъ былъ кротче самаго молчанія. И мы или ничего не будемъ отвѣчать, или же будемъ отвѣчать смиренно.

Во смиреніи судъ Его взятся, — такъ какъ Онъ предался такому смиренію, что не позволяли Ему говорить, чтобы совершенно отдалить отъ Него судъ. Вы знаете, что даже у незначительныхъ и у людей самыхъ преступныхъ не отнимается право защиты и право говорить по законамъ, такъ чтобы они были совершенно лишены помощи права. Онъ же, по причинѣ Своего великаго смиренія, ничего не говорилъ на судѣ. Смотри: пророкъ, кромѣ того, прибавляетъ и нѣчто пріятное, относительно слова крестнаго, именно, возвѣщеніе о чудесахъ: *родъ же Его кто исповѣсть? Яко вземлется отъ земли животъ Его*. Что ты говоришь? Не о чловѣкѣ ли ты говоришь? Если Онъ только чловѣкъ, то почему никто не могъ повѣдать о Его рожденіи? Невозможно, говорить. Но чтобы не было преткновенія, вслѣдствіе того, что такое величайшее смиреніе совершалось на крестѣ, смотри, какимъ обра-

зомъ пророкъ снова поднимаетъ насъ и показываетъ намъ Его силу, именно: хотя Онъ подверженъ былъ этимъ мученіямъ, однако *взятся отъ земли животъ Его*; Онъ Самъ живетъ въ Богѣ, по сказанному: *животъ нашъ сокровенъ въ Божѣ со Христомъ* (Колос. III, 8).

Яко взятся отъ земли животъ Его. Кто былъ человѣкомъ безъ того, чтобы не родиться? Пусть постыдятся еретики, хулящія слова пророка. Пусть никто не говоритъ о вѣчномъ рожденіи, потому что оно сокровенно; я же говорю о томъ рожденіи которое совершается въ мірѣ. Какимъ образомъ человѣкъ рождается отъ Дѣвы? Какимъ образомъ безъ плотскаго соитія возможно зачатіе? Какимъ образомъ безъ мужа—отрокъ, и безъ супружескаго сношенія—потомство? Кто изъяснить? *Обрътесея*, говорится, *имущи во чревтѣ* (Мат. I, 18). Не показанъ образъ зачатія, но сказано: *Духъ Святой найдетъ на тя, и сила Вышняго оскитъ тя, тѣмъ же и раждаемое свято, наречется Сынь Божія* (Лук. I, 35). Но развѣ, скажутъ, это тебѣ не кажется извѣстнымъ, и развѣ не знаютъ всѣ этого? Итакъ, когда обратятся къ такому возраженію, мы изслѣдуемъ слѣдующее: *Духъ Святой найдетъ* (Лук. I, 35). Духъ Святой, говорятъ, совершилъ это. Но скажи: какимъ образомъ Онъ это совершилъ? Такъ ли, какъ Богъ сотворилъ Адама? Но это является несообразнымъ. Изъ сѣмени человѣка? Да не будетъ, и говорить это есть великое нечестіе. Такъ ли, какъ Еву—изъ ребра? Конечно не такъ. Извлекъ ли Онъ что-либо изъ утробы и образовалъ ли? Я не допускаю и этого. Но ужели безъ Дѣвы? И это не прилично; тогда невозможно говорить, что Онъ принялъ отъ Нея плоть. Итакъ, какимъ же образомъ? Я прежде другихъ исповѣдую свое незнаніе: я говорю, что я не знаю. Не изслѣдуй неиспытимаго, что сокрыто. Я говорю, что Онъ принялъ плоть отъ Дѣвы, и исповѣдую, что это была истинная плоть. А какимъ образомъ Онъ принялъ отъ Нея, я этого знать не могу. Я не мудрѣ пророковъ и не разумѣ Святого Духа, Который говорилъ устами пророка. Духъ, знающій, *яже суть Божія*, какъ духъ человѣка, знающій, *яже въ чловѣцѣ* (ср. I Кор. II, 11), не сказалъ ничего болѣе, какъ только: *родъ же Его кто исповѣсть?* Я и ты—кто такіе, чтобы изслѣдовать неизслѣдуемое и спрашивать о несказанномъ? Если человѣкъ не можетъ изъяснить Его временнаго рожденія, которому свидѣтелями безчисленные ангелы, пророки и всѣ творенія, которое было почти подобнымъ нашему, такъ какъ Онъ былъ по чловѣчеству во всемъ подобенъ намъ, за исключеніемъ грѣха, то кто настолько безуменъ и безразсуденъ, чтобы осмѣлиться изслѣдовать непосредственное, несказанное и вѣчное рожденіе?

Онъ не отъ этой жизни: *яко вземлется отъ земли животь Его*. Какимъ же образомъ *вземлется отъ земли животь Его*? Конечно, говорить, смерть Его была не по подобію нашей природы, такъ какъ Его тѣло не было подвержено грѣховному закону, чтобы понести смертное наказаніе ради грѣха, но Онъ былъ мучень ради грѣховъ другихъ: *тѣмъ же и Богъ Его превознесе* (Филип. II, 9). Видишь ли, какое благо быть мучимымъ за другихъ? Но мы, скажутъ, какимъ образомъ удостовѣримся, если рожденіе Его неизреченно, *животь Его вземлется отъ земли*, мы Его не видимъ и не понимаемъ Его рожденія? Пророкъ говоритъ это, чтобы жестоковѣрные и неразумные научились, что Онъ умеръ по плоти, но не по божеству. Онъ не оставался между мертвыми, но жилъ у Бога, по сказанному: *яко не оставися душа Его во адъ, ни плоть Его видѣ истлѣнія* (Дѣян. II, 31),—такъ что ясно, что это относится къ божеству. Онъ умеръ не за свои грѣхи, но за грѣхи другихъ,—смертною природою, но не живою. *Отъ беззаконія людей Моисъхъ ведеса на смерть*. Симмахъ говоритъ: ради беззаконій людей Моисъхъ.

9—12. *И дамъ злѣйшихъ вмѣсто погребенія Его, и богатыхъ вмѣсто смерти Его*. Этими словами пророкъ обозначаетъ опустошеніе города, который справедливо былъ разрушенъ римлянами. Богъ предалъ его вмѣсто погребенія Его. Вмѣсто погребенія кого, іудей? За чью смерть? Эзра, Зоровавель, Исусъ Иоседекъ и другіе равные имъ умерли и были погребены; и ты не можешь говорить, что городъ разрушенъ ради погребенія и смерти ихъ. Справедливо сказалъ пророкъ: *дамъ злѣйшихъ; нѣтъ ничего злѣе народа іудейскаго*. *Вмѣсто погребенія Его*,—такъ какъ они по причинѣ погребенія достойны были великихъ наказаній, не потому, что Онъ былъ погребень, но потому, что они не желали и не позволяли Его погребенія. Если бы не случилось ничего иного, то только ради погребенія Его они не были достойны прощенія. Ихъ осудилъ не только крестъ, но и погребеніе, хотя самый крестъ былъ достаточень для ихъ осужденія. Если бы не случилось никакого иного чуда, то только исповѣданіе разбойника могло побудить ихъ къ раскаянію. Впрочемъ, можетъ быть, они скажутъ, что они не слышали такого исповѣданія и не видѣли послѣднихъ чудесъ? Но умирающій воскликнулъ *велиимъ гласомъ и испусти духъ* (Мат. XXVII, 50). Не такъ ведутъ себя прочіе, которые близки къ смерти: ихъ сила оставляетъ ихъ мало-по-малу, потомъ исходитъ духъ, такъ что они не знаютъ напередъ конца жизни. Можетъ быть (іудей) скажутъ: мы не слышали даже голоса. Почему же они опускаютъ разодранную завѣсу, распавшіяся скалы, землетрясеніе и помраченные лучи солнца? Но тогда, ска-

жуть, Онъ былъ еще живъ. Если бы ты видѣлъ кого-либо по смерти творящимъ таковое, то не поразился ли бы ты удивленіемъ и вмѣстѣ страхомъ? Но развѣ ты, іудей, самъ не просилъ судью, чтобы поставилъ воиновъ для бдительной охраны? Вѣдь, ты самъ оградилъ стражами умершаго,—скажи же теперь свое мнѣніе. Не было никого изъ учениковъ, никакого евангелиста; ты самъ, іудей, своею рукою запечатавъ гробъ, самъ поставилъ стражей, которые не благоволили къ Нему, но были противниками и невѣрующими, которые не видѣли чудесъ и не знали пророковъ. Если же Онъ убѣдилъ разбойника, то тѣмъ болѣе могъ убѣдить васъ, у которыхъ были въ рукахъ пророчества. Если Онъ привлекъ къ Себѣ воиновъ, то тѣмъ болѣе могъ привлечь къ Себѣ васъ, всегда слушающихъ Моисеевы законы. Но скажи: развѣ вы не видѣли никакого чуда во время распятія? Развѣ мало того, что увѣривалъ разбойникъ? Воины били себя въ грудь, сотникъ былъ удивленъ. Но однако они, іудей, отвергли все таковое. *Дамъ злѣйшихъ вмѣсто погребенія Его*,—не только потому, что они убили, но и потому, что, хотя они могли уразумѣть всѣ эти чудеса, они не захотѣли. *И богатыхъ вмѣсто смерти Его*. Пророкъ называетъ ихъ (іудеевъ) богатыми, потому что въ то время они были богаче прочихъ людей, по причинѣ великаго обилія плодовъ; кромѣ того, они были богаты духовно, прежде чѣмъ совершили зло, потому что Богъ имѣлъ о нихъ большее попеченіе, чѣмъ о прочихъ.

Яко беззаконія не сотвори. Слѣдуетъ ли думать, что это сказано относительно народа, какъ и тѣ слова: *дамъ злѣйшихъ вмѣсто погребенія Его?* Здѣсь имъ также должно уступить. *Нижѣ обрѣтется лествица во устѣхъ Его.* Но вотъ говорится: *нѣсть чловѣкъ праведенъ на земли, иже сотворитъ благо и не согрѣшитъ* (Екклес. vii, 21); а потомъ: *нѣсть чловѣкъ, иже не согрѣши языкомъ своимъ* (Ис. сын. Сир. xix, 17). Что должно сказать объ этихъ словахъ: *все, яко овцы, заблудихомъ, чловѣкъ отъ пути своего заблуди?* Чтобы ты не думалъ, что пророкъ, говоря „все“, сказалъ это слово о большинствѣ, а не о всѣхъ, онъ говоритъ: *каждо отъ пути своего заблуди*,—всѣ вмѣстѣ и каждый въ отдѣльности, чтобы понимали, что все это совершилось относительно Его. Онъ Самъ предсказалъ, что это будетъ относительно Его: такъ это было и исполнилось. Если же не такъ, то скажи, іудей, ты, который съ такимъ прилежаніемъ убилъ беззаконнаго чловѣка: почему же ты подвергся такимъ наказаніямъ? Во время Моисея виновные въ идолослуженіи подвергались смерти по причинѣ ревности Божіей, и такимъ образомъ былъ умилостивляемъ гнѣвъ Божій. Теперь же, если ты не былъ виновенъ, если ты, почитая добродѣтель,

по закону справедливости, убилъ челоуѣка, противнаго Богу, пренебрегающаго законы, то почему ты подвергся наказанію? Финеешь убилъ и былъ оправданъ. Надлежало и тебѣ быть оправданнымъ. Ты также заботился о славѣ Божіей. Развѣ не слѣдовало получить тебѣ награду за твое стараніе и за твою заботу? Но, говоритъ онъ, мы наказаны теперь за грѣхи. За какіе же грѣхи? Развѣ за грѣхъ золотого тельца? За золотыхъ телицъ? Развѣ за убитыхъ мальчиковъ и за принесенныхъ въ жертву дочерей? Не преслѣдовали ли вы обольстителей и обманщиковъ Іуду и Ѳевду? Почему же вы не получили великихъ наградъ, какъ заботившіеся о законахъ? Никто не можетъ сказать, что вы обнаружили попеченіе только относительно Его; но (вы обнаружили его) также и относительно учениковъ, которые послѣдовали за Нимъ: вы побии камнями Стефана, убили Іакова, подвергли многимъ мученіямъ Павла. Между тѣмъ, въ то время, когда вы это дѣлали, среди васъ не было ни одного идолослужителя.

И Господь хочетъ очистить Его отъ язвы Его. Чтобы ты, услышавъ о смерти Его и о погребеніи во гробъ, не прилѣплялся своимъ умомъ только къ этому, пророкъ прибавляетъ прикровенное слово о „воскресеніи“, касаясь котораго выше, онъ сказалъ: *вземлется отъ земли животъ Его*; здѣсь же говоритъ: *Господь хочетъ очистить Его отъ язвы Его*, такъ что показываетъ тѣло Его свободнымъ отъ истлѣнія, по сказанному: *тѣло Его не видѣло истлѣнія* (Дѣян. II, 31), такъ какъ Онъ не былъ виновенъ. Если же Онъ удержалъ знаки язвъ, то ты не думай, что Онъ отъ этого былъ ниже, такъ какъ это было для утвержденія твоей вѣры: *осяжите, сказали, и видите, яко духъ плоти и кости не имать, якоже Мене видите и муца* (тѣло и кости) (Лук. XXIV, 39). Такимъ образомъ Онъ показалъ, что Онъ воззвалъ Свое тѣло къ жизни прежде, чѣмъ оно подверглось тлѣнію и разложенію. Кромѣ руб- 398 цовъ ранъ, которые оно удержало для утвержденія учениковъ въ вѣрѣ въ воскресеніе, на святомъ Его тѣлѣ не обрѣталось никакого порока.

Аще дадите о грѣсѣхъ, душа ваша узритъ стѣмя долгоживотное. Подтвердивъ то, что Онъ, Христось, умеръ за ихъ, а не за Свои грѣхи, и что они понесутъ наказаніе, пророкъ также указалъ и на ихъ признаніе: что если они только пожелають, то можетъ совершиться ихъ освобожденіе отъ наказанія. Что означаютъ эти слова: дать о грѣсѣхъ? Онъ не спрашиваетъ ни золота, ни серебра, а ищетъ только одного: *вѣруйте, да очиститесь отъ грѣсѣхъ вашихъ* (ср. Дѣян. III, 19).

И хочетъ Господь рукою Своею отъяти болѣзнь отъ души Его,

явити Ему святъ и создати разумъ, благо служити многимъ. Все это свойственно мудрости и разумѣнію, но отъяти болѣзнь означаетъ воскресеніе. *Оправдати праведнаго*—явить правду Его. Такъ какъ сказано: *оправдати* не его, но *праведнаго*, то ясно, что Онъ показалъ праведнымъ для всѣхъ неизвѣстнаго многимъ. *Благо служити*, т. е.: Онъ послѣдовалъ закону обрѣзанія. Даль знаменіе Своего обрѣзанія Самъ Господь всяческихъ, Который принялъ служеніе раба, умылъ ноги учениковъ и отеръ лентіемъ. Онъ былъ Господомъ и Творцомъ тѣхъ, которымъ Онъ хорошо служилъ. *Не прииде*, говорится, *да послужатъ Ему, но послужити* (Мат. xx, 28); а также: *кто болій: возлежай ли или служай? Азъ же посредъ васъ есмь яко служай* (Лук. xii, 27). Почему Онъ и принялъ видъ раба, въ которомъ Онъ хорошо служилъ многимъ. Что означаютъ эти слова: *рукою Его*? Нѣкоторые говорятъ: въ рукѣ Христа пребываетъ сила, чтобы о Немъ не думали, что Онъ силенъ отъ кого-либо иного; что Онъ ни желалъ, все дѣлалъ Своею силою. *Отъяти скорби отъ души Его*: вѣра многихъ нѣсколько отнимаетъ отъ скорби Его. Хотя Онъ страдалъ по человѣчеству, однако Онъ многихъ привлекъ къ Себѣ. *И грѣхи ихъ той понесетъ*: праведникъ никогда не наказывается за грѣхи. *Сего ради той наслѣдитъ многихъ*: яко, говорится, *аще единъ за всѣхъ умре, то убо вси умроша; Христосъ же за всѣхъ умре, да живущіи не ктому себѣ живутъ* (2 Кор. v, 14—15); потомъ: *не себѣ будете жить* (ср. Рим. xiv, 7—8); а также: *кѣсте свои, куплены есте цѣною* (1 Кор. vi, 19, 20); *аще бо живемъ, аще умираемъ, Господни есмь* (Рим. xiv, 8); *да живущіи не ктому себѣ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. v, 15). Для того, чтобы ты не думалъ, что пророкъ сказалъ только о будущемъ, а не о прошедшемъ, онъ прибавляетъ: *и грѣхи ихъ Той понесетъ*. Акила говоритъ: подыметъ. Симмахъ говоритъ: поведетъ.

Сего ради той наслѣдитъ многихъ и крѣпкихъ раздѣлитъ корысти, т. е., корысти сатаны. Онъ побѣдилъ и принялъ доспѣхи сильнаго. Хорошо сказано: *раздѣлитъ*. Онъ раздѣлилъ, потому что нѣкоторымъ изъ Своихъ апостоловъ далъ языковъ, а инымъ обрѣзанныхъ. *Зане предана бысть на смерть душа Его и со незаконными вмѣнися*. Одинъ изъ переводчиковъ говоритъ: Онъ вмѣненъ былъ между вредными. (Онъ былъ преданъ) *на смерть*, не безъ пользы, но для того, чтобы поднять ихъ. Видишь ли пользу смерти, видишь ли плоды креста? Смерть, говорятъ, не была сообразною. Она была совершенно сообразною для Него, потому что Своею смертию Онъ становится Владыкою всѣхъ живыхъ. Эта смерть была исполнена безчестія. *Помянухомъ*, говорятъ іудеи, *яко льстечъ онъ рече еще сый живъ: по триехъ дняхъ востану* (Мат.

ххvii, 63). Хорошо сказано: *со незаконными вмѣнися*, такъ какъ Онъ Самъ не былъ незаконникомъ.

И той грѣхи многихъ вознесе. А прочіе говорятъ: *принялъ. И за беззаконія ихъ преданъ бысть*. Акила говоритъ: пошелъ навстрѣчу осмѣивающимъ Его; Симмахъ: противорѣчащимъ. Θεοδοτιῶν: и Онъ будетъ мучить нечестивыхъ. Смотри, какъ часто пророкъ предостерегаетъ, чтобы не было у кого-либо преткновеція. Какимъ образомъ какой-либо незаконникъ можетъ понести и изгладить грѣхи другихъ? Не по той ли причинѣ Онъ преданъ былъ смерти, что ненавидѣлъ грѣхи? Для того, чтобы изгладить ихъ, Онъ добровольно умеръ. Почему, однако, сказано: *поднялъ, или вознесетъ*? Для того, чтобы обозначить крестъ, потому что на немъ былъ пригвожденъ ко кресту грѣхъ; крестомъ были разрѣшены грѣхи.

ГЛАВА LIV.

1 — 3. *Возвеселися неплоды неждающая*. Акила говоритъ: 400 хорошо пой благословеніе, громко кричи. *Возгласи и возопій, нечревоболѣвая*: не стыдись своего безчестія. *Яко многа чада пустыя, паче нежели имущія мужа*. Рече бо Господь тако: *разшири мѣсто кущи твоя и дворовъ твоихъ*. Другіе говорятъ: *дворы палатокъ твоихъ. Водрузи, не пощади*. Акила говоритъ: они распространятся и не разрушатся. *Продолжи узя твоя*. Акила говоритъ: соедини веревки твои. *И колія твоя укрупни*. *Еще на десно и на лѣво простри: и стѣмя твое языки наслѣдять, и грады опустѣвшія населлиши*. Этими словами обозначается возвращеніе. Это въ дѣйствительности исполнилось въ церкви, потому что она была лишена добродѣтели и не могла давать никакого плода. Видишь ли, какой оборотъ приняло дѣло? Она стала иною, чѣмъ была.

Не бойся, яко посрамлена еси, ниже устыдишия, яко укорена еси. Я не въ вѣкъ гнѣваюсь, Я могу сотворить то, что не существуетъ, потому что Я сотворилъ то, что существуетъ. Ты была въ безчестіи, но потомъ ты не будешь находиться во власти кого-либо, освободишься отъ позора, и Я сдѣлаю тебя подобною тому, который никогда не подвергался мученіямъ.

Срамоту твою забудеши, и укоризны вдовства твоего не помянеши кому. Богъ даруетъ такія благодѣянія, что они не только удаляютъ скорби, но и самую память о скорбяхъ. Таково именно превосходство даровъ Божіихъ. *Яко Господь творяй ти сіе, Господь*

401 *Саваоѣ имя Ему; Самъ Богъ всей земли прозовется.* Велико обѣщаніе и дивенъ вѣстникъ. Не удивляйся этому, потому что тотъ, кто совершаетъ все это, есть Господь, Которому все легко, и тотъ, кто будетъ сохранять тебя, *Самъ Господь Богъ всей земли прозовется;* прозовется, т. е., когда это исполнится. Итакъ, пророкъ говорить о церкви, потому что все это исполнилось въ церкви. Когда Богъ языковъ прозвался Богомъ всей земли, если не во время Своего пришествія? Имя идолослуженія совершенно изглажено и всѣ призваны во имя Христово.

6—7. *Не яко жежу оставлену и малодушну призва тя Господь.* Симмахъ и Θεодотіонъ говорятъ: притѣсенную. Хотя отъ начального возраста ты была такою, что ненавидѣла миръ, но, говорить, не будетъ того, чтобы Я всегда имѣлъ къ тебѣ ненависть; ты была ненавидима лишь на время. Любовь бываетъ трудной относительно женщинъ, ненавидимыхъ въ цвѣтущемъ возрастѣ, потому что каждая женщина, какова она ни есть, подходяща для того, чтобы ее любили отъ юности; потому пророкъ здѣсь говорить: *на время мало оставихъ тя, а съ милостью великою помилую тя.* Акила говорить: совокушлю тебя; Θεодотіонъ говорить: соберу тебя. Такая женщина, вмѣсто того, чтобы быть любимой, скорѣе пребываетъ въ забвеніи. Но ты будешь пользоваться Моимъ великимъ милосердіемъ. То, что Я оставилъ тебя на нѣкоторое время, есть знакъ любви и причина великой милости. Часто бываетъ милосердіе тогда, когда прогнѣвавшійся отлагаетъ свой гнѣвъ.

8. Во время *мало отвратихъ лице Мое отъ тебе.* Симмахъ говорить: во время мало была ярость твоя. *И въ милости отъчной помилую тя, рече избавивый тя Господь отъ воды, яже при Нои.* А другіе говорятъ: какъ во дни Ноя, — потому что Онъ сохранилъ всю человѣческую породу, сохранивши немногихъ отъ гнѣва. Какимъ же образомъ Онъ освободилъ ее? Потопъ истребилъ всѣхъ, но праотцы были освобождены. Богъ дѣлаетъ извѣстнымъ для всѣхъ, что, подобно тому, какъ Онъ освободилъ тѣхъ отъ потопа, такъ и этихъ освободить отъ плѣна. Не измѣнилъ ли Я гнѣва на милость? Какъ было тогда съ тѣми, такъ будетъ теперь съ вами.

9. *Сіе Ми есть, якоже кляхся ему во время оно на землю, не разгнѣватися о тебѣ тому.* Однако Онъ не поклялся, но, чтобы убѣ-
402 дить ихъ, говорить: *ниже въ прещеніи Моємъ горы преставити, и холми твои не предвигнутся.* Однако, горы не переставлены и холмы не передвинуты со своихъ основаній; но этими словами пророкъ обозначаетъ смятеніе и замѣшательство. *Кляхся,* говорить, въ томъ, что Я не поущу не только потопа, но также

никакого иного замѣшательства или движенія на всемъ кругѣ земномъ, но что онъ всегда будетъ пребывать твердо. Теперь Я клянусь относительно твоего плѣна, что Я не потерплю болѣе быть тебѣ мучимымъ твоими непріятелями. Хотя и было совершенно столько беззаконій прежде потопа, однако милость Моя оставила сѣмя человѣческое (для продолженія рода). *Тако ниже, яже отъ Мене, къ тебѣ милость оскудѣетъ, ниже завѣтъ мира твоего преставится.* Акила говоритъ: союзъ.

11. *Тако бо рече Господь: милостивъ Азъ есмь къ тебѣ, смиренной и колеблемой, и не будешь утѣшена. Се Азъ уготовляю тебѣ аноракъ камень твой.* Акила говоритъ, вмѣсто аноракса: enesdim ¹⁾, который также есть видъ драгоценнаго камня. Симмахъ говоритъ: selbite esdomn ²⁾, а еврейскій текстъ: rarpoch. *И на основаніе твое сапфиръ;* еврейскій текстъ говоритъ: usamti colcol vamtouta. Акила говоритъ: сдѣлаю colcol защитою твоею. Θεοδοτιώνъ: сдѣлаю изъ аноракса дворецъ твой. *И положу забрала твоя іасписъ, и врата твоя каменіе кристалла.* Акила говоритъ: просверленные драгоценныя ³⁾ камни; Симмахъ и Θεοδοτιώνъ говорятъ: вырѣзанными драгоценными камнями ⁴⁾.

12. Стѣною огражду тя изъ каменій избранныхъ. Смотри, намъ, опечаленнымъ, даются великія благодѣянія и великія блага для нашего утѣшенія. *И врата твоя каменіе кристалла.* Пророкъ говоритъ возвышенно, намѣреваясь убѣдить ихъ выйти изъ плѣна. Когда говорится: *крыль голубинъ посребренъ и междорамія ея въ блещаніи злата* (Ис. LXVII 14), то никто, конечно, не видѣлъ такого голубя: здѣсь этими словами обозначаются будущія блага, подобно тому, какъ выше у самого пророка говорится: *и будутъ оставшии честнѣи паче, нежели злато изъ Суфира, и славнѣи, якоже злато жженое* (Ис. XIII, 12). Какъ тамъ то, что драгоценно, сравнивается съ золотомъ, такъ здѣсь — съ драгоценными камнями. Что за польза строить городъ изъ такихъ драгоценныхъ камней? Эти камни совсѣмъ не были нужны для созиданія стѣны, и стѣна потому не считалась болѣе драгоценною. Если ты говоришь относительно этой жизни, то все это получили бы другіе, тогда какъ они должны были быть преданными наказаніямъ и недо-

403

¹⁾ Въ Экзаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, Акила здѣсь читаетъ: ἐν στήραι: = сурьюю.

²⁾ Въ Экзаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, Симмахъ здѣсь читаетъ: συντίβητι στήραι = слагаю сурьюю.

³⁾ Въ Экзаплахъ Оригена изданныхъ Фильдомъ, Акила здѣсь читаетъ: λίθους τριπλάσιους.

⁴⁾ Въ Экзаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, Симмахъ и Θεοδοτιώνъ здѣсь читаютъ: = λίθους γλαφίρους.

стойними утѣшенія. А если бы они получили что-либо въ воскресеніи, то тогда и бѣдныя пользовались бы такими благами, да въ той жизни ни въ чемъ подобномъ не будетъ необходимости. Что пользы въ воскресеніи, если мы воскреснемъ къ жизни, одинаковой съ настоящей? Для того, чтобы кто-либо упавшій назывался возстановленнымъ, необходимо, чтобы онъ при этомъ получилъ бѣольшую славу. *И вся сына твоя научеши Богомъ*: видишь ли, онъ показываетъ добродѣтели? *И во мнозѣхъ мирѣ чада твоя*. Ученики Бога и *во мнозѣхъ мирѣ чада твоя*, т. е.: они будутъ управляемы по законамъ и установленіямъ. *И правдою возградишися*. Акила говоритъ: утвердишься. Симмахъ и Θεодотіонъ: будешь уготованъ.

✓ 14—17. *Удалися отъ неправеднаго, и не убоишися, и трепеть не приблизится къ тебѣ*. Послушай: почему ты боишься? Ничья жизнь такъ не печальна, такъ не смѣшна, такъ не слаба и шатка, какъ жизнь того, кто живетъ во грѣхахъ, потому что его жизнь есть какъ бы пыль вѣтра, какъ бы трава и тростникъ. Если угодно, мы изслѣдуемъ этотъ предметъ. Хотя и никто не обвиняетъ какого-либо беззаконника, тѣмъ не менѣе таковой всегда живетъ во страхѣ, и трепетѣ и сомнѣніи; праведникъ же пребываетъ безбоязненнымъ и твердымъ. Хотя бы его во многомъ обвиняли многочисленныя лжесвидѣтели, однако ему никто не можетъ повредить. Что бы противное ему ни приключилось, хотя бы его удерживали и мучили многіе, тѣмъ не менѣе онъ не получить никакого вреда. Если же онъ и получаетъ какой-либо вредъ, то, умирая невиннымъ, онъ все же въ концѣ проводитъ добрую жизнь. Но скажутъ: онъ подвергается смерти. Да развѣ онъ не умретъ наконецъ, если не умретъ теперь такимъ образомъ? Но въ дѣйствительности онъ не умираетъ. Не знаешь ли ты, что часто смерть бываетъ гораздо лучше жизни, а у многихъ жизнь бываетъ весьма жалкою, не лучше, чѣмъ у иныхъ смерть. Не всегда должно презирать жизнь, и не всегда должно избѣгать конца жизни. Напротивъ — всегда должно избѣгать злого конца. То и другое (жизнь и смерть) само по себѣ не есть ни зло, ни добро, но быть ему тѣмъ или другимъ — будетъ зависѣть отъ конца. Что блаженнѣе смерти Іоанна и что жалче Иродовой? Тотъ и по смерти возбуждалъ страхъ въ живомъ: *услышавъ*, говорится, *Иродъ слышъ Іисусовъ и рече: Іоаннъ воскресъ изъ мертвыхъ* (Мат. хiv, 1, 2) — Іоаннъ, котораго я предалъ смерти. Теперь взвѣсимъ, что лучше: только ли жить, или хорошо жить? Ясно, что лучше — вести хорошую жизнь. Іисусъ зналъ живущихъ во грѣхахъ и говорилъ о томъ, чего не было, какъ бы о существующемъ: *добре было бы ему, аще не бы родился чловѣкъ*

той (Марк. хiv, 21), показывая, что для него было бы лучше не существовать, чѣмъ проводить жизнь во грѣхахъ. А въ другомъ мѣстѣ говорится: блажени умершіи, которые уже умерли, болѣе, чѣмъ живые (ср. Еккл. iv, 2), такъ что благо составляетъ не жить, но хорошо жить. Если же не такъ, то развѣ не всякая смерть лучше, чѣмъ жизнь? Итакъ, теперь вы, живущіе, желаете какой смерти? Я говорю—смерти Іоанна. У одного было очень много обвинителей, въ особенности же его совѣсть, такъ какъ, поражаемый ея уколами, онъ боялся и трепеталъ и здѣсь уже пребывалъ въ мученіяхъ, и тамъ также его ожидали казни и мученія; другой же беззаботно, подобно атлету, увѣнчанному побѣдой, о доблести котораго возвѣщается вездѣ, заканчивая свои труды, возложилъ на свою главу вѣнецъ, дивный по своимъ добродѣтелямъ, прославляемый, хвалимый не только людьми, но также и ангельскими силами, которыя видѣли побѣду мученика,—ангелами, имя которыхъ онъ имѣлъ, потому что и онъ назывался ангеломъ, какъ показавшій ангельскую добродѣтель. Кому ты теперь будешь удивляться? Кого ты будешь хвалить: Нерона или Павла? Одинъ пребывалъ во дворцѣ, а другой въ темницѣ; одинъ убивалъ, а другой умеръ. Каждый изъ васъ кѣмъ желаетъ быть: Нерономъ, который убивалъ, или Павломъ, который преданъ былъ смерти? Но зачѣмъ я вспоминаю древнія исторіи? Желаете ли вы быть подобными тиранамъ, которые убивали, или подобными мученикамъ, которые были ими убиваемы? Продолжать этотъ вопросъ бесполезно. Самыя дѣла не огвѣчаютъ ли вмѣсто васъ? Вы часто проклинаете тѣхъ, и считаете ихъ жалкими; напротивъ, память этихъ вы прославляете ежегодно съ радостью. Итакъ не только будемъ желать жизни, но жизни доброй; тогда, приключится ли съ нами смерть или жизнь, — безразлично. Я, говорить пророкъ, отрицаю, что ты потерпишь какой-либо вредъ, и даже не придется тебѣ бояться, по написанному: *праведный яко левъ уповаю* (Притч. хviii, 1). Духъ можетъ быть спокойнымъ только тогда, когда онъ не терзается уколами совѣсти. Напротивъ духъ 405 подвергается мученію, когда онъ угнетается дурными помыслами и мученіями совѣсти. Не видишь ли, какъ былъ великъ, славенъ и разуменъ Давидъ? Однако, когда онъ подвергся наказанію, и былъ обличенъ деревенскимъ и бѣднымъ человѣкомъ, то обнаружилъ великое смиреніе: *согрѣшихъ*, сказалъ онъ, *ко Господу* (2 Цар. хii, 13), почему въ скоромъ времени и были прощены его грѣхи.

Се пришельцы придутъ къ тебѣ Мною, и вселятся у тебе, и къ тебѣ приблизятся. Тогда они будутъ соревновать твоему благочестію, и многіе пожелаютъ тебѣ правильнаго порядка. Не ма-

лымъ даромъ было то, что іудеи послѣ плѣна были достойными того, что имъ ревновали тѣ, т. е. язычники. *И къ тебѣ придѣлать Мною, т. е., не ради твоей праведности, но ради милосердія Божія. Се Азъ утверждаю тя, не якоже кузнецъ, раздуваній углія, и износя сосудъ на дѣло.* Онъ вновь утверждаетъ ихъ вѣру: какъ кузнецъ исправляетъ поврежденный сосудъ, раздувая угли, такъ, говорить, вновь будетъ отстроены вашъ городъ. Какъ новый сосудъ, произведенный съ помощію поддувала, бываетъ блестящимъ, такъ будетъ блестять по возвращеніи и городъ. *Азъ же создамъ васъ не на пагубу, еже истлѣти. Всякъ сосудъ, содѣланъ на тя, не благопоспѣшу.* Другіе же говорятъ: вотъ, Я поставлю васъ не на погибель, сокрушу всякій уготованный сосудъ. Я сотворилъ тебя не для того, чтобы предать тебя гибели. Откуда это ясно? Если бы Я сотворилъ тебя для гибели, то Я и не творилъ бы тебя. Что дѣйствительно такъ, ясно, изъ слѣдующихъ словъ: *яко Всемогуцій не веселится о гибели живыхъ; Богъ созда во еже быти вѣкъ и спасительны бытія міра* (Прем. Сол. I, 13—14).

И всякъ гласъ, иже возстанетъ на тя на проу, одолѣши имъ вѣкъ, повикнии же твои будутъ въ немъ. А прочіе переводчики говорятъ: всѣ погибнутъ. *Есть наслѣдіе служащимъ Господеву; и вы будете мнѣ праведны, глаголетъ Господь, т. е., хотя праведникъ падеть семь разъ, однако онъ возстанетъ. Наслѣдіе служащимъ Господеву, т. е., вѣра, надежда и устойчивыя блага, которыя предстоятъ имъ послѣ плѣна.*

ГЛАВА LV.

408 1—5. *Жажущіи, идите на воду, и елицы не имате сребра, шедше купите безъ сребра и пійте.* Пророкъ показываетъ будущее изобиліе. Говорится: *купите.* Какимъ же образомъ купить, — на деньги? Но вы получите даромъ и свободно, подобно тѣмъ, которые покупаютъ за свои деньги. И какъ вода, которая покупается за малую плату, такъ будутъ для васъ всѣ блага. Вездѣ земля произведетъ вамъ свой тукъ. Какая важность говорить объ остальныхъ благахъ, когда безъ денегъ покупается и мясо и вино. *И труды ваша не бѣша въ сътость.* Пророкъ говорить о первыхъ трудахъ, которыми вы занимались, когда вы подвергались большимъ скорбямъ, собирая сокровища, и однако ваша бѣдность увеличивалась все болѣе и болѣе. Такъ какъ сокровища, собранныя несправедливо, хотя бы были весьма многочисленны, тѣмъ

не менѣе становятся малыми, то и вы, трудившіеся прежде, не сдѣлали ничего полезнаго. Теперь же вы будете богатыми и будете болѣе радоваться.

Послушайте Мене, и съѣте благая, и насладитесь во благихъ душа ваша. Видишь ли, какою цѣною Богъ покупаетъ послушаніе? *Внемлите ушима вашима, и послѣдуйте путемъ Моимъ: послушайте Мене, и жива будетъ во благихъ душа ваша.* Не такъ, какъ говоримъ мы: тебѣ должно повиноваться всѣмъ моимъ словамъ; Богъ же обѣщаетъ, что за повиновеніе Онъ воздастъ благодарность: *жива будетъ, во благихъ душа ваша.* Какова жизнь души, это ни отъ кого не скрывается, такъ какъ пророкъ говорить не о тѣлесной, но о душевной жизни. *И заступаю вамъ заступъ въ ченъ, преподобная Давидова върная.* Какъ вѣрно было это Давиду обѣщаніе Его, такъ будетъ твердо и то, что Онъ обѣщаль. *Преподобная Давидова:* что же это такое? Правильный порядокъ, добрая жизнь, благопоспѣшество. Другіе же говорятъ: милость Его. Кромѣ того, это — *преподобная*, потому что власть его пребыла твердою до конца. *Се свидѣтельство во языцѣхъ дахъ его, князя и повелителя языковъ.* Свидѣтельство іудеевъ во языцѣхъ, по написанному: *егда языцы, закона не имуще, естествомъ законная творять; сіи, закона не имуще, сами себѣ суть законъ* (Рим. II, 14). *Языцы, иже не въдяху тебе, призовуть тя, и людие, иже не познаша тебе, къ тебѣ прибѣгнутъ:* обличается упорство іудеевъ тѣми, которые почитали Господа, не зная Его. *Къ тебѣ прибѣгнутъ.* Видишь ли благодѣянія Божіи? Хотя они (языки) были очень неблагодарны, однако Богъ почтилъ ихъ и благоволилъ къ нимъ, такъ что они прибѣгли къ Нему, какъ къ Спасителю и Благодѣтелю, по написанному: *и рекуть: приидите, и възведемъ на гору Господню и въ домъ Бога Іаковля* (Ис. II, 3). Именно, Богъ былъ искупителемъ и дарователемъ благъ для всѣхъ языковъ чрезъ Свой народъ, не въ явныхъ и видимыхъ войнахъ, но въ невидимыхъ, потому что Онъ многимъ открылъ Себя истиннымъ Богомъ. Для того, чтобы они не полагались на свою добродѣтель и не приписывали себѣ добродѣтели, пророкъ говорить: *ради Господа Бога Израилева, яко прослави тя.*

6—13. *Взыщите Господа, и вегда обрѣсти вамъ Того, призываете.* Не призывайте Его какъ бы мимоходомъ, но всѣмъ умомъ и всѣмъ сердцемъ взыщите Господа. Развѣ мы не знаемъ Его? Конечно, говорить, вы знаете. Но когда вы покажете правильный порядокъ и душевную простоту, тогда вы будете познавать Его болѣе и болѣе. *Егда же приблизится къ намъ, да оставитъ нечестивый пути своя.* Когда Онъ даруетъ блага, тогда, по крайней мѣрѣ, отступите отъ беззаконій; но для многихъ—о, ужасъ—

дары Божіи служатъ причиною золь. *И мужь беззаконенъ советы своя*,—не только дѣла, но также и помышленія, которыя служатъ корнями и источниками дѣль. Вы, говорить, очистите не только тѣло, но и душу, которая есть царица и госпожа. Когда госпожа, находящаяся въ васъ, здрава, тогда и помышленія, зависимыя отъ нея, пользуются даромъ благочестія, по написанному: *якоже владыка града, тако и слуги его* (Ис. Сын. Сир. х, 2). Это можно сказать не только о городахъ, но даже о помышленіяхъ нашихъ.

408

И да обратится ко Господу и помиловамъ будетъ. Обращеніе можетъ совершиться не прежде, чѣмъ обращающійся отступитъ отъ беззаконій, и помилованіе—не прежде, чѣмъ онъ изгладитъ порочныя мысли. *Попрямому оставитъ грѣхи ваша*, когда, обратившись и живя по Его волѣ, вы будете очищены? *Не суть бо советы Мои, якоже советы ваши, ниже путіе Мои, якоже путіе ваши, глаголетъ Господь:* развѣ Я буду помнить объ обидахъ, на подобіе людей, или Я мало милосердъ, на подобіе человѣка. *Но якоже отстоитъ небо отъ земли.* Что ты говоришь? Ужели они отстоятъ такимъ образомъ? Такъ какъ вы знаете, что это самая большая мѣра, то поэтому Я сравниваю Свое милосердіе съ этой мѣрой, хотя оно гораздо больше; какъ отстоитъ небо отъ земли, такъ, и гораздо больше, благость Божія отстоитъ отъ человѣческой злобы.

Якоже бо скидетъ дождь или снѣгъ съ небесе, и не возвратится, дождеже напоитъ землю и родитъ, и прозябнетъ, и дастъ стѣмя стьющему и хлѣбъ въ снѣгъ: тако будетъ глаголь, иже изыдетъ изъ устъ Моихъ, не возвратится, дождеже совершитъ, елика восхотѣхъ. Пророкъъ показываетъ, что повелѣнія Его неизмѣнны. Какъ дождь или снѣгъ не возвращаются на небо, но совершаютъ дѣло, ради котораго они посланы, такъ и Мои повелѣнія совершать то, что Я желаю. Но чтобы они не подверглись небрежности, пророкъъ въ виду того, что раньше сказалъ, что Онъ не тотчасъ совершитъ, говорить: *не возвратится.* А чтобы мы не считали Его угрозы и обѣщаній ложными, и такимъ образомъ не вредили себѣ самимъ, пророкъъ прибавляетъ: *не суть бо путіе Мои, якоже путіе ваши.*

И благопоспѣшу путіе Мои и повелѣнія Мои. Другіе же говорятъ: вы будете сохранять повелѣнія Мои. *Съ веселіемъ бо изыдете и съ радостью научитесь: горы бо и холми воскачутъ, ждуще васъ съ радостью, и вся дрѣвеса сельная восплекутъ вѣтвми своими, и вмѣсто драчія взыдетъ кипарисъ.* Симмахъ говорить: вмѣсто крапивы. Здѣсь пророкъъ показываетъ или будущее счастье, послѣ возвращенія изъ плѣна, или же строгость законовъ и легкость благодати. *И будетъ Господь во имя, и въ знаменіе вѣчное, и не оскудѣетъ,*—т. е. совершится и исполнится то, что Я

объщаль. Если же какимъ образомъ это не исполнится, то будетъ ясно, что они сами были недостойны таковыхъ даровъ.

ГЛАВА LVI.

1—4. *Сія глаголетъ Господь: сохраните судъ и сотворите правду, приблизися бо спасеніе Мое и милость Моя открытися.* Подобно тому, какъ, намѣреваясь освободить ихъ отъ бѣдствій, Онъ убѣждаетъ ихъ къ сохраненію доброй жизни и правильнаго порядка, чтобы они могли освободиться отъ наказаній, такъ и теперь, намѣреваясь вести ихъ ко благу, Онъ увѣщаетъ ихъ не быть небрежными, не отречься отъ благъ и въ великомъ изобиліи благъ не забывать объ этомъ, по написанному: *уты, утолстѣ, расширь* (Втор. хххш, 15). Богъ, говоритъ, готовъ благодѣтельствовать вамъ. Итакъ вы не дѣлайте себя недостойными Его даровъ. Хотя все происходитъ отъ Его милосердія, однако Онъ не желаетъ, чтобы это милосердіе было причиной вашей небрежности. *И милость Моя открытися.* Не говоритъ: совершится,— чтобы показать, что милость Его, которую вы скрываете множествомъ грѣховъ вашихъ, какъ бы всегда наготовѣ.

Блаженъ мужъ творящій сія, и человекъ держайся ихъ, и хранящій субботы не осквернати, и блудый руцъ свои не творити неправды. Человѣкъ бываетъ блаженнымъ прежде всего ради своей добродѣтели: только добродѣтель доставляетъ награду, а потому онъ оберегается осквернять субботы. По законамъ соблюденіе субботъ было началомъ правильнаго порядка. Если ты желаешь знать, что такое суббота, то мы покажемъ законное опредѣленіе относительно этого дня. Богъ даровалъ таковыя постановленія относительно субботы не напрасно. Во время субботы іудеи не заботятся о тѣлесномъ, не готовятъ пищи, не дѣлаютъ ничего, за исключеніемъ самаго необходимаго, чѣмъ должно пользоваться. Только это было позволено, остальное же возбранено и совершенно запрещено. Если бы они воздерживались отъ трудовъ во всѣ дни, прилагая стараніе только къ духовному, то человѣческая природа ничѣмъ не отличалась бы отъ ангеловъ: тогда не нужно было бы заниматься торговлей, обмѣниваться платой, не нужно было бы вращаться ни въ лавкахъ, ни въ палаткахъ, тогда не было бы никакой тѣлесной заботы, и такимъ образомъ іудеи оставался бы съ связанными руками и въ жалкомъ положеніи; были бы запрещены всѣ заботы, и всякія дѣла, и вмѣстѣ съ тѣмъ прекратились бы зло и грѣхи; никто не пашеть, никто не жнетъ, только обрѣзываютъ, даже животнаго, упавшаго въ ровъ, не поднимаютъ.

И блудый руцѣ свои не творити неправды. Въ седьмой день повелѣвалось помнить о добродѣтеляхъ, слушать божественный законъ, заботиться о вѣчной жизни. Хотя они дѣлали это, побуждаемые необходимостью, однако законы связывали ихъ руки такъ, что они не грѣшили ни добровольно, ни произвольно. Если бы они такимъ образомъ всегда воздерживались отъ зла, то бни подражали бы жизни ангельской, и тогда не должно было бы отдавать отчета ни въ крови пророковъ, ни въ убійствѣ праведниковъ, ни въ томъ величайшемъ безуміи, что они осмѣлились наложить руки даже на Христа Божія. Видишь ли, какія добродѣтели происходили отъ субботы? Богъ, зная, что они никогда не отстанутъ отъ грѣховъ, повелѣлъ соблюдать субботу, чтобы по крайней мѣрѣ въ седьмой день они воздерживались отъ грѣховъ. *Блудый руцѣ свои не творити неправды.* Справедливо говорить: *блудый*, потому что рукамъ не такъ вредятъ терновникъ и острія колючки, какъ грѣховныя уколы, которые уязвляютъ и ослабляютъ душу. Велика сила рукъ для изліянія молитвъ и для щедродаренія бѣднымъ; онѣ также уязвляютъ сатану, когда святія поднимаются къ Богу. Если ты желаешь уразумѣть силу рукъ, то посмотри на мужей и женъ, цѣлующихъ руки священника. Почему они не цѣлуютъ голову или иной членъ? Потому, что имъ (рукамъ) придана великая сила, онѣ—служительницы неизреченныхъ тайнъ, ими каждый возрождается къ новой жизни. Смотри на апостоловъ: сколько и каковыя дѣла они совершили своими пречистыми руками: *тогда возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. viii, 17). И теперь какую помощь и какія блага даруютъ намъ святія руки священниковъ!

411 *Да не глаголетъ иноплеменикъ, приложивыйся къ Господеву: еда отлучитъ мя Господь отъ людей своихъ.* Смотри, эти слова подобны словамъ апостола: *егда языцы, говорить, закона не имуще, естествомъ законная творять, сіи сами себѣ законъ* (Рим. ii, 14); а также: *обрѣзаніе пользуетъ, аще законъ твориши; аще убо необрѣзаніе оправданіе закона сохранишь, не необрѣзаніе ли его во обрѣзаніе влѣкнеться* (Рим. ii, 25—26)? Хотя у тебя нѣтъ сродства съ Авраамомъ, но по причинѣ добродѣтели ты соединишься съ нимъ болѣе близкимъ сродствомъ, чѣмъ его дѣти. Не думай, что оно для тебя меньше, чѣмъ для іудеевъ, которые славятся своими праотцами—Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ. *И да не глаголетъ каженикъ, яко азъ есмь древо сухо.* Многіе иноплеменики желали выйти съ іудеями. Чтобы они не тяготились суровыми законами, или тѣмъ, что они лишились отечества, пророкъ отнимаетъ причину. Онъ говоритъ, что необходимы духовныя добродѣтели, а не только повиновеніе суровымъ законамъ. *Сія бо глаголетъ Господь*

каженникомъ: елицы сохранятъ субботы Моя, и изберуть, яже Азъ хочу. Справедливо сказано: *изберуть, яже Азъ хочу*,—чтобы они не думали, что только жертвоприношенія и тѣлесное обрѣзаніе достаточны для спасенія, но чтобы они занимались духовными добродѣтелями, не забываясь особенно объ одномъ тѣлесномъ очищеніи. *И содержатъ заветъ Мой.* Хорошо сказано: „содержать“, потому что съ великимъ прилежаніемъ надлежало повиноваться законамъ, которые относились къ душѣ; прочими же законами, какъ пустыми, слѣдовало пренебречь.

5—8. *И дамъ имъ въ дому Моемъ и во оградѣ Моей мѣсто имени, лучшее отъ сыновъ и дочерей, имя вѣчно дамъ имъ.* Потому желательны дѣла, что они сохраняютъ нашу память безсмертною, не дозволяютъ ей быть преданною забвенію. *И имя вѣчно лучшее отъ сыновъ и дочерей:* это по природѣ, а то по изволенію; это по необходимости, а то по добродѣтели. Имя добродѣтели лучше, чѣмъ имя сыновъ и дочерей, не только потому, что сохраняется память о насъ, но и потому, что мы славимся добрыми дѣлами и не подвергаемся наказаніямъ по причинѣ ложнаго мнѣнія. Если кто пріобрѣтаетъ имя чрезъ дурныя дѣла, то память о такомъ погибнетъ, вслѣдствіе забвенія о злыхъ дѣлахъ. Иуда извѣстенъ во вселенной, но не зло и на гибель ему самому; славенъ также и Павелъ, но къ добру и пользѣ вспоминающихъ. Не напрасно я сказалъ объ этомъ,—я вижу многихъ созидателей величественныхъ дворцовъ, поставляющихъ себѣ прекрасныя погребальныя памятники, не ради чего иного, какъ только затѣмъ, чтобы посредствомъ сооруженій оставить себѣ имя и память въ этомъ мѣрѣ послѣ смерти. Но такими дѣлами они пріобрѣтаютъ себѣ бесполезное и ложное утѣшеніе. Какую пользу принесутъ умершему украшенныя зданія? Хотя бы многіе говорили: этотъ дворецъ или эта гробница принадлежитъ такому-то, однако въ этомъ нѣтъ никакой пользы, а даже великій вредъ. Таковой (человѣкъ) подвергается обвиненію, какъ скупой, немущій, малодушный, хищникъ, грабившій сиротъ и вдовъ, чтобы соорудить себѣ гробницу, или поставить памятникъ. А этотъ памятникъ стоитъ, какъ бесполезное изображеніе, являясь обвинителемъ зла его самого, памятникомъ о его преступленіяхъ. Даже тѣ, которые охотно пожалѣли бы умершаго, теперь не пожалѣютъ; онъ сдѣлалъ не иное что, какъ оставилъ для живыхъ безсмертное обвиненіе, оставивъ памятникъ, бесполезный для имени и славы. Позаботься, человѣкъ, оставить себѣ имя и память въ лицѣ помнящихъ людей, которые бы иногда возвѣщали о твоихъ добродѣтеляхъ, которые бы говорили: мы жили чрезъ тебя, чрезъ тебя мы освободились отъ бѣдствій, чрезъ тебя мы

приняли утѣшенія и избавились отъ несчастій. Вотъ это память, это имя, — когда пользуются благами люди, помнящіе и мудрые, а не камень, не известь, не земля, т. е., люди, которые ради тебя воздаютъ благодарность Богу.

И иноплеменникомъ пришедшимъ и приложившимся Господеву, работати Ему и любить имя Господне, еже быти ему въ рабы и рабыни, глаголетъ Господь; и вся, снабдяція субботы Моя, не оскверняти, и держація заветъ Мой, введу я въ гору святую Мою, и возвеселю я въ дому молитвы Моея: всесожженія ихъ и жертвы ихъ будутъ приятны. Видишь ли рядъ жертвоприношеній, которыя освящаютъ жизнь не сами собой, но когда жизнь бываетъ свята по другимъ основаніямъ, тогда и они бываютъ святыми и приемлемыми.

418 *Домъ бо Мой домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ.* Видишь ли, какъ давно можно было языкамъ входить въ домъ Божій, какъ давно отверсты были врата? Итакъ, почему же ты, іудей, обвиняешь теперь Христа, когда слышишь Исаію, говорящаго тоже? Обрати вниманіе, что законъ желаетъ того же. Но однако они не могли слѣдовать тому, чего желалъ законъ; они думали, что жертвоприношеній было достаточно для всего. *Домъ Мой домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ, глаголетъ Господь, собирая разсыяныя Израилевы: соберу къ нимъ соборъ. И вся зѣтри дивія, приидите, ядите, вся звѣри дубравныя, приидите, видите.* Чтобы евреи не печалились изъ-за общенія съ языками, думая, что они лучше, Богъ напоминаетъ о Своихъ благодѣяніяхъ имъ, именно: Я васъ разсыялъ и соберу. Это означаютъ слова: *соберу* сверхъ его *вся зѣтри дивія; приидите, ядите, вся зѣтри дивія.* Такъ какъ Онъ говорилъ съ язычниками, то Онъ совершенно свободно открываетъ, почему Онъ позволилъ имъ придти въ чужую землю и почему тѣхъ (іудеевъ) отвергъ отъ Своего лица, по апостольскому выраженію: *еще естественныхъ отвѣей не пощадъ, да не како и тебе не пощадитъ* (Рим. xi, 21). Я, говоритъ, сказалъ: *приидите, ядите, вся зѣтри дубравныя.* Языки Онъ называетъ звѣрями, ради ихъ дикихъ нравовъ, такъ какъ звѣри отличаются отъ людей такими нравами. Если человѣкъ не измѣняетъ нравовъ своей жизни, то онъ ничѣмъ не отличается отъ дикихъ звѣрей. Мы иногда называемъ дикими звѣрями людей неправыхъ и злыхъ, думая, что недостаточно ихъ называть только звѣрями, и для того, чтобы показать совершенно жестокое умственное настроеніе ихъ, мы называемъ ихъ дикими звѣрями; кромѣ того, если мы думаемъ, что недостаточно даже и этого, то мы называемъ ихъ демонами и демонами злыми и вредными. Того, что человѣкъ одаренъ тѣломъ, еще не достаточно для обнаруженія мѣры его человѣчности; но

нужно, чтобы душа его открыла, что онъ дѣйствительно человѣкъ. Тѣло образовано для того, чтобы быть служителемъ и рабомъ души. Но когда умъ принимаетъ нравы звѣрей, то что пользы отъ цитры, когда бываетъ боленъ самъ цитристъ? У Навуходносора было вѣкогда тѣло человѣка, но пища, образъ жизни и остальные нравы звѣринные. И сколько есть подобныхъ ему по нравамъ! О, если бы они, удалившись, питались вмѣстѣ со звѣрями травами, а не терзали тѣла людей, не пили ихъ крови, и не расхищали имущества и достоянія другихъ, такъ какъ даже и у звѣрей нѣтъ такого права, чтобы одинъ звѣрь терзалъ другого. 414

9—12. *Видите, яко вси ослѣпоша, не разумѣша смыслити, вси пси нѣмѣи.* А прочіе говорятъ: не возмогутъ лаяти. Теперь онъ продолжаетъ обличать злобу іудеевъ, повѣдаетъ о наказаніи и причинѣ наказанія, о томъ, что они—безумны, что они ослѣпли, но не слѣпотою тѣла, а слѣпотою ума. Говоритъ „вси“: это истиннѣ бѣдствіе, что они всѣ были нѣмыми псами, неспособными лаять. Между звѣрями псы самые ручные. Греческіе мудрецы имъ удивлялись и нравы этого кроткаго животнаго брали за образецъ мудрости. Песъ очень хорошо признаетъ своихъ, и отказывается отъ чужихъ. Онъ, претерпѣвая многіе труды и голодъ, не оставляетъ своего господина. Но самое главное это то, что онъ можетъ отличать домашнихъ отъ чужихъ. Напротивъ, они (іудеи), такъ какъ не лаяли на чужихъ, потеряли хорошій нравъ подобныхъ животныхъ. Они не боролись противъ вредныхъ демоновъ, не отступали отъ пороковъ, но предавались имъ, какъ бы полусонные, тупые и оцѣпенѣлые, какъ бы принявшіе дурманъ, давали всѣмъ свободный путь для ихъ беззаконій, только радуясь этому. Если бы они не могли дѣлать должнаго, то конечно на нихъ не простиралось бы обвиненіе. Но они могли и не желали. А такъ какъ они не желали, то они потеряли къ тому способность. *Не можетъ*, сказано, *миръ васъ ненавидѣти* (Іоан. vii, 7), не потому, что онъ не могъ ненавидѣть, но потому, что не желалъ. Отсюда ясно: не мочь—тоже что не желать,—подобно тому, какъ мы часто говоримъ: этотъ рабъ не можетъ быть хорошимъ, каковыми словами мы указываемъ на то, что онъ не желаетъ; если бы онъ не могъ, то никто бы его не обвинялъ. Никто не обвиняетъ говорящаго: я не могу летѣть на небо, потому что хотя бы онъ и желалъ этого, онъ не можетъ.

Видяще сны на ложѣ, любяще дремати. Мнѣ кажется, это сказано о лжепророкахъ, а также о тѣхъ, которые любятъ глубокій сонъ. Потомъ указывается иное зло: *яко пси безстуднѣи душею, не вѣдяще състотіи: и суть лукави, не вѣдяще смысла.* Преданные 415 чревоугодію, безсильные, ябедники, они показывали свое ничто-

жество и небрежность тамъ, гдѣ слѣдовало показывать доброту и мужество, свою строптивость и безстыдство тамъ, гдѣ нужно было показывать кротость и миръ. Смотри, они изобиловали добродѣтелью, но обращали ее въ неправду; они не занимались ею даже и въ благопріятное время. Я утверждаю, что кротость хороша, но въ свое время. Хороша и свобода, но когда она не лицепріятна. Та и другая по своей природѣ не есть ни благо, ни зло. *Есть, говорится, стыдъ наводяй грѣхъ, и есть стыдъ, слава и благодать* (Ис. Сын. Сир. IV, 25); *есть обличеніе, еже нѣсть красно, и есть молчай и той мудръ* (Ис. Сын. Сир. XIX, 28); *умножаяй слова мерзокъ будетъ* (Ис. Сын. Сир. XX, 8). Видишь ли, что все бываетъ цѣлесообразно или нецѣлесообразно по способу дѣйствія. Если бы это было таково по природѣ, то тогда нужно было бы обвинять и природу. Но они (юдеи) были таковыми не по природѣ, а по небрежности. Такъ какъ они вели себя не хорошо сами, то поэтому и молчали; имъ, конечно, и нужно было молчать. *Суть лукавы, не вѣдяще смысла*. Видишь ли, какое безуміе порождается зломъ и великимъ заблужденіемъ,—большее, нежели безуміе глупцовъ, которые рождаются одаренными малымъ разумомъ. Я говорю это о тѣхъ безумцахъ, которые болѣе, чѣмъ рождающіеся таковыми, презрѣнны, жалки, несчастны и болѣе достойны слезъ. Тѣхъ освобождаетъ отъ обвиненій ихъ несовершенная природа, а эти, сами себя сдѣлавшіе безумными и глупыми, куда убѣгутъ, чтобы избѣгнуть обвиненія?

Вси путемъ своимъ послѣдоваша, кійждо вкупѣ, т. е., за своими удобствами, за своими страстями. Откуда происходятъ страсти? Онѣ происходятъ не отъ природы, но отъ желанія. Желаніе праведныхъ, сказано, все благо (Притч. XI, 23), и: *желанія благочестивыхъ наслаждаются душою* (Притч. XIII, 20). Итакъ, ясно, что желаніе зла происходитъ не отъ природы, но отъ развращенной воли. Напрямѣръ: одно желаніе у людей здоровыхъ и другое у людей слабыхъ. Корни послѣдняго исходятъ изъ болѣзни, а корни перваго изъ здоровья. Точно также и здѣсь. Посмотримъ, чего желаетъ праведникъ: *имъ же образомъ желаетъ елемъ на источники водныя, сице желаетъ душа моя къ Тебѣ, Боже. Возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому* (Пс. XLII, 2—3); потомъ: *сердце мое и плоть моя, Боже сердца моего* (Пс. LXXII, 26); потомъ: *желаетъ и скончавается душа моя во дворы Господни* (Пс. LXXXIII, 3). Посмотримъ, чего желаетъ злой: онъ *желаетъ весь день поготи злыя* (Притч. XXI, 26); въ нихъ всегда пребываетъ душа и умъ его. О праведномъ же говорится: *мнози пророцы и праведницы возжелаша видѣти, яже видите, и не видѣша* (Мат. XIII, 17). Что желаніе добра сообразно съ природою, а желаніе зла несообразно съ природою,

ясно изъ словъ Павла: *и что изволю не вѣмъ; обдержимъ же есмь отъ обою, желаніе имѣй разрѣшиться, и со Христомъ быти, много паче лучше; а еже пребывати во плоти, нужнѣйше есть васъ ради* (Филип. I, 23—24). Онъ считалъ легкими временныя бѣдствія. Если бы онъ былъ противъ нихъ вслѣдствіе ихъ природы, то онъ не долженъ былъ бы называть ихъ легкими. Не дѣлай какого-либо возраженія относительно больныхъ; я возьму примѣръ отъ тебя самого. Я не говорю о Павлѣ, но о васъ, которые желаете звѣрскихъ нравовъ. Что значитъ пользоваться добрымъ здоровьемъ? Заключается ли оно въ (самой) природѣ, или же есть нѣчто внѣ природы? Нѣкоторые думаютъ, что оно заключается въ (самой) природѣ. Будемъ ли мы презирать природу? Никакъ. Но постыдныя совокупленія съ мальчиками, пренебрегающія законами природы, считаешь ли ты естественными или нѣтъ? Ясно, что они противоестественны, самое безплодіе есть уже знакъ неправильности совокупленія. Потому всѣ законодатели и прочіе опредѣляли за это смертную казнь. Итакъ, теперь, когда многимъ это кажется естественнымъ, то есть ли это поистинѣ сообразно съ природой, или противно природѣ? А также женщины, презирающія законы чрезъ совокупленіе въ незаконной любви, любящія чужого, а не своего мужа,—не ясно ли, что поступаютъ противъ природы? Желать жены своего ближняго развѣ не противно природѣ? Думать, что достаточно одной своей жены, вотъ это сообразно съ природой. А желаніе богатствъ развѣ не противно природѣ? Конечно,—хотя мы не желаемъ въ этомъ уступить, подобно 417 тому, какъ тѣмъ не кажутся противными природѣ даже звѣриныя совокупленія. Не будешь ли ты казаться самому себѣ болѣе цѣломудреннымъ, когда воздержишься отъ пожеланій? Не кажется ли тебѣ желаніе богатствъ противнымъ природѣ, когда ты видишь, что жадно прилѣпляющіеся къ богатствамъ никогда не отстаютъ отъ пороковъ? Когда ты придешь къ людямъ здоровымъ, то тогда уразумѣешь, что какъ желаніе богатствъ, такъ и преданность скупости противны природѣ, подобно тому, какъ и мудрый Павелъ говоритъ: *умерщвляю тѣло мое и порабоцаю, да не како имѣмъ проповѣдуя, самъ неключимъ буду* (I Кор. IX, 27); и Господь нашъ сказалъ въ евангеліи, что *узкая врата и тѣсный путь вводяй въ животъ* (Мат. VII, 14). Ясно, что не сообразное съ природой, а противное природѣ требуетъ величайшихъ трудовъ. Не иначе, какъ если бы кто-либо заставилъ кого ходить на рукахъ. На ногахъ ходить легко и не требуетъ никакого труда; ходить же на головѣ, совершенно невозможно. Равнымъ образомъ я говорю: если бы добродѣтели были сообразны съ природой, то онѣ не требовали бы никакого усердія; если же сообразно съ природой не

слѣдовать добродѣтели, то тогда ничего болѣе не остается и говорить. Но вотъ, присутствуетъ Христосъ, произносящій рѣшеніе, а также Павелъ является законодателемъ: *умерщвляю*, говорить, *тѣло мое и порабоцваю* (1 Кор. ix, 27), измѣняя его изъ одного рабства въ другое; Христосъ же сказалъ: *узкій и тѣсный путь* (Мат. vii, 14). Но то, что естественно, не требуетъ труда, такъ какъ сама природа можетъ заботиться о своемъ. Потому Богъ не наложилъ (на насъ) всего труднаго, чтобы не обременять насъ излишними трудами: иное совершается противъ природы, иное же сообразно съ природой. То, что сообразно съ природой, легко до такой степени, что мы не воспринимаемъ даже, какимъ образомъ это совершается. Христосъ говорилъ слабымъ и лѣнливымъ, что *узкій и тѣсный путь, вводилъ въ животъ* (Мат. vii, 14). Бываетъ такое время, когда здоровое состояніе становится болѣзнью, когда болѣзнь кроется внутри тѣла. Не слыхалъ ли ты когда-либо, какъ народная толпа говорить, что привычка есть вторая природа? Такъ какъ Христосъ видѣлъ большую часть людей погруженными въ беззаконіе, то Онъ сказалъ, что *узокъ и тѣсенъ путь, вводилъ въ животъ* (Мат. vii, 14). Когда же Онъ проповѣдуетъ только о добродѣтели, то посмотримъ, что Онъ говорить: *яко Мое благо и время Мое легко есть, и обрящете покой душамъ вашимъ* (Мат. xi, 30, 29). Какимъ же образомъ обрящется покой на тѣсномъ пути? Какимъ образомъ этотъ путь можно назвать и тѣснымъ и дающимъ покой? Основаніе этого тоже самое, какое я привелъ выше: когда Онъ говорить къ слабымъ, то Онъ называетъ этотъ путь тѣснымъ и узкимъ; когда же говорить это къ здоровымъ, Онъ называетъ его пріятнымъ и легкимъ. А Павелъ былъ здоровъ или слабъ, когда говорилъ: *боюсь, да не како инымъ проповѣдуя, самъ неключимъ буду* (1 Кор. ix, 27)? А также: *мняйся стояти, да блюдется да не падеть* (1 Кор. x, 12)? Если и ты раздѣляешь также такое мнѣніе, то какимъ же образомъ ты говоришь: *еже бо нынѣ легкое печали нашея, по преумноженію въ преспѣваніе въ тяготу вѣчныхъ славы содѣловаетъ намъ, не смотрящимъ намъ видимыи, но невидимыи* (2 Кор. iv, 17). Если тѣлесныя скорби легки, какимъ же образомъ онѣ будутъ легче тѣхъ, которыя внѣ человѣческой природы? Не столько страсти душевныя терзаютъ нашъ умъ, сколько мученія и узы, гоненіе, безчестіе и голодь. Какимъ же образомъ происходитъ, что тѣ легки, а эти тяжелы? Онъ увѣщаетъ насъ къ тому, чтобы мы были осторожны и не слишкомъ самоувѣренны. Когда онъ сказалъ: *боюсь, да не како инымъ проповѣдуя, самъ неключимъ буду* (1 Кор. ix, 27), то онъ показалъ свободу. Если онъ боялся, то онъ не могъ стоять такимъ образомъ. Но такъ какъ онъ былъ увѣренъ, то и говорилъ такія слова.

чтобы кто-либо не пренебрегъ его. А приводя иныхъ къ доброму плоду, онъ полагалъ, что самъ обрѣтаетъ спасеніе. Нѣтъ никакой пользы, говоритъ онъ, проповѣдывать другимъ, если мы относимся къ себѣ пренебрежительно. Когда онъ говоритъ: *и за премногая откровенія, да не превозношуся* (2 Кор. хп, 7), то говоритъ по смиренію, а не по гордости, потому что онъ могъ славиться. Но опускаетъ великое, чѣмъ онъ могъ славиться, онъ напротивъ славится слѣдующимъ: *дадеся ми пакостникъ плоти, ангель сатаникъ* (2 Кор. хп, 7), т. е., соблазнитель; *аще свалитися ми подобаетъ* (2 Кор. хп, 30), *похваляюся токмо о немощехъ; не буду безуменъ* (2 Кор. хп, 5—6). Какъ же иному не возгордиться тѣмъ, чѣмъ онъ славится? Такъ какъ онъ говорилъ съ тѣми, которые пренебрегали дѣла, 419 полагаясь только на свою вѣру, то онъ сказалъ: *азъ убо тако теку, не яко безвѣстно: тако подвизаюся, не яко воздухъ бияй* (1 Кор. ix, 26), т. е., не напрасно и не попусту. Почему же чаще бываетъ противное природѣ, чѣмъ сообразное съ природой? Потому, что мы не прилагаемъ никакого старанія. Подобно тому, какъ здравіе сообразно съ природой, но если мы относимся къ нему небрежно, то впадаемъ въ различныя болѣзни, такимъ же образомъ, хотя желаніе блага и коренится въ природѣ, однако Богъ пожелалъ, чтобы оно нуждалось въ нашемъ изволеніи. То, что совершается сообразно съ природой, совершается легко, но волѣ свойственно противиться природѣ; потому мы не принуждаемся какой-либо необходимостью. Если бы добродѣтель была сообразна съ природой, то Богъ не убѣждалъ бы насъ къ ней; но добродѣтель совершается не только природой, но и желаніемъ (самого человѣка). Врачъ приходитъ затѣмъ, чтобы тѣло, вышедшее за предѣлы природы, возвратитъ къ его природѣ, и кость, отпавшую отъ своей твердыни, вновь прикрѣпитъ. То, что сообразно съ природой, можетъ быть возстановлено искусствомъ. Но если искусство отсутствуетъ, тогда и то, что было сообразнымъ съ природой, становится противнымъ природѣ. Такимъ же образомъ, когда ты въ своихъ нравахъ ходишь не по волѣ Божіей, то ты вышелъ за предѣлы природы. Но такъ какъ добродѣтель сообразна съ природой и совершается по желанію, то поэтому Христосъ сказалъ: *вся, елика хощете, да творятъ чловѣцы, тако и вы творите имъ* (Мат. vii, 12). Тому, что сообразно съ природой, человѣкъ научается не отъ другого, но отъ самого себя, такъ какъ Онъ опять говоритъ: *возлюби искренняго твоего, яко самъ себе* (Мат. ххп, 39). Онъ на долгое время оставилъ людей безъ закона. Откуда же ясно, скажутъ, что это сообразно съ природой? Изъ того, что сказалъ Христосъ и что было сказано до него и наконецъ изъ весьма многаго иного. Напримѣръ, мы называемъ сообразной съ приро-

420

дой ту пищу, которая соотвѣтствуетъ нашей природѣ; ту же пищу, которая разрушаетъ ее, мы называемъ противной природѣ. И опять: сообразно съ природой то, что относится къ міру и сохраняетъ его устойчивость; то же, что можетъ разрушить міръ, противно природѣ. Добродѣтели мы называемъ естественными, такъ какъ онѣ сохраняютъ нашу жизнь твердою; грѣхи же мы называемъ противными природѣ, потому что они разрушаютъ ее. Если угодно, приди, дай намъ построить домъ или городъ! Нѣкоторымъ кажется, что знаніе добра у варваровъ и у грековъ было не одинаково. Мы знаемъ, говорятъ они, что должно и не должно дѣлать, такъ какъ мы научены законами, законодателями, судами; а тѣ гдѣ научились? Я скажу, что тому, чему ты научился изъ законовъ и законодателей, они научились отъ естественнаго закона. Представь два города: одинъ, созданный грѣхами, а другой—правдою, и посмотри, который изъ нихъ будетъ долговѣченъ и крѣпокъ. Изъ этого мы можемъ открыть, что сообразно съ природой и что противно природѣ. Если тебѣ угодно, то мы рассмотримъ тоже и на людяхъ. Пьяный поступаетъ сообразно съ природой, или противъ природы? Тѣ болѣзни, которыя происходятъ отъ пьянства, обличаютъ пьянаго, что онъ поступаетъ не сообразно съ природой, но противно природѣ.

Кійждо, сказалъ пророкъ, *путемъ своимъ послѣдуетъ*. Велико несчастіе, когда больные слѣдуютъ своему желанію и не повинуются предписаніямъ врача. Смотри же на предразсудокъ: богатый ходитъ за своимъ богатствомъ, расточительный проводитъ время только въ прелюбодѣянніи. Какъ на причину всѣхъ пороковъ, мы укажемъ на пьянство, на которое многіе смотрятъ совершенно какъ на ничто. Оно прежде всего повреждаетъ умъ, потомъ приводитъ къ скупости, такъ какъ тому, кто не имѣетъ ничего, чтобы уплатить, нужно предаваться скупости. А узы скупости желѣзны,—подобно тому, какъ если ты свяжешь какой-либо членъ узами, то вмѣстѣ съ нимъ влачится и все тѣло, куда бы ни влачились узы. Не достаточно и этого: пьяница теряетъ силу, становится скупымъ, грабителемъ, гнѣвливымъ, ревнивцемъ, жестокимъ и безумнымъ.

ГЛАВА LVII.

421

1—9. Теперь смотри: *праведный*, говоритъ, *погибе*. Одинъ здоровый скоро погибаетъ между многими больными. Это и есть признакъ болѣзни, что сильные, которые могутъ исправить ихъ жизнь и нравы, исторгаются изъ ихъ среды. *Отъ лица бо неправды*

взяся праведный: такова была польза отъ его праведности. *Будеть съ миромъ погребеніе его, взяся отъ среды,* т. е., отъ беззаконія злыхъ. И это не малое, а даже весьма большое зло, когда полагаютъ свѣтильникъ въ скрытомъ мѣстѣ и уносятъ свѣтъ „отъ среды“. *Будеть съ миромъ погребеніе его.* Что означаетъ это? Жизнь ихъ была въ замѣшательствѣ, а самая смерть его пріятна, потому что Богъ освободилъ его отъ зла, прежде чѣмъ пришло такое зло. То же, что казалось противнымъ ему, стало совершенно благопріятнымъ, потому что онъ не увидѣлъ ни войны, ни битвы. Нѣкоторые же думаютъ, что это сказано объ Іосіи, котораго помиловалъ Богъ, дабы не видѣть ему плѣна народа.

Вы же прійдите стѣмо. Для васъ не было никакой пользы исторгать вашего обвинителя изъ среды, потому что Я Самъ буду судить васъ. *Прійдите стѣмо.* Законно и праведно онъ называетъ вѣроломныхъ и мятежныхъ сѣменемъ *прелюбодѣевъ и блудницы.* Но почему они подвергаются порицанію, когда таковы были ихъ отцы? А они сами мало дѣлали беззаконій отцовъ? Они не почитали родовъ праведныхъ, почему же неприлично было называть ихъ такимъ образомъ? Если кто называется сыномъ прелюбодѣя, и это названіе ему приноситъ пользу, потому что приисываетъ способность воздерживаться отъ зла и считать его безславнымъ, то таковое безчестіе приноситъ малый, скорѣе даже никакого вреда. Но если ты предаешься позору, то что пользы гнѣваться? Ты гнѣваешься, когда тебя называютъ сыномъ прелюбодѣя, почему же ты не гнѣваешься, когда совершаешь такое преступленіе?

428

Въ чемъ улаждаетея, и на кого отверзосте уста ваша? Мнѣ кажется, здѣсь пророкъ порицаетъ злохуленія ихъ, которыми они упрекали Бога. *И исзукнете языкъ вашъ.* Здѣсь, мнѣ кажется, они обвиняли Бога въ томъ, что пути Его были неправедны.

Не вы ли есте чада пагубы, стѣмя беззаконно, молящійся кумиромъ? Чтобы показать, вслѣдствіе чего они были сынами пагубы, пророкъ говоритъ: *подъ дровемъ частымъ закалающе чада своя въ дебрехъ посреди каменія.* Онъ вновь обвиняетъ ихъ какъ бы такъ: вы не познали даже природы. Развѣ вы не знали, что закалать сыновъ противно природѣ? *Посреди каменія.* Вы не считали ихъ достойными гробницы, говорить, и вамъ недостаточно было закалать ихъ предъ идолами, но вы закалили ихъ въ отдаленныхъ мѣстахъ: *подъ дровемъ частымъ.* Если не достоинъ прощенія тотъ, кто почитаетъ идоловъ, то тѣмъ болѣе тотъ, кто приноситъ жертву деревьямъ. Идолы могли прельщать ихъ, какъ имѣющіе нѣкоторую форму, но какимъ образомъ они прельщались деревьями, не имѣющими такой формы? *Тамъ была часть*

твоя, тамъ жребій твой: и тѣмъ проліялъ еси возліянія твоя, и тѣмъ принеслъ еси жертвы твоя. О сихъ убо не разгнѣваюся ли, глаголетъ Господь. Я дѣлаю тебя судьей. Развѣ не должно гнѣваться Мнѣ, вслѣдствіе оскорбленія твоей природы и вслѣдствіе поврежденія законовъ твоихъ, говоритъ Господь? На горѣ высокоу и презносемнѣ, тамо твое ложе, и тамо принеслъ еси требы твоя, и за подвоями дверей твоихъ положилъ еси память твою: не только въ горахъ и пустыняхъ ты совершалъ беззаконія, но и за подвоями дверей твоихъ ты полагалъ беззаконные знаки. Мыслилъ еси, яко еще отъ Мене отступиши, болѣе нѣчто возымѣши, т. е., будешь болѣе сильнымъ. Отсюда ясно, что и плѣнъ былъ необходимъ, и ты самъ доставилъ причину бѣдствій.

Простерлъ еси ложа твоя. Пророкъ говоритъ объ умноженіи золь. Возлюбилъ еси снѣжія съ тобою. Это еще хуже: безъ принужденія, а по своей волѣ и распутству ты совершалъ прелюбодѣянія.

423 Умножилъ еси блуженіе твое съ ними, и многи сотворилъ, иже далече отъ тебе, и послалъ еси послы за предѣлы твоя. Этими словами пророкъ обличаетъ многообразіе ихъ извращенныхъ желаній. За это же порицаетъ народъ іудейскій и Іезекииль.

10—19. И смирился еси даже до ада. Многими путями твоими трудился еси,—подобно блудницѣ, которая обходитъ вселенную, чтобы искать спящихъ съ нею, хотя и такимъ образомъ она не насыщается. И не реклъ еси: престану, крѣпящійся. Крѣпящійся, ты продолжалъ, яко крѣпящійся сотворилъ еси злая; сего ради не помолился Ми еси ты. Акила говоритъ: не искалъ. Симмахъ: не заботился. Сказалъ: сего ради. Видишь ли, все совершалось ради того, чтобы мы просими Бога? Смотри опять, почему Онъ отрицаетъ прощеніе. Кого благопочетши, убоялся еси, и солгалъ Ми и не помянулъ еси Мене. Здѣсь не было мѣста страху, потому что ты не зналъ величія Моей силы и ихъ слабости. Ясно, что это послужило тебѣ только безчестіемъ. И Азъ, тя видя, презираю, и не убоялся еси Мене, и Азъ возвѣщу правду Мою. Здѣсь пророкъ называетъ наказаніе правдою, потому что Богъ наказалъ ихъ по праведному суду.

И идоли твои не помогутъ ти, т. е., тебя не защитятъ идолы, на которыхъ ты надѣялся. Сія бо вся вѣтръ возметъ и отнесетъ буря; а держащійся Мене стяжутъ землю, и наслѣдятъ гору святую Мою, и рекутъ: очистите предъ лицемъ Его пути, и отымите претыканія отъ пути людей Моихъ. Акила говоритъ: соблазнъ; Симмахъ сказалъ: Setacoim ¹⁾ отъ пути народа Моего.

¹⁾ Въ Экзаплахъ Оригена, изданныхъ Фильдомъ, Симмахъ здѣсь читаетъ: претыканіа = претыканіе.

Смотри опять на силу Его,—Онъ многое обличалъ въ нихъ. Здѣсь Онъ опять напоминаетъ имъ нѣкоторыя противныя явленія отъ мѣстъ, гдѣ совершались откровенія, и старается привести ихъ къ вѣрѣ, говоря: *сія глаголетъ Господь Вышній, иже живетъ въ высокихъ во вѣкъ, Святый во святыхъ*. Этими словами пророкъ показываетъ силу и вѣчность. Хотя эти слова намъ кажутся великими, однако пророкъ говоритъ съ нами по человѣческому образу, потому что Богъ не содержится въ какомъ-либо опредѣленномъ мѣстѣ. Но такъ какъ онъ выше сказалъ о лѣсахъ, то здѣсь говоритъ: *Вышній, иже живетъ въ высокихъ*. А такъ какъ они думали, что Богъ пребываетъ только въ храмѣ, то пророкъ говоритъ: *Святый во святыхъ почиваяй*. Видишь ли, какимъ образомъ Онъ предсказалъ будущее? *Малодушнымъ* даетъ *долготерпѣніе, и животъ сокрушеннымъ сердцемъ*. Если это можетъ происходить, то ясно, что можетъ произойти и нѣчто иное, болѣе легкое: если Богъ можетъ измѣнять душевные нравы, то тѣмъ болѣе—остальное. *И животъ сокрушеннымъ сердцемъ*: Богъ скоро оживотворяетъ тѣхъ, у кого отнята надежда на жизнь.

Не въ вѣкъ отмишу вамъ. Другіе же говорятъ: не во вѣкъ буду судить васъ. Видишь ли, Богъ никогда не гнѣвается до смерти? Нѣкоторые, можетъ быть, по поводу этихъ словъ утѣшаются, понимая ихъ объ адскихъ наказаніяхъ. Но говоря здѣсь: *вамъ*, пророкъ обозначаетъ нѣкоторыхъ, но не утверждаетъ, что Богъ не будетъ гнѣваться во вѣкъ на всѣхъ. Онъ прибавляетъ также и соответственную причину: *Духъ отъ Мене послахъ, и всякое дыханіе Азъ сотворихъ*. Развѣ чужіе для Меня тѣ, которыхъ Я подвергъ наказанію? Они—творенія рукъ Моихъ.

За грѣхъ мало что опечалихъ его, поразихъ его, и отворотихъ лице Мое отъ него: и опечалися, и поиде дряхль въ путехъ своихъ. Пути его видѣхъ и исцѣлихъ его, и утѣшихъ его. Видишь ли, Онъ утѣшаетъ печальнаго и пораженнаго скорбію. За какіе же грѣхи Онъ мстилъ? Почему ты говоришь: *мало что опечалихъ его*, когда они подверглись наказаніямъ въ теченіе семидесяти лѣтъ? Не считай семьдесятъ лѣтъ, а думай о томъ, что было тяжкимъ только начало плѣна, а послѣ того они пользовались такимъ удобствомъ, что, когда имъ объявлено было о возвращеніи, то не хотѣли возвратиться домой,—до того они пользовались благами и всѣми удобствами. Самъ Іезекіиль учитъ насъ, какую легкую жизнь они проводили въ плѣну (вавилонскомъ). Итакъ, не думай, что все время плѣна было временемъ наказанія. Богъ незамѣтно утѣшаетъ и среди притѣсненія. *И дахъ*, говоритъ, *ему утѣшеніе истинно*, печальнымъ же его поставихъ плодъ усть, т. е., утѣшеніе, радость и похвалу. *Миръ на миръ далече и близъ*

сущимъ, глаголетъ *Господь*. *Неправедніи же возволкуются и почити не возмогутъ*, т. е.: *неправедніи возволкуются* подобно тому, какъ море, движимое бурями.

ГЛАВА LVIII.

425

1—6. *Возопій крѣпостію и не пощади, яко трубу возвыси гласъ твой*, такъ какъ то, что онъ намѣренъ былъ говорить, было трудно. *Возвѣсти людемъ Моимъ грѣхи ихъ*,—ради чего Онъ и прідалъ ему храбрости, чтобы тотъ не боялся. *Мене день отъ дне ищутъ и разумѣти пути Моя желаютъ, яко людіе, правду сотворившии, и суда Бога своего не оставившии*. Первымъ грѣхомъ было то, что, когда они находились въ плѣну по волѣ Божіей, то даже тогда противились Ему, повторяя осужденіе того, что произошло, по своей дерзости и безстыдству. Это самое и было знакомъ грѣха, что они, отступивъ нѣкогда отъ законовъ и религіи, обвиняли промысль Божію. Имъ слѣдовало молчать по крайней мѣрѣ въ виду своего жалкаго состоянія, потому что, когда они были свободны, то не дѣлали ничего добраго. *Ищутъ нынѣ суда праведна*, т. е., указывая Мнѣ день, они ищутъ праведнаго суда.

И приблизитися ко Господу желаютъ, глаголюще: что яко постихомся, и не увидѣлъ еси? Смиримомъ души наша и не увидѣлъ еси? Т. е.: тѣ, которые совершили весьма многія преступленія, желали освободиться отъ наказаній только посредствомъ постовъ,—они говорили Богу: вотъ мы постились, почему же мы не освобождены? Итакъ, что же? Онъ не считалъ ихъ недостойными даже тогда, когда они постились, и нисколько не скрывалъ отъ нихъ основаніе Своего дѣйствія. *Во дни пощений вашихъ обрѣтаете воли ваша, и вся подручныя ваша томите*. Теперь, что же для Меня такое—ваше смиреніе? Если кто постится затѣмъ, чтобы мстить своему должнику, то какую пользу ему приносятъ посты? Подобно тому, какъ кто, будучи связаннымъ, содержится въ темницѣ и своими узами ударяетъ своихъ ближнихъ, точно также и постъ бываетъ обвиненіемъ постящихся, когда они причиняютъ бѣднымъ вредъ. Если они, постясь, оказываются столь жестокими, то тѣмъ болѣе—не постясь. *Аще въ судѣхъ и сварѣхъ поститесь, и бѣте пястми смиреннаго*. Симмахъ говорить: мучаете. Обрати вниманіе на различныя повелѣнія. Постъ и дѣвство ничто, когда отсутствуютъ плоды, которые изъ нихъ происходятъ. Нѣкоторыя повелѣнія таковы, что они ни въ чемъ не нуждаются, а нѣкоторыя требуютъ помощи иныхъ, подобно тому, какъ и самыя вещи,

относящіяся къ жизни, нѣкоторыя совершаются только сами отъ себя, другія же — отъ другихъ вещей. Какъ земледѣліе нуждается въ сѣмени, въ обработкѣ земли и въ иномъ прочемъ, или какъ борцы — въ кулакахъ, маслѣ, упражненіи, точно также и здѣсь. Зачѣмъ бываютъ посты? Затѣмъ, чтобы разсѣивать раздоры. Откуда происходятъ раздоры? Изъ того, что они предали свой умъ безразсудству.

Вскую Мнѣ поститесь якоже днесь? Вскую вы приходите призывать Мя, егда не услышу васъ? *Не смцеваго поста Азъ избрахъ, и дне, еже смирити чловѣкѣ душу свою; но разръшай всякъ союзъ неправды.* О какомъ постѣ здѣсь говорится? Пророкъ показываетъ не постъ, но воздержаніе отъ грѣховъ. Смотри на Бога, считающаго достойнымъ пріятія постъ дѣлъ, который приноситъ пользу не только совершающимъ постъ, но и ближнимъ. Данииль исполнялъ постъ, но этотъ постъ былъ пріятенъ Богу, такъ какъ онъ постился за другихъ. Моисей также постился за другихъ. Пророкъ показываетъ и порядокъ поста. Если не исполняется то, что соотвѣтствуетъ посту, то постъ не приноситъ никакой пользы. Точно также и дѣвство безъ любви пренебрегается. Хотя оно и тяжело, хотя постъ и великъ, однако Богъ не требуетъ такого труда; но то и другое угодно Ему тогда, когда приноситъ плодъ. Нѣкто когда-то говорилъ: *пощуся дважды въ субботу* (Лук. xviii, 12), и тѣмъ не менѣе не имѣлъ никакой пользы. Посты установлены ради того, чтобы мы воздерживались отъ изнѣженности и обрѣтались готовыми для милосердія; если кто не дѣлаеть этого, то труды его тщетны.

Но разръшай всякъ союзъ неправды, говорить. Справедливо называетъ „союзомъ“, потому что союзъ труденъ для разрѣшенія, почему мудрый называетъ его петлею. Симмахъ и Θεодотіонъ, говорятъ: 427 тайну. Остерегись думать, что это сказано только о богатствахъ: въ насъ есть и другія беззаконія, которыя мы совершаемъ словами и дѣлами. *Разрушай обдолженія насильныхъ писаній, отпусти сокрушенныя въ свободу, и всякое писаніе неправедное раздери.* Онъ не только повелѣваетъ намъ воздерживаться отъ зла, но и увѣщаетъ насъ къ добру. *Отпусти,* говорить, *сокрушенныя въ свободу.* Не показывай относительно ихъ праведнаго суда. Здѣсь болѣе, чѣмъ тамъ: тамъ Онъ повелѣлъ разрѣшеніе обидъ, а здѣсь увѣщаетъ къ тому, чтобы ты не совершалъ даже своего суда. Если чловѣкъ имѣеть, то ты требуй по праву; а если онъ не имѣеть, то откуда онъ тебѣ отдастъ? *И всякое писаніе неправедное раздери:* здѣсь Онъ повелѣваетъ не только отпустить, но также и раздрать. Это и сдѣлалъ Христосъ: хотя писаніе было справедливымъ, по причинѣ нашихъ грѣховъ, однако Онъ разо-

драль его и пригвоздилъ ко кресту. Вѣдь не для нихъ, но для тебя послужить ущербомъ, если ты будешь сохранять писаніе и не раздереши его: когда ты придеши въ такое же состояніе, и съ тебя точно также взыщутъ.

7. *Раздробляй алчущимъ хлѣбъ твой.* Не сказалъ: дай, но: *раздробляй*,—повелѣваетъ давать человѣколюбиво, какъ говорилъ и Павелъ: *аще раздамъ и вся имѣнія моя* (1 Кор. хш, 3), въ пищу бѣднымъ. Хлѣбъ твой, сказано, а не чужой. *Нищія безкровныя введи въ домъ твой, и свойственниковъ племени твоего не презри*, по сказанному: *аще же кто о присмыхъ не промышляетъ, ствы отвергся есть и невѣрнаго горшій есть* (1 Тим. v, 8). Таковы посты безъ насилія и обремененія, когда мы дѣлаемъ своимъ домашнимъ человѣкомъ, въ отношеніи хлѣба, дома и одежды, того, кто лишень крова, и утѣшаемъ угнетенныхъ. Ясно, что состояніе суровости, жестокости и немилосердія противны этому. Богъ мудро постановилъ, чтобы мы взаимно другъ другу соболѣзновали, по написанному: *всяко животное любитъ подобное себѣ, и всякъ чело-вѣкъ искренняго своего* (Инс. Сын. Сир. хш, 19). Ты пользуешься многою пищею, а тотъ погибаетъ отъ голода; ты одѣваешься въ тонкія полотна, а онъ ходитъ постыдно нагимъ. Почему Богъ повелѣваетъ, чтобы ты не презиралъ ближнихъ по крови? Потому что и они имѣютъ право пріобрѣтать блага отъ богатаго родителя. Однако, многіе глупцы мучаются при этомъ, рассуждая такъ: почему тотъ богатъ, а мы бѣдны? Тѣ изобилуютъ благами, а мы—притѣсненіями? Почему, подобно тому, какъ Онъ сдѣлалъ общимъ для всѣхъ солнце и не сдѣлалъ свѣта малымъ для бѣдняковъ и великимъ для богача, почему такимъ же образомъ Онъ не сдѣлалъ всѣхъ благъ общими? Но Богъ сдѣлалъ богатства также общими, потому что Онъ повелѣлъ богачамъ выдавать отъ нихъ бѣднякамъ. Если бы Онъ не сдѣлалъ богатства общими, то Онъ не далъ бы такого повелѣнія. Если бы то, что необходимо для нашей жизни, Богъ не сдѣлалъ общимъ, то человѣческой родъ былъ бы погубленъ и уничтоженъ. Если же бы Онъ даровалъ каждому богатство, то этимъ самымъ Онъ отнял бы средства къ добродѣтели, а потому Онъ распредѣлилъ блага всѣмъ не поровну, для того, чтобы грѣхи, которые происходятъ отъ любви къ богатству, не распространились на всѣхъ и не повреждали всѣхъ. Если бы Онъ не сдѣлалъ солнца общимъ, а только для нѣкоторыхъ, подобно тому, какъ богатства, то многіе ходили бы во тьмѣ. Но Богъ далъ богатство богачу затѣмъ, чтобы онъ утѣшалъ скорби бѣдности.

8—10. *Тогда разверзется сѣтъ твой* яко утренній, т. е., скоро явится помощь. Что означаетъ: „разверзется“? Этимъ показы-

вается изобиліе и превосходство. Видишь ли: то, что ты даешь, это самое и получаешь.

И исцѣленіе твое скоро возсіяетъ. Итакъ, въ нашей власти находится, чтобы скоро или поздно явилось наше спасеніе. Каково было здоровье, когда у насъ были многія язвы! Потому пророкъ говоритъ: *скоро исцѣленіе твое возсіяетъ*, для разрѣшенія и прогнанія грѣховъ. *И предъидетъ предъ тобою правда твоя*, подобно тому, какъ впереди царя идутъ слуги, скороходы, и свита, кричащія громкимъ голосомъ, которыхъ изъ-за этого мы считаемъ счастливыми. Смотри, какіе идутъ впереди слуги, вмѣсто рабовъ: *правда твоя* велика. Всѣ далеко отступаютъ отъ нея, никто не осмѣливается взирать на нее. Теперь посмотримъ, каковы одежды ея: ужели поясъ или понтійская мышь? Никакъ, но *слава Божія обыметъ тя*. Какой вѣнецъ или одежда подобны этому украшенію? Именно, какъ Богъ милосердъ, благодѣтеленъ и животворящъ, такими же Онъ желаетъ, чтобы были и рабы Его, сообразно тому, что говорилъ подвергшійся великимъ несчастіямъ Іовъ: *око твое слѣпымъ, нога же хромымъ* (Іов. ххix, 15).

Украсить тебя, говоритъ, *слава Божія*. *Тогда воззовеши, и Богъ 429 услышитъ тя, и еще глаголющу ти речетъ: се приидохъ.* Что больше этого, когда Онъ не ожидаетъ ни молитвъ, ни требованій просителей, чтобы услышать ихъ? Прежде чѣмъ ты попросишь, Онъ даруетъ просимое. Какой отецъ, называемый милосердымъ, или какой другъ, называемый искреннимъ, такъ скоро отзывается? Смотри, что ты купилъ за малый хлѣбъ или доскутокъ: у людей славу, а у Бога любовь. И все это тебѣ такъ легко. Ты сдѣлалъ это однажды или дважды, но этого не достаточно: тебѣ нужно дѣлать это какъ можно чаще, по написанному: *милостыни и въра да не оскудѣваютъ тебѣ* (Притч. iii, 3); и опять: *не отрецйся благотворити требующему, егда имать рука твоя помогати* (тамъ же, 27). Богъ повелѣваетъ, чтобы ты всегда раздроблялъ хлѣбъ.

Аще отъимеши отъ себе союзъ и рукобіеніе. Акила говоритъ: если отнимешь отъ страны твоей, чтобы простирать персть твою во вредъ другихъ. Симмахъ говоритъ: отнять персть и оковы. Θεодотіонъ употребляетъ подобныя же слова. Пророкъ называетъ *союзомъ* грѣхъ, у котораго есть много сплетеній, въ которомъ нѣтъ правильности и законности. *Рукобіеніемъ* пророкъ называетъ хищничества, или же объясненія посредствомъ рукъ, по обычаю разбойниковъ. *И глаголь роптанія*, по написанному: *вся творите безъ роптанія* (Филип. ii, 14). Роптаніе есть знакъ лѣниваго и бездѣтельнаго ума. Пророкъ увѣщаетъ насъ не только къ дѣятельности, но также къ тому, чтобы мы дѣлали съ большимъ

прилежаніємъ, такъ чтобы своимъ роустаніємъ не повреждали дѣла. Когда рука выдаетъ милостыню бѣднымъ, то уста да молчать, такъ чтобы мы не упустили плода, и сладкое не становилось бы горькимъ. Зачѣмъ ты, человѣкъ, ропщешь по поводу просьбъ бѣднаго? Если бы онъ не былъ бѣднымъ, то онъ и не просить бы, а потому тебѣ нужно пожалѣть его, что онъ у тебя просить куска хлѣба и одежды, побуждаемый къ тому необходимостью. Но, говорятъ, онъ всегда надоѣдаетъ мнѣ: я много разъ бранился и никоимъ образомъ не могъ освободиться отъ такой тягости. Но развѣ тебѣ не извѣстно, что бѣдность и наглое требованіе желудка не избавляютъ отъ необходимости просить? Ругань не побѣждаетъ необходимости и страхъ не побѣждаетъ 430 нужды, которая гложетъ желудокъ. Когда мы требуемъ чего-либо у Бога, то Онъ не гнѣвается на насъ, но гнѣвается тогда, когда не просимъ. Твой Господь пылаетъ гнѣвомъ ради того, что ты ничего не просишь у Него; а ты гнѣваешься, когда у тебя просятъ.

И да си алучимъ хлѣбъ твой отъ души, т. е.: добротка дателя любитъ Богъ (2 Кор. ix, 7). Кто даетъ такимъ образомъ, тотъ пусть думаетъ, что получилъ; и дѣйствительно получаетъ, потому что даетъ малое, а получаетъ отъ Бога великіе дары. *И душу смиренную насытиши*

Тогда возсіяетъ во тьмѣ свѣтъ твой. Что означаютъ эти слова: возсіяетъ свѣтъ во тьмѣ? Хотя бы мы были окружены, какъ бы мракомъ, бѣдствіями и искушеніями и прочимъ подобнымъ, однако, добродѣтель милостыни въ состояніи разогнать весь этотъ мракъ; подобно тому, какъ когда является солнце, то оно разгоняетъ густой воздухъ, такъ точно и милостыня удаляетъ мракъ притѣсненій и печалей. Но что я говорю о мракѣ? Она погашаетъ даже пламя огня, по написанному: *огнь горящъ угаситъ вода, и милостыня омытитъ грѣхи* (Инс. Сир. iii, 30).

11—14. *И будетъ Богъ твой съ тобою присно: и насытишися, якоже желаетъ душа твоя, и кости твоя утучкнютъ.* Видишь ли разрѣшеніе и награду? Отпускаются даже грѣхи и умножаются блага. Мы получаемъ то, чего желаемъ. (По справедливости Богъ назвалъ милостыню сѣменемъ, потому что она какъ сѣмя посѣвается въ землю и приноситъ многочисленный плодъ. Но почему, скажутъ, мы часто видимъ многіе дома, которые были милосердными, а потомъ разрушились и подверглись великому ущербу? Не указывай на нѣкоторыя малыя и случайныя явленія, но рассуждай о томъ, что бываетъ вообще. Если ты не желаешь слушать это, то я покажу тебѣ Іова, чтобы ты позналъ, что Богъ таковыхъ людей возводитъ до величайшей высоты. Нѣкоторыхъ

Онъ испытываетъ искушеніями, чтобы они были достойными величайшихъ похвалъ; а тѣмъ, которые не обладаютъ совершеннымъ умомъ, Богъ скоро здѣсь же даетъ награду. Мальчики, если кто-либо у нихъ что выхватить, тотчасъ плачутъ и поднимаютъ большія вопли. Но не такъ поступаютъ мудрые и опытные: они на время питаютъ свои души надеждою, и такъ какъ они положили собирать себѣ сокровища на небѣ, то поэтому считаютъ за ничто здѣсь потерянное.

И будутъ яко вертоградъ напоенный, и якоже источникъ, емуже не оскудѣ вода. Видишь ли, какъ хороша милостыня? Таковымъ былъ и Іовъ, который говорилъ: *горы мои обливазуса млекоу, (Іов. xxix, 6),* которому отовсюду были великія блага: *и дѣла велия бяху его на земли (Іов. 1, 3),* зданія и все. Развѣ по причинѣ скупости и глупости дарованы ему эти блага, или же скорѣе по причинѣ широты сердца и милосердія? Такъ какъ Богъ намѣренъ былъ возстановить ихъ (іудеевъ) въ прежнихъ благахъ, и вновь даровать имъ городъ, то, чтобы они, полагаясь на милосердіе Божіе, не пренебрегали добрыми дѣлами, въ особенности, когда слышали: *созиждутся пустыни твоя вѣчная и будутъ основанія твоя вѣчная, — для этого Онъ присоединяетъ многочисленныя повелѣнія, аще отвратиши ногу твою, говоритъ: отъ субботы, еже не творити хотѣній твоихъ въ день святой: не воздвигнеши ноги своя на дѣло, ниже возглаголеши словесе во гнѣвъ изъ устъ твоихъ.* Видишь ли, это есть также зло, и даже хуже всякаго зла? Гдѣ теперъ іудеи, которые хвалились субботою, что они ничего въ нее не дѣлали, хотя оскверняли уста и языки?

И возведетъ тя на благоты земныя, и узлѣбитъ тя наслѣдіемъ Іакова отца твоего. Пророкъ показываетъ будущія добродѣтели. Но чтобы они не сомнѣвались, что все твердо пребываетъ, онъ сказалъ: *уста бо Господня глаголаша сія.*

ГЛАВА LIX.

1—11. *Еда не можетъ рука Господня спасти? Или отягчить службу Своей, еже не услышати? Но грѣси ваши разлучаютъ между вами и между Богомъ.* Смотри: пророкъ не только желаетъ увѣрить ихъ, ищущихъ спасенія, въ силѣ Его (Бога), но также требуетъ прилежанія въ дѣлахъ и въ соблюденіи законовъ. По причинѣ ли слабости Моей все это? Никакъ, потому что Я могъ и тогда освободить васъ отъ притѣсненій. Но васъ предали ваши беззаконія, и все это пришло на васъ по причинѣ вашихъ грѣховъ,—почему, говоритъ, Я повелѣваю вамъ стараться воздерживать

ваться отъ грѣховъ. Потомъ пророкъ перечисляетъ грѣхи: *руцѣ бо ваши осквернены кровью*. Всѣ пророки обличаютъ ихъ въ томъ, что ихъ руки исполнены убійства. Мнѣ кажется, что онъ побуждаетъ ихъ умъ къ покаянію въ прежнихъ грѣхахъ и желаетъ предотвратить будущія преступленія, такъ какъ впереди предстояло имъ совершить такое убійство, которое тяжелѣе и незаконнѣе всѣхъ прочихъ убійствъ. Пророки всегда желали сдѣлать ихъ кроткими. Потому пророкъ прежде сказалъ: *руцѣ ваши осквернены кровью*. Самъ Богъ уже прежде того далъ такое повелѣніе, такъ какъ они были склонны къ убійству, которое было причиною гибели ихъ болѣе, чѣмъ остальные грѣхи, говоря: *не убій* (Исх. хх, 13). Чтобы они не думали, что какое-либо убійство бываетъ совершенно произвольнымъ, Богъ сказалъ яснѣе: *неповинна и праведна да не убіеши* (Исх. ххш, 7). Потому Онъ запрещаетъ желѣзо и употребленіе его, чтобы удержать ихъ отъ убійства, говоря: ⁴⁸³ *желѣзо* никогда да не касается сооруженія храма (срав. Втор. ххvii, 5; 3 Цар. vi, 7). Хотя впослѣдствіи священники закалали въ жертву овецъ и воловъ, однако они приносили кровь Богу. Если слѣдовало воздерживаться отъ крови животныхъ, которыя приносились Богу, то тѣмъ болѣе — отъ крови людей. Воздерживаться отъ нея слѣдовало тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе цѣнности имѣеть и чѣмъ ближе тебѣ человекъ, по сравненію съ безсловесными животными.

Персты ваши во грѣсѣхъ, усты же ваши возглаголаша беззаконіе, и языкъ вашъ неправдѣ поучается. Пророкъ перечисляетъ отдѣльныя беззаконія рукъ, пальцевъ, устъ, языка и каждаго члена, и такимъ образомъ легко отвращаетъ ихъ отъ грѣховъ. И смотри: означенныя дѣла и убійства они совершаютъ по кознямъ, не побуждаемые гнѣвомъ и не движимые порывомъ сердца, хотя они знали, что это грѣхъ, — до того они привыкли къ убійствамъ.

Никтоже глаголетъ правды. Этими словами пророкъ уже и раньше обличалъ ихъ въ томъ, что они все дѣлали съ тщеславіемъ или дерзостью. Здѣсь Онъ вновь обличаетъ ихъ, говоря: *никтоже глаголетъ правды, ниже есть судъ истиненъ: уповаютъ на суетная*, т. е. на идоловъ, и *глаголютъ тщетная*. Все, что бесполезно и тщетно, или совращеніе, или порицаніе. *Яко зачинають скорбь и раждають беззаконіе*.

Лица аспидска разбиша и поставъ научинный ткутъ, и хотяи отъ лицъ ихъ ясти, разбиють откры, и обръте воду и въ немъ василиска. Этими словами: *лица аспидска разбиша и поставъ научинный ткутъ* пророкъ указываетъ на ихъ обманы и совѣты, которые они замышляютъ, дѣла безразсудства и коварства, которыя

уготовляютъ, такъ какъ преступленія незаконныхъ таковы, что они служатъ въ ущербъ и во вредъ для самихъ дѣлающихъ. *Поставь ихъ не будетъ на ризу, и не оденутся отъ дѣлъ своихъ*, т. е.: ихъ дѣла не совершатся. Послѣдующія слова показываютъ, что дѣло обстоитъ такимъ образомъ: *дѣла бо ихъ дѣла незаконія*. Слѣдовало дѣлать то, что полезно было и имъ самимъ и ближнимъ; напротивъ, ихъ дѣла были бесполезными и вредными.

Нозъ ихъ на зло текутъ, скоры проліати кровь невинную. 434 Видишь ли злобу? Они проливаютъ не только кровь, но кровь невинную. Если бы кровь даже не была невинною, то и тогда съ большимъ ужасомъ нужно было бы имъ остерегаться отъ убійства, такъ какъ Богъ насадилъ миръ въ нашей природѣ. Ему чуждо не только допускать беззаконіе, но даже и видѣть охотно такое. Богъ, зная слабость нашего ума, далъ намъ помощь въ самой природѣ.

Мысли ихъ мысли о неправдахъ, сокрушеніе и бѣдность въ путехъ ихъ, и пути мирнаго не познаша, и нѣсть суда въ путехъ ихъ: стези бо ихъ развращены, по нихже ходятъ и не видятъ мира, — почему также Давидъ обличаетъ ихъ. *Того ради отступи отъ нихъ судъ, и не достигнетъ ихъ правда: и ждущимъ имъ свѣта, бысть имъ тма*. Видишь ли исцѣленіе Божіе? Онъ не только отпустилъ ихъ вины безъ отмщенія, но показываетъ, что грѣхи совершенно отдѣляютъ людей отъ Бога. Увы! Какой мракъ окуталъ сердце тѣхъ, которые совершали такое зло! Какой мракъ или тѣнь окружали ихъ! *И падутся въ полудни, яко въ полунощи*, — такъ какъ души ихъ будутъ покрыты неправдами болѣе, чѣмъ мракомъ. А поелику они не чувствовали густого мрака бѣдствій, то пророкъ присоединяетъ: *ждахомъ суда, и нѣсть, спасеніе далече отступи отъ насъ*.

Пророкъ за нихъ проситъ Господа и приносить покаяніе, говоря: *много бо незаконіе наше предъ тобою, и грѣси наши противу сташа намъ*. Видишь ли: не малые, но великіе грѣхи возбуждаютъ Бога. Онъ умѣетъ давать прощеніе согрѣшающимъ простительно, подобно тому, какъ Онъ говорилъ о хананеяхъ: *не бо исполнишася грѣси* (Быт. xv, 16), и о фараонѣ: *сего ради положихъ тя, да покажу на тебѣ крѣпость Мою* (Исх. ix, 16). Равнымъ образомъ и Павелъ говорилъ объ іудеяхъ: *боюся же, да не паки пришедшая смиритъ Богъ у васъ, и восплачуся многихъ прежде согрѣшившихъ и не покающихся* (2 Кор. xii, 21); такимъ же образомъ и многое иное. 435 Почему же, говорятъ, Богъ предаль смерти Ананію и Сапфиру тотчасъ, какъ они согрѣшили? Такимъ образомъ Богъ часто поступаетъ для пользы и благополучія. Теперь мы поразмыслимъ о томъ: пощадилъ ли Онъ, или не пощадилъ ихъ? Прежде всего,

они солгали, потомъ испытывали Духа Святаго; они согрѣшили не только потому, что утаили священныя вещи, но и потому, что искушали Святаго Духа. Когда Петръ спросилъ: *аще на толицу село отдаста* (Дѣян. v, 8), то жена не постыдилась. Почему тотъ спросилъ? Развѣ не затѣмъ, чтобы они исповѣдали и принесли покаяніе? Такимъ же образомъ Богъ спросилъ Адама, чтобы побудить его къ покаянію; говорилъ также и Каину: *гдѣ есть Авель, братъ твой* (Быт. iv, 9), чтобы тотъ искупилъ свой грѣхъ. Развѣ Онъ не могъ въ самомъ началѣ обличить его? Если Онъ обличалъ, то дѣлалъ это не для чего иного, какъ только для того, чтобы тотъ своимъ исповѣданіемъ пришелъ къ выздоровленію. Не потому ли Онъ сказалъ: *злаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишиися* (Ис. liii, 26)? Они властны не грѣшить. Если грѣшать, то Онъ не отвергаетъ, но вновь посѣщаетъ, чтобы освободить ихъ отъ грѣховъ.

12—21. *Много бо беззаконіе наше предъ Тобою.* Когда беззаконіе многочисленно предъ Богомъ, то развѣ не достаточна скорбь кающагося предъ лицомъ Бога, милостиво выслушивающаго и не изслѣдующаго нашихъ проступковъ съ тщательнымъ прилежаніемъ? Если сыны возвѣщаютъ о своихъ грѣхахъ отцу, то онъ старается скрыть ихъ, а не изслѣдовать тщательнымъ образомъ. Тѣмъ болѣе сдѣлаетъ это Богъ, Которому, какъ всемилосердому, жаль поступковъ грѣшника.

Грѣси ваши, сказано, *разлучаютъ между вами и между Богомъ* вашимъ. Потому пророкъ молить за нихъ смиренно, говоря: *грѣси наши противу сташа намъ: беззаконія бо наша въ насъ.* Нѣтъ ничего хуже грѣшника, который попускаетъ и желаетъ скрыть свои проступки. Можетъ случиться, что имъ совершаются такіе проступки, которые потомъ изглаждаются покаяніемъ. Скрывать же ихъ есть величайшее зло. Когда грѣхъ содомитянь былъ слишкомъ великъ, то Богъ сказалъ: *воплъ содомскій умножися ко Мнѣ* (Быт. xiiii, 20). Видишь ли: послѣ того, какъ умножилось зло, Онъ сошелъ для мщенія. Точно также Онъ говоритъ, видя грѣхи египтянъ: *видѣхъ озлобленіе людей Моихъ, иже во Египтѣ, и вопль ихъ услышахъ* (Исх. iii, 7), а во время Ноя говоритъ: *яко растли всяка плоть путь свой на земли* (Быт. vi, 12). Но Онъ не тотчасъ разсѣкаетъ рану, если не видитъ ея вновь открывшеюся, или для того, чтобы побудить къ покаянію, или для того, чтобы исполнилось зло. Подобно тому, какъ опытный врачъ, знающій время сѣченія раны, выжидаетъ терпѣливо удобнаго момента сѣченія, чтобы посредствомъ подходящихъ лѣкарствъ поправить больного, такимъ же образомъ и Богъ, хотя знаетъ, что мы достойны многихъ наказаній, однако желаетъ освободить насъ чрезъ покаяніе, хотя бы грѣхи наши были безчисленны.

Зло обострилось настолько, что даже невинные подвергались мученіямъ отъ неправедныхъ, почему и сказано: *видѣ Господь и негодова, яко не бѣше суда; и видѣ, и не бѣше мужа, и не бѣше избавляющаго.* Такъ какъ ничей умъ не былъ склоненъ къ суду, Богъ же не желалъ, чтобы тѣ люди терпѣли неправду, вслѣдствіе безчисленнаго зла, то поэтому Онъ посѣтилъ, спрашивалъ ихъ, говорилъ имъ: *и мсти имъ мышцею Своею, помилованіемъ утверди.* Развѣ это не кажется тебѣ также великимъ даромъ милосердія? Двойное милосердіе — удалять такую страсть, милосердіе — какъ къ терпящимъ, такъ и къ мучающимъ: тѣхъ Онъ освобождаетъ отъ зла, а этихъ удерживаетъ отъ мучительства. Такое благодѣяніе даровано не только терпящимъ, но и мучающимъ. Человѣческій законъ часто проступокъ одного считаетъ общественнымъ, и не дозволяетъ жить тому, кто изнасиловалъ жену ближняго своего, хотя бы онъ намѣренъ былъ дать удовлетвореніе за такую обиду, — не даетъ права извѣстному судѣ сдѣлать снисхожденіе при наказаніи такого лица, но считаетъ безчестіе какъ бы нанесеннымъ себѣ самому и такимъ образомъ заботится объ ея чести.

Потомъ пророкъ снабжаетъ Бога соотвѣтствующимъ оружіемъ, говоря: *и одѣяся правдою, яко щитомъ и возложи спасеніе на главу, яко шлемъ.* И мы облечемся въ твердѣйшія оружія правды, чтобы ихъ не могъ побѣдить врагъ, — сдѣланныя не изъ желѣза и мѣди, но происшедшія изъ добродѣтелей. *И убоятся иже отъ западѣ имене Господня, и иже отъ востокъ солнца имене Его славаго: пріидеть бо, яко рѣка насильная, гнѣвъ отъ Господа, пріидеть съ яростью. И пріидеть отъ Сіона избавляй, и отвертитъ нечестіе отъ Иакова. И сей имъ иже отъ Мене заветъ съ ними, рече Господь: духъ Мой, иже есть въ тебѣ, и глаголы Моя, яже дахъ во уста твоя, не оскудѣютъ отъ устъ твоихъ, и отъ устъ съмене твоею: рече Господь отнынь и во вѣкъ, т. е.: истинны и тверды будутъ возвѣщенія и обѣтованія Мои, и пребудутъ всегда.* 487

ГЛАВА LX.

Свѣтися, свѣтися Иерусалиме, пріиде бо твой свѣтъ. Акила и другіе говорятъ: возстань и просвѣтись. Какую благодать показываетъ это повелѣніе? Если свѣтъ уже пришелъ, то нужно ли, чтобы просвѣщались всѣ, — желаютъ они или не желаютъ? Не такъ: подобно тому, какъ солнечный свѣтъ освѣщаетъ не только вслѣдствіе своихъ лучей, но и вслѣдствіе здороваго состоянія глазъ, такъ необходимо, чтобы находились люди, кото- 488

рыне бы получали благодать того свѣта, и не удаляли ея отъ себя. При обиліи благъ, мы предаемся лѣности и дѣлаемся недостойными даровъ. Чтобы этого не происходило, пророкъ прежде увѣщаетъ насъ къ тому, чтобы мы сдѣлались достойными принять таковой свѣтъ, потому онъ и повторяетъ: *святися, святися, яко прииде твой свѣтъ*. Здѣсь пророкъ говоритъ о свѣтѣ знанія, и нѣтъ ничего драгоцѣннѣе того свѣта, который даетъ радость и удерживаетъ отъ печали. *И слава Господня на тебѣ возсіяетъ*. Смотри, о какомъ свѣтѣ говоритъ пророкъ: онъ говоритъ о томъ свѣтѣ, съ которымъ соединяется слава Божія. Славою Божіею пользуется именно тотъ, кто ведетъ жизнь въ правильномъ порядкѣ, одаренную добродѣтелями. Зачѣмъ онъ не сказалъ: происходитъ, но: возсіяетъ? Затѣмъ, чтобы показать будущее обновленіе ихъ. Слава Господня, которая была у нихъ и прежде, отступила; теперь же она должна явиться вновь, такъ чтобы они подверглись или наказаніямъ, или наградамъ.

Се бо тма покрываетъ землю, мракъ на языки, на тебѣ же явится Господь. Когда возсіяетъ этотъ свѣтъ, то нужно, чтобы имъ просвѣтились всѣ и повсюду. А тѣ явленія (тьма и мракъ) будутъ происходить не по необходимости, или насилію, но будутъ добровольными. *И пойдутъ царіе светомъ твоимъ и языцы светлостью твоею*. Видишь ли превосходное дѣйствіе свѣта? Онъ прекрасенъ и просвѣщаетъ царей. *Возведи окрестъ очи твои и виждь вся сыны твоя собранныя*. Все, что возвѣщено въ этой главѣ, было обѣтованіями, которыя должны были исполниться послѣ возвращенія изъ плѣна; если же что не исполнилось, то это совершилось по причинѣ ихъ недостойности. Нѣкоторые понимаютъ это относительно Церкви, а прочіе относительно воскресенія. *За гмѣнь бо Мой поразихъ тя*, т. е.: ты былъ плѣнникомъ не по причинѣ Моей слабости. Потому, если дѣло обстоитъ такимъ образомъ, Онъ можетъ освободить тебя, какъ и сказалъ: *за милость Мою возлюбихъ тя*, но не за твою добродѣтель. Ты подвергся наказаніямъ за твои грѣхи, и милость произошла не изъ твоей добродѣтели. *И отверзутся врата твоя присно, день и ночь не затворятся*. Это сказано относительно народа, остававшагося внѣ вѣры, чтобы такими словами увѣщать его къ возвращенію. На самомъ же дѣлѣ это исполнилось въ Церкви, такъ какъ врата ея открыты всегда, и никогда не затворяются.

19—22. *И не будетъ тебѣ тому солнце во свѣтъ дне, ниже восходѣ луны просвѣтитъ твою ночь, но будетъ тебѣ Господь свѣтъ вечный, и Богъ слава твоя. Не зайдетъ бо солнце тебѣ, и луна не оскудѣетъ тебѣ*. Какимъ же образомъ не будетъ тебѣ солнце во свѣтъ дне и вмѣстѣ съ тѣмъ не зайдетъ солнце? Какимъ образомъ

ниже восходъ луны просвѣтитъ твою ночь, а потомъ: луна не оскудѣетъ тебѣ? Не оскудѣетъ свѣтъ свѣтиль, но онъ будетъ свѣтить не такъ, какъ будетъ свѣтить Господь; свѣтъ свѣтиль освѣщаетъ на время только тѣло, а свѣтъ Бога освѣщаетъ какъ тѣло, такъ и душу. Видишь ли чудеса? Богъ показываетъ благодѣянія, которыя Онъ намѣренъ даровать народу послѣ возвращенія изъ плѣна, и вмѣстѣ съ тѣмъ предсказываетъ, что Онъ даруетъ въ новомъ завѣтѣ великую благодать, потому что не только будетъ свѣтить свѣтъ свѣтиль, но гораздо лучше: свѣтъ Божій будетъ просвѣщать умы и помышленія, — тотъ свѣтъ, отъ котораго народъ намѣренъ былъ отступить. Отсюда же открывается и то, что Онъ обѣщаетъ имъ (іудеямъ) не духовные дары, но золото, серебро, мѣдь, желѣзо, овновъ наваіоескихъ, кипарисы, лавры. Итакъ, іудей, обрати вниманіе и не надѣйся ни на что иное, кромѣ благъ тѣлесныхъ. Хотя свѣтъ луны или солнца иногда изсякаетъ, однако это происходитъ не отъ ихъ природы, но отъ грѣховъ, которые народъ навлекъ на нихъ. Потому Богъ и говоритъ: будете ходить во свѣтѣ свѣтиль безъ страха; а потомъ: 440 всяка печаль отнимется отъ тебя. *Исполнятся дніе рыданія твоего.*

Здѣсь пророкъ говоритъ также о внезапной смерти, которой больше не будетъ. *Людіе твои вси праведни въ отъкъ наслѣдятъ землю.* А это не Богъ совершилъ, а совершили они сами,—Богъ привлекалъ ихъ на небо, а они отпали, по своей негодности. *Храняще садъ, дѣла рукъ Моихъ во славу.* Мнѣ, говоритъ, угодно, чтобы то, что Я насадилъ, пребывало для Моей славы. *Малый будетъ въ тысящи, а малыйшій во языкъ великъ.*

ГЛАВА LXI.

Духъ Господень на Мнѣ, егже ради помаза Мя: такова, мо- 441 жеть быть, причина помазанія Его. Въ иномъ мѣстѣ показывается иная причина, когда говорится: *надъ Негоже узриши Духа сходяща и пребывающа на Немъ, Той естъ крестяй Духомъ Святымъ* (Іоан. 1, 33). Видишь ли: здѣсь пророкъ сказалъ безъ члена: *Пнеѣма Куріоу (Духъ Господень) на Мнѣ*, но не: *тѣ Пнеѣма Куріоу*; такъ же мы читаемъ въ другомъ мѣстѣ: *аще же кто Духа Христова не имать (εἰ δὲ τις πνεύμα), сей κτήσται Εἰωὲν* (Рим. VIII, 9). Ясно, что Іисусъ принялъ Святаго Духа не потому, что Онъ въ Немъ нуждался, но только во свидѣтельство, — никто вѣдь не получаетъ того, что есть его. Какъ Своимъ божествомъ Онъ показываетъ силу, такъ и Своимъ Духомъ, являя, что Духъ есть той же природы, какой Онъ Самъ. Онъ сказалъ: *совершишася* (Іоан. XIX,

30). Гдѣ—іудей, гдѣ — еретики? Когда Богъ говоритъ: *совершишася*, то никто не можетъ противорѣчить. Здѣсь говорится: *Духъ Господень на Мя, егоже ради помаза Мя*, а въ другомъ мѣстѣ: *помаза Его Богъ Духомъ Святымъ и силою* (Дѣян. х, 38). Сказано: Богъ,— не человѣкъ; не елеемъ, но Духомъ Святымъ и силою. Если бы Онъ помазанъ былъ людьми елеемъ, то Онъ не былъ бы выше остальныхъ помазанныхъ. Подобно тому, какъ Онъ былъ крещенъ, не нуждаясь въ крещеніи, такъ какъ Духъ въ Немъ пребывалъ до крещенія, по сказанному: *Духъ Святой найдетъ на Тя и сила Вышняго оствѣтитъ Тя* (Лук. і, 35), такимъ же образомъ во время крещенія на Него сошелъ Святой Духъ не ради освященія, потому что Онъ былъ святъ и есть Освятитель всѣхъ, и не для того, чтобы совершить дивное, что Онъ могъ совершить Своимъ божествомъ, но только для того, чтобы представить свидѣтельство, почему Іоаннъ и говорилъ: *и азъ не видѣхъ Его, но пославый мя крестити водою, Той мнѣ рече: надъ Негоже узриши Духа сходяща и пребывающа на Немъ, Той есть* (Іоан. і, 33). Для того, чтобы показать, что явленіе Святаго Духа было только для свидѣтельства, а не потому, что Онъ не имѣлъ Его, Іоаннъ сказалъ: *и азъ видѣхъ и свидѣтельствовахъ, яко Сей есть Сынъ Божій* (Іоан. і, 34). Ясно, что Сынъ Божій есть Богъ, такъ какъ Отецъ Самъ представилъ свидѣтельство, говоря: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, Того послушайте* (Марк. іх, 7); потомъ Самъ Христосъ говорилъ: *аще же Азъ о Дусть Божіи изглаголю бѣсы* (Мат. хп, 28), а также въ иномъ мѣстѣ: *тогда Иисусъ возведетъ бысть Духомъ въ пустыню искутитися отъ діавола* (Мат. іv, 1). Этими словами Онъ выражаетъ одну и ту же волю и свое равенство съ Духомъ Святымъ, даже во плоти. Мы изслѣдуемъ: говорилъ ли Онъ о благодати, или о Святомъ Духѣ? Сказано: *Духъ Господень на Мя*, а не благодать Господня. Но удивительно то, что Духъ Господень явился надъ Богомъ. Было необходимо, чтобы Святой Духъ явился надъ воплощеніемъ Бога, чтобы благодать Духа чрезъ плоть Его, Христа, утвердилась въ насъ. Какъ надъ Нимъ Духъ явился во свидѣтельство, не потому, что Онъ въ Немъ нуждался, такъ надъ нами Онъ является не во свидѣтельство, но для отнятія нашей скудости, по написанному: *самый Духъ споспѣшествуетъ духови нашему, яко есмь чада Божія* (Рим. vп, 16). Онъ показываетъ намъ, что Сынъ по божеству есть одной и той же природы съ Отцомъ; а насъ, хотя мы и не сыны по природѣ, Онъ освящаетъ и дѣлаетъ сынами по благодати. *Благовѣстити нищимъ посла*. Здѣсь посланіе есть то же, что и откровеніе. Откуда и куда посылается Тотъ, Который по божеству Своею природою пребываетъ во всѣхъ? *Нищимъ*, говорить. Развѣ не ни-

щими были князья, начальники и богачи, которымъ Ему нужно было возвѣщать? Конечно, говорить, были поистинѣ нищія: они 448 были великими въ этой жизни, но нищими для будущей жизни. Потомъ, инымъ образомъ, пророкъ называетъ нищими людей, которые первые получили благовѣстіе.

Исцѣлители сокрушенныя сердцемъ, — тѣхъ, сердца которыхъ часто оскудѣвали по причинѣ грѣховъ. Иудей и прочіе, которые привяли благовѣстіе, были недостойными. Самъ Господь нашъ въ нагорной проповѣди въ началѣ говорилъ: *блажени нищии духомъ, яко тѣхъ есть царство небесное* (Мат. v, 3). Нищимъ открыта дверь небесная; смиреніе — причина всѣхъ благъ, а гордость — причина всѣхъ золъ.

Помаза Мя Духомъ, т. е., далъ свидѣтельство. Для того, чтобы того Помазанника не считали подобнымъ прочимъ пророкамъ, не считали посланнымъ только для благовѣствованія, пророкъ прибавляетъ: *исцѣлители сокрушенныя сердцемъ*, или по причинѣ грѣховъ, или по причинѣ печали. А для того чтобы показать, что исцѣленіе принадлежитъ собственно Ему, и что Онъ не есть слабый пророкъ, который даруетъ инымъ то, что прежде получили самъ, Онъ въ евангеліи говоритъ: *приидите ко Мнѣ труждающіися и обремененніи и Азъ упокою вы* (Мат. xi, 28). Говоря: „Азъ“, Онъ объявляетъ о Своей безусловной и высшей свободѣ. Видишь ли: прежнія благодѣянія были видимы, а настоящія невидимы, тѣ—тѣлесны, а эти обновляютъ души. Въ данномъ случаѣ говорится не о настоящемъ и земномъ, но о будущемъ и небесномъ. Справедливо Онъ называетъ ихъ нищими, потому что они лишились такихъ благъ. Онъ также показываетъ, что недостаточно только намъ принять благовѣстіе, но что слѣдуетъ намъ и согласиться съ принятымъ благовѣстіемъ.

Исцѣлители сокрушенныя сердцемъ. Нѣкоторые были сокрушенными по причинѣ скорбей, иные по причинѣ грѣховъ, иные по причинѣ того и другого, — подобно тому, какъ Господь нашъ сказалъ разслабленному: *се здравъ еси, кому не согрѣшай* (Іоан. v, 14). Иные сокрушаются по причинѣ праведности или грѣховъ; по причинѣ праведности, какъ написано: *сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничтожитъ* (Пс. l, 19); по причинѣ грѣховъ, какъ написано: *исцѣли сокрушеніе ея, яко подвижесея* (Пс. lxx, 4). Нѣкоторые сокрушаются 444 по причинѣ діавола, какъ согбенная женщина, по причинѣ грѣховъ, какъ написано: *яко беззаконія моя превзыдоша главу мою, возсмердѣша и согниша раны моя* (Пс. cxxvii, 5—6), потому что, когда мы не обращаемъ вниманія на то, что гнѣтъ, то происходитъ смрадъ. Потомъ говорится: *сокрушеніе и бѣдность въ путьъ ихъ* (Ис. lxx, 7). Не такъ тѣлесныя скорби уменьшаютъ силу тѣла, какъ грѣхи разрушаютъ силу духа.

Потомъ пророкъ показываеъ иное благодѣяніе для души: *проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе*, т. е., тѣмъ, души которыхъ были въ плѣну. Откуда это ясно? Изъ того, что Онъ сказалъ не: „даровать“, но: *проповѣдать отпущеніе*, показывая этимъ, что благодѣяніе зависитъ отъ воли принимающихъ. Онъ пришелъ для благовѣстія, для того, чтобы желаніе добра было имъ пріятно. *И слѣпымъ прозрѣніе*. Какіе слѣпцы вышли изъ Вавилона? Хотя они были слѣпыми, прежде чѣмъ пришли, однако они не были такими послѣ возвращенія.

2—9. *Нареци лѣто Господне пріятно*. Акила и Симмахъ говорятъ: годъ пріятный. *И день воздаянія Богу нашему*. Справедливо говоритъ: *день воздаянія*, чтобы они не надѣялись только на возвѣщенные блага, и не были безпечными. Вотъ приходитъ судъ, такъ что Онъ каждому воздастъ по его дѣламъ. Онъ не затѣмъ только пришелъ, чтобы отпустить грѣхи, и даровать дары. А ты получаешь таковыя дары для умноженія грѣховъ!

Призвать *всѣхъ плачущихъ*, — какъ тѣхъ, которые скорбѣли по причинѣ тѣлесныхъ, такъ и тѣхъ, которые скорбѣли по причинѣ духовныхъ немощей. Симмахъ говоритъ: *утѣшить. Дати плачущимъ Сіона славу вмѣсто пепела, помазаніе веселія плачущимъ, украшеніе славы вмѣсто духа умнїя*. Другіе говорятъ: вмѣсто духа притупленія. Видишь ли Бога радости, пришедшаго для отъятія печали? Не человѣкъ является между людьми и не ангель между ангелами; здѣсь нѣтъ ничего тѣлеснаго, но все духовное. *И нарекутся*, говоритъ, *родове правды, насажденіе Господне въ славу*. Итакъ, смотри, это было насажденіе Господа, а не человѣка, и Онъ говоритъ не только: „*родове*“, но: *родове правды*. На комъ же это совершится: на насъ ли, или на другихъ? Ясно, что насажденіе Господне въ славу есть Церковь.

445 *И созиждутъ пустыни вѣчныя*. Поистинѣ, пустыни были города, не потому, что были разрушены стѣны, и не потому, что были пустыни дома, но потому, что они были лишены людей, которые должны были знать Господа и однако не знали Его. Теперь же возстановлены города, въ которыхъ дѣйствительно обрѣтаются люди, вѣдящіе Господа. Итакъ, хорошо сказано: *пустыни вѣчныя*.

И обновятъ грады пустыя, опустошенныя въ роды. И придутъ икородки, пасущіи овцы твоя, и иноплеменницы оратели, и виноградари. Удивляться должно тому, что пророкъ открыто говоритъ о правителяхъ Церкви, въ словахъ: *вы же священники Господни наречетеся, служителие Бога*. Называя ихъ царствомъ священниковъ и Своимъ народомъ святымъ, Богъ говоритъ это о всѣхъ христіанахъ. Видишь ли: все это совершается въ источ-

никъ спасительной купѣли и всѣ тамъ помазуются. *Крѣпость языка съхнете, и въ богатствѣ ихъ чужди будете. Сыце землю свою вторицею наслѣдятъ.* Посмотримъ, гдѣ исполняются эти слова и въ какое время *вторицею наслѣдятъ*. Они тогда (по возвращеніи изъ плѣна) владѣли вторично, но это не исполнилось. Пророкъ, однако, здѣсь говоритъ: *вторицею наслѣдятъ*. Ясно, что будетъ другой народъ, который наслѣдитъ землю вторицею. Это открывается изъ послѣдующихъ словъ: *веселіе вѣчное будетъ надъ главою ихъ.* Когда веселіе вѣчное было у евреевъ въ ихъ землѣ? *Азъ бо есмь Господь любяй правду, и ненавиждй грабленія отъ неправды; и дамъ трудъ ихъ праведникомъ, и заветъ вѣченъ заветъцаю имъ. И познается во языцѣхъ стѣмя ихъ, и внуцы ихъ посреди языкъ.* Это совершилось на апостолахъ, съ которыми онъ вступилъ въ вѣчный союзъ; сыны ихъ извѣстны даже и среди языковъ. *Всякъ видяй я познаеть я.* Какой народъ не знаетъ ихъ? *Яко сіи сынове благословенній отъ Господа нарекутся, и радостью возрадуются о Господѣ,*— вслѣдствіе множества учениковъ и будущихъ даровъ.

10—11. *Да возрадуется душа моя о Господѣ, облече бо мя въ ризу спасенія и одеждою веселія.* Не видишь ли ты, что здѣсь пророкъ сказалъ только о радости духовной? Здѣсь нѣтъ ничего вещественнаго, но все духовное, потому что онъ говоритъ: *да возрадуется душа моя о Господѣ.* Когда мы получаемъ какую-либо духовную благодать, то мы радуемся о Господѣ. Всякій, кто радуется о своихъ благахъ и дѣтяхъ, хотя бы потомъ подвергался печали, однако, видя пріятную жену или любимыхъ сыновъ, затѣмъ не считаетъ бѣдствій болѣе бѣдствіями. Равнымъ образомъ это случается и съ тѣмъ, кто радуется о Господѣ,—особенно, когда онъ навѣрное знаетъ, что Богъ не прогнѣвался на него; тогда онъ болѣе не скорбитъ и не печалится, подобно тому, какъ апостолы всегда радовались о Богѣ и другихъ увѣщевали къ тому же, говоря: *радуйтесь всегда о Господѣ* (Филип. iv, 4). Эта радость непреходяща и безсмертна. Если кто радуется о благахъ, то радость его бываетъ временна: когда богатство его истощится, то вмѣстѣ съ нимъ исчезнетъ и радость. Подобно тому, какъ свѣжіе весенніе цвѣты бываютъ пріятны для глазъ, а поблекшіе непріятны, такимъ же образомъ и богатство отнимаетъ радость отъ ума и, можетъ быть, само первое отойдетъ отъ насъ, или мы отъ него. Иной, можетъ быть, будетъ радоваться изъ-за прекрасной жены, но и она—владѣніе непрочное, радость временная, веселіе преходящее, соединенное со многими огорченіями и подозрѣніями: потому-то эта радость временна. Но если ты полюбишь Господа, то милосердіе Его будетъ вѣчнымъ; любовь постоянно обновляется, желаніе возжигается, никогда не

дряхлѣть и не старѣть.) Тотъ, кто любимъ тобою, всегда новъ, желателенъ и достоинъ любви. Если же ты скажешь, что ты не видишь Его, то посмотри на небеса: какъ они прекрасны, какъ величественны! Какъ небо пріятно, усладительно для зрѣнія и полезно для всего! А это небо есть дѣло Того, Котораго ты любишь, тонкое и нѣжное дѣло персть Его. Отсюда ты уразумѣешь красоту Его Самого, насколько это возможно. Развѣ ты не видишь Его? Если желаешь, то ты Его узришь, — очисти только умъ, очисти сердце, потому что говорится: *блажени чистіи сердцемъ, яко тѣмъ Бога узрятъ* (Мат. v, 8) ¹⁾...

417 *Облече бо мя въ ризу спасенія.* О какой ризѣ говорить пророкъ? Та риза, въ которую мы одеваемся, не есть риза спасенія. Но я знаю, что вамъ, вѣдющимъ таинство, это извѣстно. Однако, пусть говоритъ Павелъ: *елицы во Христа креститесь, во Христа облечестесь* (Гал. iii, 27). Христоръ есть одежда спасенія. Ты одякся въ ризу не затѣмъ, чтобы покрыть наготу тѣлесную, но затѣмъ, чтобы быть неприкосновеннымъ для насилія смерти. Справедливо пророкъ говоритъ: *ризу*, — потому что мы были нагими, безславными, непослушными, глупыми, блуждающими, служащими многимъ страстямъ; грѣхи сдѣлали насъ нагими, и сатана, которому мы дали у себя мѣсто, сдѣлалъ насъ безславными. Потому пришелъ Христоръ, облачилъ насъ, и показалъ намъ разумъ, которымъ мы можемъ легко совлечь съ себя ветхаго человѣка съ дѣяньми его и облечься въ новаго, созданнаго по Богу. И такъ какъ въ нашей власти — совлечь его, то потому Онъ и повелѣваетъ, говоря: *облечытесь*, такъ чтобы одежда всегда пребывала съ нами. *И одеждою веселія.* Есть здоровье, котораго мы можемъ достигнуть послѣ болѣзней, благодаря врачамъ и наставленіямъ совѣтниковъ; это же здоровье приобрѣтается вмѣстѣ съ радостью и величайшими благами и никогда не подвергаетъ насъ безчестію. *Яко на жениха возложи на мя митру.* Акила говоритъ: какъ жениху, украшенному вѣнцомъ. *И яко невѣсту украси мя.* Митра — это вѣнецъ, украшенный ожерельями и драгоценными камнями, который женихи надѣваютъ себѣ на голову во время бракосочетанія. *Яко невѣсту*, говоритъ, *украси мя.* Поистинѣ, было брачное торжество, но только духовное, въ которомъ души сдѣлались причастницами Бога. Смотри на бѣдность невѣсты, которая получаетъ отъ жениха одежду и украшеніе; никто другой не могъ украсить ея этими одеждami. Подобно тому, какъ какой-либо мужъ — царь, когда желаетъ взять себѣ

¹⁾ Слѣдующая затѣмъ строка, вслѣдствіе поврежденности текста въ армянскомъ кодексѣ, оставлена безъ перевода.

въ жены поправившуюся служанку, не имѣющую одежды, достойной брачнаго торжества, и не имѣющую средствъ самой отъ себя приготовить таковыя одежды, дарить ей все это и украшаетъ, — такимъ же образомъ и Христосъ дароваль всѣ украшенія Церкви и украсилъ ее. *И яко землю растящую цветы своя.* Этими словами показывается многочисленный плодъ добродѣтели. *Тако возраститъ Господь Богъ правду и веселіе предъ всеми языки.* Справедливо сказано: *предъ всеми языки*, чтобы видѣли, свидѣтельствовали и подражали ей.

ГЛАВА LXII.

1—10. *Сіона ради не умолчу и Іерусалима ради не поущу.* 448 Это, мнѣ кажется, сказано для того, чтобы они не гордились. *Дондеже изыдетъ яко свѣтъ, правда Моя, и спасеніе Мое яко свѣтило разжжется.* *И узрятъ правду Мою и царіе славу Мою, и прозоветь тя именею новымъ, имже Господь наименуетъ.* *И будеши отънецъ славы въ руцѣ Господни, и діадима царствія въ руцѣ Бога твоего, и земля твоя населится.* Т. е., она будетъ защищена и будетъ пребывать въ безопасности. *И прозовешися воля Моя.* Но когда городъ назывался такимъ именемъ: „воля Божія“?

Якоже радуется женихъ о невестѣ, тако возрадуется Господь о тебѣ. Видишь ли вновь воспламененную любовь и возбужденное желаніе? *На стѣнахъ Іерусалима поставлю всегда стражи.* Но развѣ не были поставлены стражи на стѣнахъ Іерусалима? Конечно, были поставлены и даже весьма часто. Какую же они принесли пользу? Они сами подверглись мученію. Здѣсь стражами называются или правители, или священники.

Нѣсть бо вамъ подобенъ: аще исправитъ и сотворитъ Іерусалима радованіе на земли. Видишь или нѣтъ, какъ Онъ всегда утверждаетъ, что добродѣтели происходятъ отъ нихъ? А для того, чтобы они не полагались на то, что было предсказано, и не вели себя такъ, какъ будто они были достойны этого, пророкъ сказаль: *нѣсть вамъ подобенъ, иже исправитъ и сотворитъ радованіе.* Если вы будете вести правильную жизнь, то будете радостью Іерусалима и славою земли; если же нѣтъ, то, что предсказано вашимъ сынамъ, совершится въ апостолахъ, которые будутъ радостью небеснаго Іерусалима и славою во всей вселенной. 449

Клятсѣ Господь славою Своею и крѣпостью мышцы Своея. Смотри на двоякую клятву: славою и крѣпостью мышцы Своею клялся Господь. *Аще кому отдамъ пшеницу твою, и пищу твою врагомъ твоимъ.* Но развѣ Онъ не отдаваль? Конечно, отдаваль. Итакъ,

развѣ Онъ нарушилъ клятву? Когда говорится о наказаніяхъ, то Онъ измѣняетъ клятву: почему же Онъ измѣняетъ клятву и относительно благъ? Не Онъ измѣнилъ, но они измѣнили, не повинаясь Его повелѣніямъ: Онъ не возвратилъ ихъ домой потому, что они могли совершить бѣльшія преступленія.

И не испіють вино твое сынове чуждїи, но милосердїи снѣдять и испіють во дворѣхъ святыхъ Моихъ. Видишь ли, что всѣ блага ихъ—видимыя. Обрати кромѣ того вниманіе на то, что когда Онъ обѣщаетъ духовный даръ, то евреямъ въ немъ отказываетъ.

Идите, видите враты Моиими, путь сотворите людемъ Моимъ, каменїе еже на пути разместите: воздвигните знаменїе на языки. Се бо Господь слышано сотвори до послѣднихъ земли. Это мнѣ представляется въ духовномъ смыслѣ. *Путь сотворите* народу Господню. Смотри, какими именами Онъ называетъ ихъ: называетъ „камнями избранными“; именованъ ихъ будетъ „воля Моя“, „ознаменованныя стѣны“. Когда они (іудей) назывались такими именами? Развѣ они не понимаютъ, что этими именами Онъ показываетъ нѣчто совершенно иное? Онъ ищетъ скромной жизни; если таковой Онъ не находитъ въ нихъ, то это происходитъ отъ ихъ лѣности.

ГЛАВА LXIII.

450 1—2. *Кто Сей пришедый отъ Эдома, червлены ризы Его отъ Восора?* Пророкъ, говоря о дивныхъ вещахъ, обыкновенно употребляетъ форму вопроса, показывая, что не только онъ, но и другіе объята удивленіемъ. Выше онъ сказалъ: *кїи суть, иже яко облацы летятъ* (Ис. lx, 8)? А когда Господь уготовляетъ вѣру Своимъ откровеніямъ, то Онъ не только показываетъ пророкамъ то, что должно совершиться, но старается показать это и новымъ способомъ,—подобно тому, какъ Амосъ говорилъ о Богѣ: видѣхъ Господа, стояща на стѣнѣхъ адамантовой (ср. Амос. vii, 7); Данииль—инымъ способомъ; Михей говорилъ: *видѣхъ Израїля растяжна* (3 Цар. xii, 17). Смотри здѣсь: *кто есть сей пришедый отъ Эдома?* Пророкъ говоритъ о тѣхъ, которые должны были подвергнуться избіенію, и о тѣхъ, которые намѣревались сильно мучить народъ Его.

Я увидѣлъ человѣка въ оскверненной одеждѣ, препоясанаго поясомъ, какъ бы мужа, топчущаго въ точилѣ, въ красныхъ одеждахъ, изъ Босры“. Онъ виденъ былъ въ этомъ мѣстѣ, чтобы тѣмъ самымъ показать мученія, которымъ Онъ подвергся, подобно тому, какъ въ иномъ мѣстѣ говорится: *конобъ поджигаемый*

азъ вижду, и лице его отъ лица свѣра (Іер. 1, 13); подобно тому, какъ и Захарія видѣлъ также коней. *Сей красенъ во утвари своей.* Какимъ образомъ можетъ быть прекрасенъ тотъ, кто облеченъ въ оскверненныя одежды? Одежда поистинѣ бываетъ прекрасна тогда, когда она выкрашена въ цвѣтъ. Однако, удивительно то, что если бы тотъ не былъ таковымъ, то пророкъ не былъ бы объять удивленіемъ. Когда Богъ творитъ дивное, то непозволительно требовать отъ Него причины.

Насильство съ крѣпостію, т. е.: Онъ крѣпокъ и скромнъ; 451
таковъ именно былъ образъ лица Его. Теперь Онъ отвѣчаетъ вопрошающему, говоря: *Азъ глаголю правду и судъ спасенія*, т. е., творю. Говоря: *глаголю*, Онъ показываетъ самое дѣло: *крѣпка дѣла словесъ Его* (Іоиль 11, 11), говоритъ Іоиль. *Почто червленны ризы твоя, яко отъ истоптанія точила?* У нея не былъ цвѣтъ вина или крови, но среднее между тѣмъ и другимъ. Образъ топчущаго точило означаетъ легкость битвы; а цвѣтъ крови показываетъ, что здѣсь рѣчь идетъ не о винѣ, но о крови. Онъ топталъ точило, не порожнее внутри, но наполненное, и былъ забрызганъ не мало, но замаранъ совершенно.

3—10. Истоптахъ точило единъ, и отъ языкъ не бѣ мужа со Мною, т. е.: Я не нуждался ни въ чьей помощи и не требовалъ никого въ помощники. Здѣсь говорится не о тѣлесномъ точилѣ, и это ясно изъ послѣдующихъ словъ: *и отъ языкъ не бѣ мужа со Мною.*

Истоптахъ я яростію Моею, и строжь я, и сведохъ кровь ихъ съ землю. Почему же? *День бо воздаянія прииде на нихъ и лѣто избавленія.* Относительно ихъ Онъ примѣнилъ воздаяніе, и спасъ тѣхъ, которые были ими мучимы. Видишь ли: они были причиною наказанія для самихъ себя. Но чтобы ты, слыша о гнѣвѣ, не подумалъ, что въ Богѣ есть какія-то протяворазумныя движенія, пророкъ приписываетъ Ему правильный и справедливый судъ, и утверждаетъ, что Онъ отдалилъ время Своего наказанія: *день бо воздаянія прииде.* Для того, чтобы показать, что онъ говоритъ здѣсь о наказаніяхъ іудеевъ, пророкъ прибавляетъ: *лѣто избавленія.* Подобно тому, какъ во время суда открываются обиды враговъ и вмѣстѣ съ тѣмъ наши права, такимъ же образомъ и тогда нѣкоторыхъ Онъ наказывалъ, а иныхъ спасалъ, чтобы они познали, что Онъ можетъ совершать то и другое; а не такъ, какъ говорятъ греческіе лжеумудрецы, будто есть демоны, изъ которыхъ нѣкоторые не совершаютъ зла, а только добро, иные же совершаютъ только зло, а не добро, такъ что у тѣхъ и у другихъ нѣтъ цѣльной власти, а только наполовину, да и той лишены. Азъ же, говорить, истоптахъ точило единъ, и истоптахъ съ яро- 452

стію и съ гнѣвомъ. Справедливо сказано: съ яростію и съ гнѣвомъ. Онъ показываетъ тотъ гнѣвъ, которымъ преслѣдоваль евреевъ, и это было самое полезное для увѣщанія ихъ, какъ говорить и апостоль: *не высокоумдествуй, но бойся* (Рим. xi, 20), чтобы они, вслѣдствіе чужихъ бѣдствій, пришли къ покаянію. Блага обыкновенно дѣлають безпечными тѣхъ, которые пользуются ими, и приводятъ къ безпорядочной жизни. Бѣдствія ближнихъ Онъ наложилъ на уста ихъ, какъ бы нѣкую узду, такъ какъ эти бѣдствія отвращають отъ зла тѣхъ, которые живутъ богато. Вообще здѣсь сказано слѣдующее: видя бѣдствія ближнихъ, ты бойся.

Обратимъ теперь вниманіе на то, что здѣсь сказано аллегорически. *Кто есть Сей пришедшій отъ Эдома?* Это пророчество двояко: Христось явился имъ обогранный кровью, потому что Онъ говорить: никтоже можетъ вшедь въ домъ крѣпкаго, сосуды его расхитити, аще не первѣе свяжетъ крѣпкаго (Мат. xii, 29); и потомъ: *но держайте, яко Азъ побѣдихъ мръ* (Іоан. xvi, 33); а въ другомъ мѣстѣ: *проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе*, освободить содержимыхъ въ темницѣ (сравни Ис. lxi, 1); въ другомъ же мѣстѣ: потому что Онъ сокрушилъ врата мѣдяная и сломилъ веревъ желѣзныя (сравни Ис. xlv, 2), — и иное подобнаго рода, что указываетъ на Его побѣду, и объясняетъ, что Онъ былъ обогреть кровью, какъ и Іаковъ пророчески говорить: *испереть виномъ одежду свою и кровію гроздія отъяніе свое* (Быт. xlix, 11); а также Симеонъ, великій священникъ, указываетъ на многія битвы слѣдующими словами: *се лежитъ Сей на паденіе и на востаніе многимъ* (Лук. ii, 34). Здѣсь Онъ кажется пришедшимъ отъ Эдома послѣ умерщвленія многихъ, Виелеемъ же былъ расположенъ въ странѣ идумеевъ. Кромѣ того, Давидъ показываетъ Его какъ бы снабженнымъ оружіемъ: *препояши мечъ Твой по бедра Твоей, сильне* (Пс. xlv, 4). Это говорить затѣмъ, чтобы ты не считалъ Его слабымъ, — подобно тому, какъ выше сказалъ пророкъ: *видѣ Его безчестенъ, умаленъ паче сыновъ человеческихъ* (Ис. liii, 3). Онъ открывался всѣмъ не однимъ и тѣмъ же образомъ: однимъ образомъ явился іудеямъ, инымъ — апостоламъ, инымъ — пророкамъ, инымъ — на горѣ бывшимъ съ Іаковомъ, инымъ — бывшимъ съ Клеопою, инымъ — союзникамъ Петра, когда

453 Іоаннъ сказалъ: *Господь есть* (Іоан. xxi, 7), инымъ — Ѳомѣ, инымъ — Маріи до и послѣ воскресенія, потому что она то считала Его вертоградаремъ, то называла „рабби“, а Онъ сказалъ: *не прикасайся Мнѣ* (Іоан. xxi, 17). Каждому Онъ удѣлялъ по мѣрѣ вѣры. Подобно тому, какъ и Отецъ Его являлся то въ огнѣ, то подъ видомъ старца, примѣнительно къ обстоятельствамъ, не измѣняя

Своей природы,—избави Богъ,—но всегда оставаясь тѣмъ же. Видъ же Господа не всегда являлся подъ однимъ и тѣмъ же образомъ. Точно такъ и здѣсь Онъ мѣнялъ Свой образъ, примѣнительно къ расположеніямъ вѣрующихъ. *Сей красенъ во утвари Своей.* Мы можемъ сказать, что эта утварь есть Церковь, которая по Его благодати стала прекрасною, по написанному: *яко вѣсти ими аки въ красоту облечешися* (Ис. хлх, 18). Мы — утварь Его, а Онъ — наша. Онъ не считаетъ достаточнымъ одного примѣра, но желаетъ, чтобы то, что принадлежитъ Ему, было также и нашимъ, подобно тому, какъ Онъ желаетъ, чтобы мы стали Его. *Азъ есмь одежда ваша, говорить, а вы Моя* (ср. Іерем. хш, 11). Я, говорить, *облачу васъ, подобно тому, кто препоясанъ по чресламъ поясомъ.* Потомъ говорить: *зане уди есмь тѣла Его отъ плоти Его и отъ костей Его* (Ефес. v, 30). Я, говорить, глава, а вы — члены. Въ другомъ мѣстѣ сказано: *Я есмь домъ вашъ, а, вы — храмъ Мой* (ср. 1 Кор. ш, 16; vi, 19). Опять: *кто пребываетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ* (Іоан. vi, 56); Я вкушаю васъ, а вы вкушаете Меня. Еще: *Мое брашно есть, говорить, да сотворю волю Пославшаго Мя, да совершу дѣло Отца Моего* (Іоан. iv, 34), и: *зодатайствуетъ о насъ* (Римл. viи, 34).

Насильство съ крѣпостью: пророкъ здѣсь обозначаетъ не насиліе, но крѣпость. Этими словами онъ открываетъ правильный порядокъ вещей. Если кто взвѣшиваетъ эти слова, то онъ открываетъ нѣкоторую силу. Но крѣпость совершающаго никоимъ образомъ не должно назвать насиліе.

Азъ, говорить, глаголю правду и судъ спасенія. Но кто это такъ,—пророкъ не сказалъ. Да постыдятся еретики, изслѣдующіе сущность. *Азъ, говорить, глаголю правду и судъ,* показывая этими словами непостижимость существа. *Азъ глаголю правду,* т. е. Я 454 сужу судомъ спасительнымъ. Судъ Его не для осужденія, а для спасенія. Грѣшниковъ, говорить, Я дѣлаю праведными; судъ нѣкоторыхъ направляется къ спасенію, а судъ другихъ къ осужденію.

Почто червлены ризы твоя? Азъ топтахъ, говорить, точило. Вы, которые научились таинству, знаете это совершенно. *Азъ топтахъ, говорить, точило единь.* И поистинѣ, только Богъ одинъ могъ совершить это, а не кто другой, не человекъ и не ангель. *Съ яростию Моею, говорить.* Ярость Его простирается на враговъ,—на сатану и на смерть. Теперь смотри на пророка, какъ онъ радуется при наказаніи враговъ, котораго они были достойны, и молится о томъ, чтобы наказаніе было отъято отъ народа, подобно тому, какъ дѣлали Іеремія, Данииль и всѣ другіе.

Милость Господню помянухъ, говорить. Ужели пророкъ за-

быль? Нисколько; но онъ приводитъ на умъ то, что они забыли, утверждая, что настоящее было въ связи съ прошедшимъ. Такиимъ образомъ поступаютъ всегда пророки, напоминая людямъ о древнихъ и новыхъ благодѣянiяхъ. Онъ, говоритъ, далъ мнѣ способность и силу повѣдать о чудесахъ Его. Помяну *добродѣтели Господни*, хвалу Господа *во всѣхъ, имже воздаетъ намъ. Господь судiя благъ дому Израилеву*. Ужели только судья благой? Не только благой, но также обладающiй и другими дарами. Это пророкъ говоритъ затѣмъ, чтобы показать тотъ даръ прежде остальныхъ, потому что, пользуясь имъ, Онъ часто судить по Своему милосердiю, воздаетъ *намъ по милости Своей* и по любви Своей *наводитъ* добро и зло, не по причинѣ злобы, но то и другое по причинѣ Своего милосердiя. Какъ въ раю является милосердiе, такъ и въ аду: куда ты ни обращаешься съ изслѣдованiемъ, вездѣ находишь милосердiе Господне. Какъ тебѣ кажется,—развѣ не по милосердiю Онъ сотворилъ Адама, даровалъ ему рай, сдѣлалъ его достойнымъ того, что говорилъ съ нимъ? И не въ этомъ только сияетъ милосердiе Божiе; но даже и тогда, когда Онъ отвергъ его и изгналъ изъ рая, Онъ показалъ Свое милосердiе. Хотя эти вещи кажутся весьма несогласными между собою, однако то и другое (милосердiе) независимы относительно своего конца. Не только возвращенiе iудеевъ изъ плѣна, но и отправленiе ихъ туда произошло по Его милосердiю. Мы бываемъ то добры, то злы, такъ что, подверженные измѣненiямъ, мы не все совершаемъ правильно. Онъ же всегда бываетъ благодѣтель, потому что милосердiе происходитъ отъ Его природы, такъ что, какъ наказывая, такъ и даруя награды, Онъ всегда являетъ одно и то же благоволенiе. Если когда-либо происходятъ противоположныя дѣйствiя, то это бываетъ не отъ Его благоволенiя, но отъ супротивниковъ, которые дѣлаютъ себя недостойными его. Подобно тому, какъ солнце увеселяетъ своимъ свѣтомъ многихъ, а больнымъ глазами причиняетъ мученiя, подобно тому, какъ огонь влажное и мягкое вещество дѣлаетъ и жесткимъ и сплоченнымъ, такимъ образомъ одно дѣлаетъ жесткимъ, иное сплоченнымъ, иное размягчаетъ, золото расплавляетъ, а глину дѣлаетъ жесткою, но то и другое производитъ своимъ жаромъ,—точно такъ же и Господь единымъ Своимъ милосердiемъ сотворилъ рай и адъ. Что я говорю? Легче огню лишиться своего жара, чѣмъ Богу Своей благости. О всѣхъ творенiяхъ мы можемъ разсуждать при Божiемъ попеченiи, но о божественныхъ свойствахъ не можемъ этого,—ни словомъ, ни даже умомъ. А потому истинно сказано: *Азъ есмь тойжеде* (ср. Ис. хл, 4; хлц, 10), гдѣ Онъ говоритъ не относительно Своей природы, но относительно милосердiя и про-

мышления. Съ чѣмъ должно сравнить эту любовь? *Якоже радуется женихъ о невестѣ, тако возрадуется Господь о тебѣ* (Ис. LXII, 5). Сравнить ли ее съ любовью отца и матери? Такое сравненіе невозможно: вы, говорить, плоть отъ плоти Моей, и кость отъ костей Моихъ.

И рече: не людіе ли Мои? Чада Мои суть и не отвергнутся. А другіе говорятъ: не отвергну, т. е.: какъ чада, они могли ожидать отъ Меня благъ, пока не отвергали Меня. Я не говорю, что они не получили отъ Меня благъ; но такъ какъ они чада, то имъ неприлично было оставлять отца. *И быхъ имъ во спасеніе отъ всякія скорби ихъ.* Онъ не отнимаетъ наказанія въ половину, и не попускаетъ его въ половину. Когда соединены сила и желаніе, то ничто не можетъ противостоятъ (имъ). Теперь же смотри, какимъ образомъ Онъ напоминаетъ имъ о Своей любви: *не ходатай* (какой-либо) *ниже ангель, но Самъ Господь спасе я.* Великое дѣло охранять, но еще больше, когда Онъ Самъ хранить, какъ 456 и Павель говоритъ: *не точію же, но и хвалимся Господемъ* (Рим. v, 11). Не одинъ Павель, но и Моисей также сказалъ: *аще самъ ты не идеши съ нами, да не изведеши ны отсюда* (Исх. XXIII, 15). Но если Онъ обѣщаль всѣмъ спасеніе, то однако не славу. Смотри, какой славы Онъ сдѣлалъ достойными ихъ: *Самъ Господь, говоритъ, спасе ихъ; а потомъ приводитъ и причину: зане любляше ихъ и щадяше ихъ.* Чтобы показать, что они были недостойны этого, Онъ говоритъ: *Самъ избави ихъ, и воспріятъ ихъ, и вознесе.* Не только избавилъ, что указываетъ на милосердіе, но и вознесе, т. е., прославилъ ихъ во всѣ дни вѣка.

Что же сдѣлали тѣ, которымъ и безъ всего этого надлежало, какъ сынамъ, почитать Отца? *Тѣи же не вѣроваша и разгнѣваша Духа Святаго Его.* Говоритъ ли онъ о Духѣ Святомъ, или о какомъ-либо служителѣ, какъ кощунствуютъ еретики? По справедливости пророкъ называетъ Святаго Духа, такъ какъ все совершенно святымъ Духомъ; объ Немъ говорятъ пророки и Моисей. *И обратися имъ на вражду.* Видишь ли, что они сами были причиною вражды? Самъ Господь *воева на ны.* Это служить знакомъ любви и великаго милосердія: Онъ ихъ щадилъ, когда они были злы, для того, чтобы они достигли лучшаго плода. Если же бы Онъ не щадилъ, то они давно уже превратились бы въ ничто. Отсюда ясно, что Богъ враждебенъ къ нимъ въ томъ смыслѣ, что Онъ преслѣдовалъ ихъ любовью для ихъ спасенія. Онъ былъ врагомъ, чтобы не быть врагомъ навсегда: Онъ удалилъ, чтобы воспринять.

И помяне дни древнія. Днями древними онъ называетъ дни

Моисея и своего народа. Въ послѣдующихъ словахъ онъ особенно вызываетъ ихъ на вражду и битву. Именно: гдѣ благодѣянія, бывшія отцамъ вашимъ и вамъ самимъ? *Гдѣ изведый ихъ отъ страны, пастыря оцамъ? Гдѣ есть вложивый въ нихъ Духа Святаго, т. е. въ Моисея и въ семьдесятъ старѣйшинъ?* Этими словами пророкъ также обозначаетъ тѣ духовныя чудеса, которыя они совершили въ народѣ. Справедливо говорить: изведый *пастыря*, такъ какъ чрезъ него онъ извелъ всѣхъ; а такъ какъ тотъ, во время бѣгства, ушелъ въ Мадіамскую землю, то Богъ говорить, что Онъ извелъ его оттуда. Но такъ какъ они вѣровали, что Моисей, а не Богъ, извелъ ихъ, потому что говорили: ⁴⁵⁷ гдѣ есть Моисей, изведый насъ изъ Египта (ср. Исх. xxxii, 23)? то для того, чтобы они не оставались при своемъ мнѣніи, полагая, что Моисей вывелъ ихъ изъ Египта, а Іисусъ Іоседековъ изъ Вавилона, пророкъ показываетъ только, что не Моисей извелъ ихъ изъ Египта, такъ какъ самъ Моисей изведенъ былъ оттуда только силою Божіею. *Вложивый въ нихъ Духа:* мы знаемъ, что имъ не было возвѣщено о Духѣ Святомъ; но въ нихъ Онъ былъ, такъ какъ былъ въ ихъ вождяхъ—Моисеѣ и въ семидесяти старѣйшинахъ ¹⁾. . . *Иже изведе десницею Моисея.* Не напрасно Онъ повторяетъ, что Моисей былъ изведенъ, но для того, чтобы удержать нечестивыя слова ихъ, постоянно говорить: „Я извелъ ихъ“. Повѣствуетъ (пророкъ) также и о томъ, что было совершено въ пустынѣ. *Мышца славы его рздѣли воду предъ лицемъ его и сотвори Ему имя вѣчное. Проведе ихъ сквозъ бездну, якоже коня сквозъ пустыни. Сиде духъ отъ Господа и настави ихъ.* Онъ говорить о Моисеѣ, какъ бы о духѣ. *Тако, говорить, проведъ еси люди твоя, сотворити тебѣ самому имя славно.* Хотя они были недостойны, однако, говорить, Я ради тебя совершу это (ср. Исх. xxxiii, 17). Они поистинѣ были спасены чрезъ него (Моисея). *Обратися отъ небесе и виждь отъ дому святаго твоего.* Мы обращаемся не къ храму, приходимъ не на мѣсто откровенія, но призываемъ Тебя съ неба, потому что это Твой храмъ, это Твое обиталище. Пророки говорили о небѣ, чтобы показать, что земной храмъ не можетъ обнимать Бога. *Гдѣ есть ревность Твоя и крѣпость Твоя, и великая милость Твоя.* То же самое говорилъ и Давидъ: *гдѣ суть милости Твоя древнія, Господи* (Пс. lxxxviii, 50),—чтобы они прибѣгали не къ своимъ добродѣтелямъ, но къ милости Божіей. Но нужно знать: хотя велика милость Господня, однако, въ ней при-

¹⁾ Здѣсь одна строка осталась безъ перевода, вслѣдствіе поврежденія въ армянскомъ кодексѣ.

существует избраніе... ¹⁾ Я терпѣлъ доселѣ, но теперь не поущу; доселѣ Я попускалъ, но вы пренебрегли. Во время благоприятно *терпѣлъ еси намъ*, но мы не получили отъ этого никакого плода. *Ты бо еси Господь и отецъ нашъ, понеже Авраамъ не увѣдѣ насъ и Израиль не позна насъ*. Видишь ли, какъ полезно было имъ славиться не собою, а родомъ своимъ? Мы приходимъ, говорить, отъ того (Авраама), но онъ не зналъ насъ. *Ты, говорить, еси Господь и отецъ нашъ, избави насъ. Исперва имя Твое на насъ есть*, — подобно тому, какъ рабъ, купленный кѣмъ-либо, называется именемъ своего господина. Пророкъ не сказалъ: *имя Твое призываемъ*, но: *имя Твое на насъ есть*. А это и было причиною наказанія ихъ, потому что, хотя на нихъ было имя Божіе, однако они Имъ пренебрегали.

Что уклонилъ еси насъ, Господи, отъ пути Твоего, ожесточилъ еси сердце наше, еже не бояться Тебе? Они, по словамъ пророка, говорили это или потому, что нѣсколько сомнѣвались относительно этого предмета, или по причинѣ наказаній, какъ они утверждали въ иномъ мѣстѣ: *уклонилъ еси стези наша отъ пути Твоего* (Пс. хѣш, 19), т. е.: Ты отогналъ насъ, оставилъ насъ въ чужой землѣ, исключилъ насъ отъ законовъ и полезныхъ повелѣній, ни во что вмѣнилъ служеніе наше, и пренебрегъ послушанія наши. *Обратися ради рабъ Твоихъ*, т. е., ради праведныхъ и смиренныхъ. *Да наслѣдимъ мало горы святыя Твоея*. Смотри: мѣсто Его, Іерусалимъ, такъ близко сердцу ихъ, что если они не могли удержать всей земли, то старались по крайней мѣрѣ овладѣть частью ея.

Противники наши мучиша насъ, попраша святыню Твою. Хотя мы не достойны, однако, яви милосердіе по причинѣ гордости ихъ. *Выхомъ яко исперва, егда не владѣлъ еси нами, ниже бѣ наречено имя Твое на насъ*. Они говорятъ это не только по причинѣ грѣховъ, но и потому, что были оставлены.

ГЛАВА LXIV.

Аще отверзеши небо и трепетъ пріиметъ отъ Тебе землю. ⁴⁵⁹ Смотри, какъ Онъ вездѣ проповѣдуетъ о Своей силѣ, что Онъ великъ и можетъ совершать то, чего желаетъ. *Аще отверзеши небо, трепетъ пріиметъ отъ Тебе горы, и растаютъ, яко таетъ воскъ отъ лица огня. Отъ отвѣа не слышахомъ, ниже видѣша очи*

¹⁾ Двѣ строки оставлены безъ перевода, по причинѣ поврежденія текста въ армянскомъ кодексѣ.

наша Бога развѣ Тебе. Ужели видѣли? Никакъ, говорить; хотя мы блуждали и почитали иныхъ боговъ, однако никогда не видѣли Бога, равнаго Тебѣ. *Дѣла Твоя, яже сотвориши ждущимъ Тя.* Милосердіе бываетъ истинною помощію, особенно имѣющимъ терпѣніе,—если не тотчасъ, то, навѣрно, въ послѣдующее время. *Срящетъ бо творящихъ правду и пути твоя помянутся.* Видишь ли, Онъ не безразлично идетъ навстрѣчу ко всѣмъ, но только къ творящимъ правду.

Се Ты разгнѣвался еси, и мы согрѣшихомъ; сего ради заблудихомъ, т. е.: когда Ты на насъ прогнѣвался, мы преданы были въ плѣнь ¹⁾.

Ты разгнѣвался еси и мы согрѣшихомъ. Если по причинѣ нашихъ грѣховъ ты желаешь воздавать намъ наказанія, то мы и заслуживаемъ этого. *Нѣсть помогай намъ, да призовемъ Тя, и нѣсть призывая имя твое и помянувый удержати Тя, яко отвратилъ еси лице Твое отъ насъ, т. е.:* прогнѣвавшись, Ты устрашилъ насъ и такъ отогналъ, что мы не осмѣливаемся болѣе приступать къ Тебѣ. *Предалъ ны еси беззаконій ради нашихъ.* Это сказано не ради пророка, но ради народа. Слѣдовало бы сказать лучше такъ: такъ какъ Онъ прогнѣвался на насъ, то мы совершили еще величайшія преступленія; а потому Онъ презрѣлъ насъ, и не заботился о насъ.

И нѣкъ, Господи, Отецъ нашъ еси Ты, мы же бркеніе. То, что должно было сказать, пророкъ не осмѣлился утверждать, т. е.: *Отецъ нашъ еси Ты, а мы сыны.* Для того, чтобы мудрою тщательностію обратить къ себѣ попеченіе Его, пророкъ сказалъ: *Господи, Отецъ нашъ еси ты:* а для того, чтобы показать повиновеніе и почтеніе, онъ говоритъ: *мы же бркеніе, дѣла руку Твоею еси.* Дѣлай такъ, какъ ты желаешь. *Не прогнѣвайся на ны зѣло и не помяни во время беззаконій нашихъ.*

Потомъ слова обращаются къ храму и къ святому мѣсту: *вся бо славная, говорить, наша купно падоша; Ты же нѣтъ *).*



¹⁾ Далѣе одна строка оставлена безъ перевода, вслѣдствіе поврежденія текста въ армянскомъ кодексѣ.

*) Здѣсь оканчивается вставка перевода съ новооткрытой въ армянскомъ текстѣ части творенія Златоуста и далѣе идетъ опять переводъ съ изданія Мина, къ которому относится и боковая пагинація (стр. 97 и сл.)

БЕСѢДЫ НА СЛОВА ПРОРОКА ИСАИИ ¹⁾.

БЕСѢДА I.

Похвала тѣмъ, которые пришли въ церковь; о благочиніи при славословіяхъ, и на слова пророка Исаи: видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высокоѣ и превознесеннѣ (Иса. vi, 1).

1. Вижу, что вы съ великимъ усердіемъ стараетесь прилагать къ дѣлу сказанное вамъ прежде. Потому и я безъ лѣности бросаю сѣмена ученія, питаюсь отъ того доброй надеждой. Земледѣлецъ, хотя бы съ трудомъ бросалъ сѣмена, — когда видитъ землю плодоносною и жатву обильною, забываетъ о прежнихъ трудахъ и ободряется къ дальнѣйшему обработыванію и сохраненію (плодовъ) ожидаемою пользою. Но сколько плодоноснѣе и полезнѣе того это земледѣліе! То, производя изобиліе чувственныхъ плодовъ, доставляетъ пищу тѣламъ; а это, сѣя словесное ученіе и умножая дары Духа, собираетъ богатство душевное, пищу не истребляемую, не истлѣвающую, не уничтожающуюся, не портящуюся отъ времени, но сохраняемую неизреченнымъ Промысломъ и заключающую въ себѣ духовное наслажденіе. Это — плодъ моихъ трудовъ; это — богатство, соблюдаемое для вашей любви. Видя его умножающимся въ васъ, я постоянно радуюсь, какъ не напрасно бросающій сѣмена, какъ не безъ пользы понесшій труды, какъ сѣющій на землю плодоносную, тучную, способную къ принесенію плодовъ. Изъ чего же я заключаю о такой пользѣ? Откуда вижу, что слова мои прилагаются къ дѣлу? Изъ самаго настоящаго собранія, изъ того, что вы съ усердіемъ посѣщаете мать всѣхъ — церковь, изъ этого всеощ-

¹⁾ Счетъ страницъ на поляхъ ведется далѣе по изданію Миня, т. VI

наго и непрерывнаго стоянія, изъ того, что вы, подражая ликамъ ангельскимъ, приносите непрестанное славословіе Создателю. О, дарованія Христовы! На небѣ славословятъ ангельскія воинства; на землѣ люди, въ церквахъ составляя лики, подражаютъ такому ихъ славословію; на небѣ серафимы взываютъ трисвятую пѣснь; на землѣ множество людей возносятъ ту же пѣснь; составляется общее торжество небесныхъ и земныхъ существъ, одна благодарность, одинъ восторгъ, одно радостное ликостояніе. Оно устроено неизреченнымъ снисхожденіемъ Господа; оно составлено Духомъ Святымъ; гармонія звуковъ его согласована благоволеніемъ Отца; свше оно имѣетъ ритмичность членовъ и, движимое Троицею, какъ бы нѣкоторымъ плектромъ ¹⁾, производитъ усладительную и блаженную мелодію, ангельскую пѣснь, непрестанную гармонію. Вотъ — слѣдствіе здѣшняго усердія; вотъ — плодъ нашего собранія! Вотъ почему я радуюсь, видя такое благолѣпіе; радуюсь, видя радость въ душахъ вашихъ, радость духовную, веселіе по Богѣ. Ничто такъ не дѣлаетъ нашей жизни радостною, какъ веселіе въ церкви. Въ церкви сохраняется радость радующихся, въ церкви утѣшеніе для унывающихъ, въ церкви веселіе для скорбящихъ, въ церкви успокоеніе для изнуренныхъ, въ церкви отдохновеніе для утружденныхъ. *Приидите ко Мнѣ*, сказала Господь, *вси труждающіися и обремененнии, и Азъ упокою вы* (Мат. xi, 28). Что можетъ быть вождельнѣе этого воззванія? Что пріятнѣе этого приглашенія? На пиръ зоветь тебя зовущій тебя въ церкви Господь, приглашаетъ къ отдохновенію вмѣсто трудовъ, возвращаетъ къ успокоенію послѣ скорбей, облегчая бремя грѣховъ, врачуетъ уныніе наслажденіемъ и печаль радостію. О, неизреченное попеченіе, небесное призваніе! Поспѣшимъ же, возлюбленные, какъ показать ревностное усердіе, такъ и съ надлежащимъ благочиніемъ и съ должнымъ расположеніемъ исполнять его. Объ этомъ я хочу теперь сказать вамъ слово, по видимому тяжкое, но поистинѣ не тяжкое и полезное. Такъ поступаютъ и чадолюбивые отцы: они предлагаютъ дѣтямъ не только то, что доставляетъ радость на краткое время, но и то, что причиняетъ скорбь, и внушаютъ имъ не только то, что тотчасъ оказываетъ пользу, но и то, что кажется тяжкимъ, но бываетъ спасительнымъ по исполненіи, и этому послѣднему научаютъ съ особеннымъ усердіемъ и настойчиво требуютъ отъ нихъ соблюденія. Мы предлагаемъ такое слово для того, чтобы намъ не трудиться здѣсь

¹⁾ Плектромъ (πλήκτρον) называлось орудіе изъ золота, серебра или слоновой кости, которымъ, во время игры на струнномъ музыкальномъ инструментѣ, игравшій ударялъ по струнамъ.

напрасно, чтобы, принявъ на себя необходимость бдѣнія, намъ не подвизаться безъ разсудка, чтобы звуки, разсѣвающіеся въ воздухъ, не гласили болѣе ко вреду, нежели къ пользѣ. И купецъ, производя отдаленную торговлю и подвергаясь сильному теченію вѣтровъ и возмущенію волнъ, не сталъ бы напрасно и безъ пользы переносить такія трудности; но для того онъ и разсѣкаетъ моря, и рѣшается на опасности, и переходитъ съ мѣста на мѣсто, и цѣлыя ночи проводитъ безъ сна, чтобы получить себѣ прибыль отъ своей торговли. А если бы этого не было, но вмѣсто прибыли у него истрачивался бы и капиталъ, то онъ не сталъ бы ни сходить съ своего мѣста, ни подвергать себя такимъ разнообразнымъ опасностямъ.

2. Зная это, будемъ приходить сюда съ надлежащимъ благоговѣніемъ, чтобы вмѣсто отпущенія грѣховъ не умножить ихъ и съ тѣмъ не возвратиться домой. Чего же мы желаемъ и требуемъ? Того, чтобы, вознося божественныя пѣснопѣнія, вы были проникнуты великимъ страхомъ и украшены благоговѣніемъ, и такимъ образомъ возносили ихъ. Изъ присутствующихъ здѣсь есть люди, которыхъ, я думаю, не знаетъ и ваша любовь, которые, не почитая Бога и считая изреченія Духа обыкновенными, издають нестройные звуки и ведутъ себя нисколько не лучше бѣснующихся, колеблясь и двигаясь всѣмъ тѣломъ и показывая нравы, чуждые духовному бдѣнію. Жалкій и несчастный! Тебѣ должно съ изумленіемъ и трепетомъ возносить ангельское славословіе, со страхомъ совершать исповѣданіе предъ Создателемъ и чрезъ это испрашивать прощеніе грѣховъ; а ты переносишь сюда обычаи шутовъ и плясунговъ, безобразно протягивая руки, припрыгивая ногами и кривляясь всѣмъ тѣломъ. Какъ ты не боишься и не трепещешь, дерзко слушая такія изреченія? Развѣ ты не знаешь, что здѣсь невидимо присутствуетъ самъ Господь, измѣряя движеніе каждаго и испытывая совѣсть? Развѣ ты не знаешь, что ангелы предстоятъ этой страшной трапезѣ и окружаютъ ее со страхомъ? Но ты не разумѣешь этого, потому что слышанное и видѣнное тобою на зрѣлищахъ помрачило твой умъ, и совершаемое тамъ ты вносишь въ церковные обряды, обнаруживая бессмысленными криками безпорядочность своей души. Какъ же ты испросишь прощеніе своихъ грѣховъ? Какъ преклонишь на милость Господа, принося моленіе столь небрежно? Ты говоришь: *помилуй мя, Боже*, а самъ обнаруживаешь нравъ, противный помилованію. Взываешь: *спаси мя*, а самъ принимаешь видъ, чуждый спасенія. Помогутъ ли сколько-нибудь молитвъ руки, непрестанно поднимаемыя кверху и движимыя безпорядочно, и сильный крикъ, производимый напряженнымъ дуновеніемъ

воздуха, но не имѣющій смысла? Не свойственны ли такія дѣйствія безпутнымъ женщинамъ, встрѣчающимся на перекресткахъ, или кричащимъ на зрѣлищахъ? Какъ же ты осмѣливаешься къ ангельскому славословію примѣшивать бѣсовскія шутки? Какъ ты не стыдишься того изреченія, которое здѣсь произносишь: *работайте Господеву со страхомъ и радуйтесь Ему съ трепетомъ* (Пс. II, 11)? Это ли значить: *работать со страхомъ*, чтобы дѣйствовать необузданно и съ напряженіемъ и самому не знать, о чемъ говоришь беспорядочными звуками голоса? Это — знакъ презрѣнія, а не страха, дерзости, а не смиренія; это свойственно болѣе произносящимъ шутки, нежели славословящимъ. Что же значить: *работать Господеву со страхомъ*? Значить: исполняя всякую заповѣдь, совершать это со страхомъ и трепетомъ, возносить молитвы съ сокрушеннымъ сердцемъ и смиреннымъ умомъ. И не только *работать со страхомъ*, но и *радоваться съ трепетомъ* повелѣваетъ Духъ Святыи чрезу пророка. Такъ какъ исполненіе заповѣди обыкновенно доставляетъ радость упражняющемуся въ добродѣтели, то и ей, говоритъ онъ, надобно предаваться со страхомъ и трепетомъ, чтобы намъ, забывшись отъ безстрашія, не погубить трудовъ и не оскорбить Бога. Но какъ возможно, скажешь, радоваться съ трепетомъ? Эти два чувства не могутъ быть вмѣстѣ въ одно и тоже время, будучи весьма различны между собою. Радость есть удовлетвореніе желаній, наслажденіе пріятнымъ, забвеніе непріятнаго; а страхъ есть преувеличеніе ожидаемыхъ бѣдствій и происходитъ въ отчаивающейся совѣсти. Какъ же можно *радоваться со страхомъ*, и не просто со страхомъ, но и съ *трепетомъ*, который есть усиленный страхъ и знакъ великаго безпокойства?

Какъ, скажешь, это можетъ быть? Этому научаютъ тебя серафимы, которые самымъ дѣломъ исполняютъ такое служеніе. Они наслаждаются неизреченною славю Создателя и созерцаютъ непостижимую красоту, — не говорю, какова она по самому существу своему (потому что она непостижима, незрима, невообразима, и недѣло было бы такъ думать о ней), но сколько они могутъ, сколько они въ состояніи просвѣщаться этими лучами. Они постоянно служатъ вокругъ царскаго престола, пребываютъ въ постоянной радости, въ вѣчномъ веселіи, въ непрестанномъ удовольствіи, восхищаясь, ликуя, неумолчно славословя. Стоять предъ лицемъ этой славы и просвѣщаться происходящимъ отъ нея свѣтомъ, это — ихъ радость, восторгъ, веселіе, слава. Можетъ быть, и вы нѣсколько почувствовали удовольствіе и въ васъ пробудилось желаніе этой славы.

3. Если вы захотите послушаться увѣщаній и совершать

настоящее славословіе съ благоговѣніемъ, то и вы не лишитесь этой радости, потому что одинъ и тотъ же Господь, прославляемый на небесахъ и на землѣ. *Исполнь*, говоритъ пророкъ, небо и земля ¹⁾ славы Его (Иса. vi, 3). Какъ же серафимы, наслаждаясь такою радостію, соединяютъ ее со страхомъ? Послушай, что говоритъ пророкъ: *видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высокоу и превознесеннѣ*. Почему онъ, сказавъ: *высоку*, прибавилъ: *и превознесеннѣ*? Развѣ не достаточно было словомъ: *высоку* — объяснить все и показать превосходство достоинства? Для чего же онъ прибавилъ: *и превознесеннѣ*? Для того, чтобы показать непостижимость сѣдалища. Такъ какъ у насъ слово: *высокій* внушаетъ мысль о сравненіи чего-нибудь съ предметами дольными и низкими,—напр. горы называются высокими по отношенію къ равнинамъ и долинамъ земли, и небо называется высокимъ, потому что превышаетъ все земное,—а слово: *превознесенный* и возвышенный относится только къ одному непостижимому Существо, котораго невозможно ни постигнуть, ни изъяснить, то онъ и сказалъ: *видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высокоу и превознесеннѣ*. И что еще видѣлъ ты, пророкъ? Что созерцалъ ты вокругъ Его? *И серафими*, говоритъ, *стояху окрестъ Его* (ст. 2). Что дѣлали они, и что говорили? Какое имѣли они дерзновеніе? Они не имѣли, говорить, никакого дерзновенія, но были исполнены страха и изумленія и самымъ видомъ своимъ показывали неизреченный трепеть. *Они двѣма крылами покрываху лица своя*, какъ для огражденія себя отъ свѣта, исходящаго отъ престола, потому что не могли снести невыносимой славы его, такъ и для выраженія своего благоговѣнія, которое они имѣли къ Господу.

Такою радуются они радостію, такимъ восхищаются веселіемъ, и однако закрываютъ не только лица, но и ноги свои. Почему же они дѣлаютъ это? Лица они справедливо закрываютъ по причинѣ страшнаго зрѣлища, потому что они не могутъ взирать на неприступную славу; но почему закрываютъ ноги? Я желалъ бы предоставить вамъ, чтобы вы сами потрудились рѣшить это и пробудились для изслѣдованія предметовъ духовныхъ; но чтобы, оставивъ вашъ умъ занятымъ такимъ изслѣдованіемъ, не произвести въ васъ невнимательности къ увѣщанію, я считаю необходимымъ самому объяснить это. Почему же они закрываютъ ноги? Они стараются выразить свое безпредѣльное благоговѣніе къ Создателю, желая показать великое смущеніе и видомъ сво-

¹⁾ Въ объясненіи этого мѣста, въ своемъ толк. на книгу пр. Ис., св. Г. Зл. читаегъ: κληρος πάσα ἡ γῆ τῆς δόξης αὐτοῦ = ц. - сл.: *исполнь вся земля славы Его*.

имъ, и голосомъ, и взоромъ, и самымъ положеніемъ. Но такъ какъ они и такимъ образомъ не достигаютъ желаемаго и должнаго, закрываясь со всѣхъ сторонъ, остальное прикрываютъ. Поняли ли вы сказанное, или нужно опять повторить это? Впрочемъ, для большей ясности, постараюсь раскрыть это примѣрами, случающимися у насъ. Кто предстоитъ земному царю, тотъ всѣми мѣрами старается выразить предъ нимъ свое великое уваженіе, чтобы этимъ снискать себѣ отъ него большее благоволеніе. Для того онъ и видомъ головы, и голосомъ, и сложеніемъ рукъ, и постановкою ногъ, и положеніемъ всего тѣла старается показать такое уваженіе. То же происходитъ и съ тѣми безплотными силами. Питая великое благоговѣніе къ Создателю и стараясь во всемъ выразить его, но не достигая желаемаго, не соотвѣтствующее ихъ желанію они закрываютъ покрываломъ. Потому и говорится, что они закрываютъ лица и ноги свои. Можетъ быть представлено и другое болѣе таинственное воззрѣніе касательно этого: такъ говорится не потому, чтобы они дѣйствительно имѣли ноги и лица (они безтѣлесны, подобно Божеству), но дабы этимъ показать, что они со всѣмъ смиреніемъ, со страхомъ и благоговѣніемъ служатъ Господу. Такъ должно предстать и намъ, принося Ему славословіе со страхомъ и трепетомъ и какъ бы созерцая Его самого очами ума. Подлинно, здѣсь присутствуетъ самъ Онъ, неописуемый никакимъ мѣстомъ, и отмѣчаетъ голоса всѣхъ. Потомъ, возсылая Ему хвалу съ сердцемъ сокрушеннымъ и смиреннымъ, сдѣлаемъ ее благопріятною и вознесемъ на небо, какъ благовонный еніамъ. *Сердце сокрушено и смиренно*, говоритъ Писаніе, *Богъ не уничтожитъ* (Пс. л, 19). Но, скажешь, пророкъ заповѣдуетъ совершать славословіе съ восклицаніемъ: *воскликните*, говоритъ, *Господеву вся земля* (Пс. лхv, 1) И мы запрещаемъ не такое восклицаніе, а бессмысленный вопль, не голосъ хвалы, а голосъ безчинства, усиленные крики другъ предъ другомъ, напрасное и тщетное поднятіе рукъ на воздухъ, топаніе ногами, безобразные и непристойные обычаи, которые свойственны занимающимся шутками на зрѣлищахъ и ристалищахъ. Оттуда приносятся къ намъ эти вредныя привычки, оттуда эти неблагоговѣйные и простонародные крики, оттуда непристойныя движенія рукъ, ссоры, состязанія, беспорядочные нравы.

4. Дѣйствительно, ничто такъ не производитъ невнимательности къ изреченіямъ Божіимъ, какъ восхищеніе тамошними представленіями. Потому я часто внушала, чтобы никто изъ приходящихъ сюда, слушающихъ божественное ученіе и причащающихся страшной и таинственной жертвы, не ходилъ на

тѣ зрѣлица и не смѣшивалъ божественныхъ таинствъ съ бѣсовскими. Но нѣкоторые такъ обезумѣли, что, имѣя даже благоговѣйный видъ и доживъ до глубокой сѣдины, всетаки бѣгутъ туда, не обращая вниманія на наши слова и не стыдясь собственного возраста. И когда мы поставляемъ имъ это на видъ и убѣждаемъ постыдиться сѣдины и благоговѣйности, то какой пустой и смѣшной отвѣтъ даютъ они? Тамъ, говорятъ они, находится примѣръ будущей побѣды и вѣнцовъ, и мы отсюда получаемъ весьма великую пользу. Что говоришь ты, человѣкъ? Это—старая и обманчивая рѣчь. Отъ чего ты получаешь тамъ пользу? Отъ безчисленныхъ ли ссоръ и напрасныхъ и бесполезныхъ проклятій, обращающихся во вредъ говорящимъ, или отъ обидъ, злословій и насмѣшекъ, которыми осыпаютъ другъ друга зрители этихъ представлений? Но, конечно, не отъ нихъ. Или извлекаешь пользу изъ безчинныхъ криковъ, бессмысленнаго вопля, поднимающейся пыли и людей толкающихся, тѣснящихся и лицомѣрящихъ предъ женщинами? Но здѣсь всѣ пророки и учителя представляютъ самого Владыку ангеловъ сѣдящимъ на престолѣ высококомъ и превознесенномъ, раздѣляющимъ награды и вѣнцы достойнымъ и назначающимъ геенну и огонь недостойнымъ; и самъ Господь подтверждаетъ это. Какъ же ты презираешь то, въ чемъ страхъ для совѣсти, обличеніе дѣлъ, истязаніе суда и неизбѣжность наказанія, и между тѣмъ для безразсуднаго оправданія своихъ зрѣлицъ указываешь на пользу отъ того, отъ чего ты терпишь неисправимый вредъ? Нѣтъ, прошу и умоляю, не будемъ представлять оправданій во грѣхахъ; это — предлогъ и обольщеніе, причиняющее вредъ намъ самимъ. Впрочемъ довольно объ этомъ; время уже обратиться къ прежнему увѣщанію и, изложивъ его кратко, положить приличный конецъ слову. Подлинно, здѣсь не только безчинство, но господствуетъ еще нѣкоторая другая тяжкая болѣзнь. Какая же именно? Предполагающіе бесѣдовать съ Богомъ и возносящіе Ему славословіе, потомъ, оставивъ Его, каждый выбираетъ сосѣда, и начинаетъ разговаривать о дѣлахъ, происходящихъ дома, на торжищахъ, въ народѣ, на зрѣлицахъ, въ войскѣ, какъ устроено то и какъ опущено это, что излишне въ распоряженіяхъ и чего не достаетъ въ нихъ, и вообще разговариваетъ здѣсь о всѣхъ дѣлахъ общественныхъ и частныхъ. Заслуживаетъ ли это прощенія? Бесѣдующій и съ земнымъ царемъ говорить только о томъ, о чемъ тотъ хотѣлъ бы слышать и о чемъ онъ самъ предлагаетъ вопросы, если же осмѣлится упомянуть о чемъ-нибудь другомъ противъ его желанія, то подвергается тяжкому наказанію; а ты, бесѣдуя съ Царемъ царствующихъ,

108

Которому съ трепетомъ служить ангелы, оставивъ бесѣду съ Нимъ, разговариваешь о грязи, о пыли, о паутинѣ? Таковы вѣдь настоящія дѣла. Какъ ты перенесешь наказаніе за такое пренебреженіе? Кто избавить тебя отъ этого наказанія?

Но, скажешь, дѣла и управленіе находятся въ худомъ положеніи; объ нихъ мы и говоримъ много и беспокоимся много. Какая же причина? Неблагодаруміе, скажешь, правителей? Неблагодаруміе правителей, а наша грѣховность, послѣдствіе преступленія. Она низвратила дѣла, она привлекла всѣ бѣдствія, она вооружила враговъ, она доставила намъ пораженіе. Не отъ чего-нибудь другого постигъ насъ рядъ бѣдствій, какъ только отъ этой причины. Хотя бы правителемъ нашимъ былъ какой-либо Авраамъ, хотя бы Моисей, хотя бы Давидъ, хотя бы мудрѣйшій Соломонъ, хотя бы праведнѣйшій изъ всѣхъ людей, но если мы живемъ худо, это безразлично въ отношеніи къ причинѣ золь. Какъ и какимъ образомъ? Если бы онъ былъ изъ числа людей беззаконнѣйшихъ и поступающихъ безразсудно и безчинно, то вѣдь наше собственное безразсудство и безчинство произвели такого правителя, наши грѣхи навлекли на васъ такой ударъ. Получать правителей по сердцу своему значить не что иное, какъ то, что мы, согрѣшивъ напередъ, получаемъ такого и предстоятеля, будетъ ли онъ изъ лицъ церковныхъ, или изъ мірскаго званія. А съ другой стороны, хотя бы онъ былъ весьма праведенъ, и такъ праведенъ, что равнялся бы съ добродѣтелию Моисея, праведность его одного не можетъ покрыть безмѣрныхъ грѣховъ подчиненныхъ. Это можно ясно видѣть въ примѣрѣ самого Моисея, который много страдалъ за израильтянъ и усердно молилъ за нихъ Бога, чтобы наслѣдовали обѣтованную землю; но такъ какъ они собственными грѣхами сдѣлали себя недостойными этого обѣтованія, то молитва его не могла измѣнить праведнаго опредѣленія Божія, по которому весь народъ погибъ въ пустынѣ. Между тѣмъ кто праведнѣе Моисея? Или кто имѣеть болѣе дерзновенія предъ Богомъ? Хотя и говорится въ Писаніи, что *много можетъ молитва праведнаго* (Іак. v, 16), но *поспѣшествуема*, т. е. воспомоществуемая раскаяніемъ и исправленіемъ тѣхъ, за кого она возносится. А у кого образъ жизни нераскаянный и неисправимый, тѣмъ какъ можетъ она принести помощь, когда они сами препятствуютъ этому своими дѣлами?

5. Но что мы говоримъ о томъ, что такъ бываетъ при грѣхахъ цѣлаго народа, когда грѣхъ немногихъ подчиненныхъ и часто даже одного превышаетъ заслуги справедливыхъ правителей? Это можно видѣть также на народѣ израильскомъ, который, подъ предводительствомъ Моисея вступивъ въ землю ино-

племенниковъ и начавъ съ ними войну, подвергаться всеобщему пораженію и истребленію, когда нѣкоторые изъ него прельстились женами тѣхъ.

А примѣръ того, какъ это случилось по поводу одного, видимъ на Ахарѣ, который, утаивъ красивую одежду изъ посвященнаго Богу, навлекъ гнѣвъ Божій на народъ. Впрочемъ, можетъ быть, нѣкоторые изъ присутствующихъ не знаютъ этого событія, потому нужно кратко сказать о немъ, чтобы напомнить знающимъ и научить незнающихъ. Этотъ Ахаръ былъ однимъ изъ мужей, перешедшихъ черезъ Іорданъ вмѣстѣ съ Іисусомъ Навиномъ, съ тѣмъ Іисусомъ, который по опредѣленію Божію былъ избранъ въ преемника Моисею и былъ подобіемъ и образомъ истиннаго Спасителя нашего Іисуса Христа: какъ онъ провелъ народъ израильскій чрезъ Іорданъ изъ пустыни въ землю обѣтованную, такъ и Спаситель нашъ провелъ чрезъ святое и спасительное крещеніе изъ пустыни невѣдѣнія и идолослуженія въ горній Іерусалимъ, къ матери первородныхъ, гдѣ уготованы обители истиннаго покоя, гдѣ безмятежная и мирная жизнь. Такимъ образомъ, проведши народъ силою Повелѣвшаго, онъ двинулся къ Іерихону и, совершая эту дивную осаду, когда стѣны готовы были пасть, что говорилъ онъ къ народу? *И будетъ градъ сей проклятъ, и вся, елика суть въ немъ, Господу силъ: токмо Раавъ блудницу снабдите ю; но вы соблюдайтесь отъ клятвы, да не когда помысливше вы возмете отъ клятвы и потребите ны* (Ис. Нав. vi, 16, 17). Все, находящееся въ городѣ, говоритъ, посвящается Богу, — это именно значить: *проклятъ*, — и потому никто пусть не похищаетъ себѣ изъ назначеннаго Господу Богу и не губить насъ на землѣ. Опасна была такая заповѣдь; велика 105 строгость повелѣвшаго Бога и предписавшаго Іисуса. Какъ могъ быть не нарушенъ этотъ законъ въ такомъ множествѣ народа, когда многія обстоятельства распелагали къ тому? Непостоянство и корыстолюбіе народа, или то, что не всѣ слышали о предписанной заповѣди, или драгоцѣнность добычи, служащей какъ бы приманкою и прельщающей корыстолюбцевъ, легко могли побудить къ нарушенію закона. И однако такой законъ былъ данъ, и опасность нарушенія его висѣла надъ головой. Что же потомъ? Стѣны пали, и все, что было въ городѣ, досталось въ руки осаждавшихъ. Но, тогда какъ весь народъ соблюдалъ эту заповѣдь, преступленіе одного навлекло гнѣвъ Божій на весь народъ. *И прегрѣшишиа*, говоритъ Писавіе, *сыны Израилевы прегрѣшеніемъ великимъ и утаиша* ¹⁾ *и взяша отъ клятвы: взя бо Ахаръ.*

¹⁾ καὶ ἐκρύψαντο ἀπὸ τοῦ ἀναθεματός ἐν τῷ βιβλ. γρῆκ. σπ. пер. 1 хл, но у св. І. Зл. прибавляется еще слово: καὶ ὄψον = и *взяша*.

сынь Хармін, отъ клятвы, и разгнѣвался Господь яростію на сыны израилевы (Ис. Нав. vii, 1). Согрѣшившіи былъ одинъ: какъ же согрѣшили сыны израилскіе и разгнѣвался Господь на сыновъ израилевыхъ? Видишь ли, какъ грѣхъ одного навлекъ наказаніе на весь народъ, какъ онъ возстановилъ Бога противъ всего множества ихъ? Итакъ, когда преступленіе было совершено и никто не зналъ о немъ, кромѣ одного Бога, знающаго сокровенное, то наказаніе должно было послѣдовать, а совершившіи преступленіе, хотя казалось, скрывался, но совѣстію сожигался, какъ огнемъ. Наконецъ наступило время мщенія и обнаруженія грѣха. *И посла, говоритъ Писаніе, Іисусъ мужы отъ Лерихона въ Гай, и идоша отъ людей тамо яко три тысящи мужей, и побѣдоша отъ лица мужей Гайскихъ, и убиша отъ нихъ ¹⁾ тридесять шесть мужей, и отгнаша ихъ и сокрушиша ихъ, и ужасеся сердце людей, и бысть яко вода* (Ис. Нав. vii, 2, 4, 5).

6. Посмотри на послѣдствіе одного грѣха, посмотри на неисцѣльную рану. Согрѣшилъ одинъ, а смерть и ужасъ поражаютъ весь народъ. Что же это, благій Господи? Ты одинъ праведенъ и праведны суды Твои; Ты воздаешь каждому по собственнымъ дѣламъ его; Ты сказалъ, человѣколюбець, что каждый умретъ за свой грѣхъ, и другой вмѣсто одного не будетъ наказанъ. Что же значить это Твое праведное опредѣленіе? Всѣ дѣла Твои, Господи, добры и весьма добры и устрояются намъ на пользу. Грѣхъ, отвѣчаетъ Онъ, есть нѣкоторая зараза; потому пусть онъ будетъ преданъ позору чрезъ наказаніе всѣхъ, чтобы они, узнавъ, какой вредъ произвело одно преступленіе, избѣгли вѣчнаго наказанія за грѣхи ббльшіе. Итакъ Іисусъ, увидѣвъ непонятное бѣгство, разорвалъ одежды свои, палъ на землю и произнесъ тѣ скорбныя слова, которыя излагаетъ божественное Писаніе. Что же говоритъ ему Господь? *Востани, вскую ты палъ еси ²⁾?* *Согрѣшишиши людіе, и приступиши заветъ Мой: сего ради не могутъ сынове Израилевы стати предъ лицемъ враговъ своихъ, аще не измете клятвы отъ себя самихъ* (Ис. Нав. vii, 10, 12). Это объявлено народу; преступникъ указываетъ Богомъ и сознается. *И отвѣща, говоритъ Писаніе, Азаръ Іисусу, и рече: по истинѣ азъ согрѣшихъ предъ Господомъ Богомъ Израилевымъ: сице и сице сотворихъ Видѣхъ въ плъкъ ризу тонку ³⁾ красну, зѣло ⁴⁾, добру и двѣсти дидразмъ*

¹⁾ Слова: *мужи Гайстін* = οἱ ἄνδρες Γαῖ, читаемыя въ изв. греч. сп. перев. LXX, у св. I. Зл. не читаются.

²⁾ Слова: *на лице твое* = ἐπὶ πρόσωπόν σου, читаемыя въ изв. гр. сп. перев. LXX, а потому и въ ц. слав. здѣсь у св. I. Зл. не читаются.

³⁾ φίδρυ = *тонку* въ ц. сл. сп. оставлено безъ перевода.

⁴⁾ ζῆλον = *зѣло*, но въ изв. греч. сп. перев. LXX — μίαν = *еднв.*

сребра, и сосудъ единыйъ златъ, пятидесятьъ дидрамыъ въсь его: и помысливъ¹⁾ взявъ и се сія сокровенно суть въ земли въ кущи моеи (ст. 20). Такъ онъ открылъ все, когда увидѣлъ, что неложно указавшій это и силень обличившій Свидѣтель; потомъ смотри — его позорную и страшную смерть. Возведе его, говоритъ Писаніе, *Иисусъ въ дѣбрь Ахоръ, и сыны его, и дщери его, и тельцы его, и ослята его и вся овцы его, и кущу его, и вся имѣнія его: и побилша его каменіемъ весь Израиль* (ст. 24, 25). Таково наказаніе за преступленіе; таковъ неумолимый судъ Божій. Зная это, будемъ считать наступленіе скорбей послѣдствіемъ нашихъ грѣховъ, и, ежедневно разсматривая свои проступки, будемъ обвинять въ томъ не другихъ, но самихъ себя. Не только невнимательность правителей, но гораздо болѣе наши проступки навлекаютъ на насъ бѣдствія. Итакъ каждый, приходящій сюда, пусть помышляетъ о собственныхъ грѣхахъ, а не обвиняетъ другихъ, и такимъ образомъ съ надлежащимъ благочиніемъ пусть возноситъ настоящее славословіе. А требуемое отъ насъ благочиніе состоитъ въ томъ, чтобы, во-первыхъ, приступать къ Богу съ сердцемъ сокрушеннымъ, потомъ выражать такое расположеніе сердца и внѣшнимъ видомъ, стояніемъ, благопристойнымъ положеніемъ рукъ, кроткимъ и сдержаннымъ голосомъ. Это легко и возможно для всякаго желающаго. Какъ же это можетъ быть исполнено всѣми? Поставимъ для себя закономъ и скажемъ: предписана общепользная заповѣдь, и всѣ мы должны участвовать въ этой пользѣ. Потому прекратимъ безпорядочные вопли и исправимъ положеніе рукъ, слагая ихъ при возношеніи къ Богу, а не поднимая непристойными движеніями. Этого не любитъ и отвращается Богъ, какъ Онъ любитъ и пріемлетъ человѣка кроткаго. *На кого воззрю, говорить Онъ, токмо на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго словесъ моихъ* (Иса. lxxvi, 2)? Скажемъ другъ другу: Богъ не хочетъ, чтобы мы бесѣдовали съ Нимъ и вмѣстѣ разговаривали между собою, чтобы, оставивъ бесѣду съ Нимъ, вели разговоры о предметахъ настоящихъ и грязью оскверняли жемчужины. Онъ считаетъ это обидою для Себя, а не славословіемъ. Если же кто станетъ нарушать эту заповѣдь, то мы будемъ заграждать ему уста, преслѣдовать его, какъ врага нашего спасенія, и выгонять его вонъ изъ ограды святой церкви.) Поступая такимъ образомъ, мы легко загладимъ прежніе грѣхи свои, и самъ Господь будетъ ликовать среди насъ со святыми ангелами и раздавать каждому вѣнцы за благочиніе. Онъ человѣколюбивъ и щедръ и радуется нашему спасенію; потому, улаждаясь нашими добрыми дѣлами,

¹⁾ *На на* = *αὐτὸν* не читается у св. I. За.

Онъ обѣщаль царство небесное и участіе въ жизни вѣчной и уготоваль всѣ блага, желая, чтобы мы наслѣдовали ихъ; чего да способимся всѣ мы благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу и Святому Духу подобаетъ слава, держава, честь и поклоненіе, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

БЕСѢДА II.

На слова пророка Исаіи: И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Иса. VI, 1). И о томъ, что не должно оставлять безъ вниманія ни времени, ни даже единой буквы божественныхъ Писаній.

1. Радуюсь, видя васъ собравшимися слушать божественныя изреченія, и считаю это величайшимъ свидѣтельствомъ вашего преспѣянія по Богѣ. Какъ аппетитъ служить знакомъ здоровья тѣлеснаго, такъ любовь къ духовнымъ изреченіямъ служить знакомъ здоровья душевнаго. Поэтому радуюсь; но вмѣстѣ и боюсь, что я не буду въ состояніи доставить вамъ ничего достойнаго этого желанія. Такъ и любящая мать скорбитъ, когда, имѣя грудного младенца, не можетъ доставить ему источниковъ молока въ изобиліи; но, хотя она имѣетъ его и недостаточно, однако даетъ грудь, а младенецъ, взявъ тянетъ и вытягиваетъ ее, и, согрѣвая устами охладѣвшіе сосцы, старается извлечь себѣ пищи больше, нежели есть въ нихъ. Мать чувствуетъ боль отъ терзанія сосцевъ, но не отталкиваетъ младенца, потому что она — мать и готова лучше перенести все, нежели огорчить дитя свое. Если же матери имѣютъ такую любовь къ своимъ дѣтямъ, то тѣмъ болѣе намъ нужно имѣть такое расположеніе относительно вашей любви.
2. Скорби рожденія духовнаго пламеннѣе скорбей рожденія естественнаго. Итакъ, хотя наша трапеза очень скудна, но мы не скроемъ и ея, но вынесемъ все, что есть у насъ, на средину и предложимъ вамъ. Хотя ея мало и скудно, но мы предлагаемъ. Такъ и тотъ, которому ввѣренъ былъ талантъ, не за то былъ осужденъ, что не представилъ пяти талантовъ, но за то, что и одинъ, полученный имъ, зарылъ въ землю,—за это онъ и былъ наказанъ. И Богъ и люди требуютъ не малаго или многого, но того, чтобы приношеніе было никакъ не меньше настоящей силы. Вы слышали прежде, когда мы удостоились бесѣдовать съ вашей

любовію, когда мы читали тотъ псаломъ, который, извергая грѣшника изъ священной ограды, призывалъ ангеловъ и горнія силы славословить Бога всѣхъ. Хотите ли и сегодня слышать самую ангельскую пѣснь, ставъ тамъ гдѣ-нибудь близко? Я думаю, хотите. Если негодные люди, составляя хоры на площади и среди глубокой тьмы и безвременно по ночамъ воспѣвая блудныя пѣсни и соблазнительныя стихотворенія, поднимаютъ и привлекаютъ къ себѣ весь нашъ городъ, то, когда небесные сонмы, горніе лики воспѣваютъ Царя вселенной, неужели мы не соберемся слушать ихъ божественнаго и блаженнаго пѣснопѣнія? Иначе какое можетъ быть намъ прощеніе? Но какъ можно, скажешь, слушать ихъ? Вошедши на самое небо, если не тѣломъ, то умомъ, если не видимымъ присутствіемъ, то мыслию. Наше тѣло будучи землянымъ и тяжелымъ, естественно остается внизу; но душа свободна отъ такой необходимости и легко возлетаетъ въ высочайшія и возвышеннѣйшія области; она, захочетъ ли достигнуть самыхъ крайнихъ предѣловъ вселенной, или взойти на небо, не встрѣчаетъ никакого препятствія: столь легкія крылья мыслей далъ ей Богъ! И не только легкія крылья Онъ далъ ей, но надѣлилъ ее и очами, которыя смотрятъ гораздо острѣе очей тѣлесныхъ. Зрѣніе тѣлесное, когда устремляется сквозь пустой воздухъ, проникаетъ на большое разстояніе; но когда встрѣчаетъ малое тѣло, тогда, подобно потоку, задержанному въ своемъ теченіи, обращается назадъ. А зрѣніе души, хотя бы встрѣчало стѣны, крѣпости, громады горъ и самыя тѣла небесныя, легко проникаетъ все. Впрочемъ при всей своей быстротѣ и остротѣ зрѣнія, душа сама по себѣ не въ состояніи постигать предметовъ небесныхъ, но имѣетъ нужду въ руководителѣ. Сдѣлаемъ же то, что дѣлаютъ желающіе посмотреть на царскіе чертоги. Что же они дѣлаютъ? Они, отыскавъ того, кому ввѣрены ключи отъ тамошнихъ дверей, приступаютъ къ нему, бесѣдуютъ съ нимъ, упрасиваютъ его, а часто даютъ и серебра, чтобы расположить его къ себѣ. Приступимъ же и мы къ кому-нибудь изъ тѣхъ, которые приставлены къ вратамъ небеснымъ, будемъ бесѣдовать съ нимъ, будемъ просить его, покажемъ вмѣсто серебра (добрую) волю и искреннее расположеніе. Если онъ приметъ это вознагражденіе, то, взявъ насъ за руку, проведетъ вездѣ, покажетъ не царскіе чертоги, но самаго Царя сѣдящаго, окруженнаго воинствами и военачальниками, тьмами ангеловъ и тысячами архангеловъ; все онъ покажетъ намъ подробно, сколько намъ возможно видѣть. Кто же это? Кому ввѣрено такое служеніе, при помощи котораго мы хотимъ теперь войти? Исаія, громогласнѣй-

пій изъ пророковъ. Итакъ необходимо вступить въ бесѣду съ нимъ.

Слѣдуйте же тихими шагами, въ совершенномъ молчаніи. Никто не входи сюда съ житейскими заботами, никто — съ разсѣянностію и смущеніемъ, но оставимъ все это за первыми дверями, и такимъ образомъ всѣ войдемъ сюда. Мы входимъ въ царскіе чертоги небесныя, вступаемъ въ свѣтлыя области; внутри онѣ исполнены великаго молчанія и неизреченныхъ тайнъ.

2. Но слушайте внимательно: чтеніе Писаній есть откровеніе неба. *И востъ, говоритъ пророкъ, въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и перевознесеннѣ* (Ис. vi, 1). Видишь ли услужливость благосклоннаго слуги? Онъ тотчасъ привелъ насъ предъ царскій престолъ, не проводя напередъ длинными обходами, но какъ только отворилъ двери, уже и показалъ прямо сѣдящаго Царя. *И серафими, говоритъ, стояху окрестъ Его, шесть криль единому, и шесть криль другому; и двѣма убо покрываху лице ¹⁾, двѣма же покрываху ноги своя, и двѣма леташу. И взываху другъ ко другу и глаголаху: святъ, святъ, святъ Господь Саваоѣ* (ст. 2, 3).

Поистинѣ святъ Тотъ, Кто удостоилъ наше естество столь многихъ и столь великихъ таинствъ, Кто сдѣлалъ насъ участниками въ предметахъ столь непостижимыхъ. Страхъ и трепетъ объемлетъ меня при этой пѣсни. И удивительно ли, что чувствую это я—бранный и происшедшій изъ земли, если и самыя горнія силы постоянно объемлетъ величайшій ужасъ? Потому онѣ и отвращаютъ лица свои и употребляютъ крылья вмѣсто ограды, не вынося исходящихъ оттуда лучей. Но, скажешь, являемое было снисхожденіемъ: какъ же онѣ не выносили его? Мнѣ ли ты говоришь это? Скажи тѣмъ, которые изслѣдуютъ непостижимое и блаженное естество, которые дерзаютъ на то, на что дерзать не должно. Серафимы не смѣли смотрѣть даже на снисхожденіе Божіе: какъ же человѣкъ дерзнулъ сказать, или лучше, какъ человѣкъ дерзнулъ подумать, что онъ можетъ точно и ясно познать то чистое естество, которое недоступно созерцацію даже херувимовъ? Трепещи небо, ужасайся земля; эта дерзость больше дерзости ихъ (іудеевъ). Какъ нечестиво поступали тогда тѣ, такъ нечестиво поступаютъ теперь и эти. Они одинаково поклоняются твари; но что выдумали теперь эти, того никто изъ тогдашнихъ людей не смѣлъ ни сказать, ни слушать. Что говоришь ты? Явленіе было снисхожденіемъ? Да, но снисхожденіемъ Божиимъ.

¹⁾ то прощпок; но въ другомъ мѣстѣ, въ толков. на Ис. vi, 2: τὰ πρόσωπα ἐαυτῶν.

Если Данилъ, имѣвшій великое дерзновеніе предъ Богомъ, не могъ смотрѣть на ангела, нисшедшаго къ нему, но палъ и лежалъ преклоненнымъ, такъ какъ связи зрѣнія его ослабѣли отъ этой славы, то удивительно ли, что ужасались серафимы, не вынося созерцанія той славы? Не столько разстоянія между Даниломъ и ангеломъ, сколько между Богомъ и этими силами. Впрочемъ, чтобы и намъ, останавливаясь слишкомъ долго на этихъ чудесахъ, не навести ужаса на ваши души, обратимся къ началу разсказа и будемъ назидать душу менѣ высокими предметами. *И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь.* Прежде всего нужно узнать, для чего пророкъ означаетъ намъ время, такъ какъ не безъ 110 причины и не напрасно онъ дѣлаетъ это. Уста пророковъ суть уста Божіи; а эти уста не говорятъ ничего напрасно. Не будемъ же и мы слушать безъ вниманія. Если тѣ, которые выкапываютъ металлы, не пренебрегаютъ и малыми частицами, но, когда нападаютъ на золотую жилу, тщательно осматриваютъ ея вѣтви, то не гораздо ли болѣе мы должны дѣлать это съ Писаніями? Въ металлическихъ рудахъ бываетъ весьма трудно найти желаемое, потому что металлы — земля, и золото есть не что иное, какъ земля; общность природы искомымъ веществъ обманываетъ зрѣніе, и однако при всемъ томъ золотопромышленники не оставляютъ дѣла, но обнаруживаютъ всякую тщательность, и, всматриваясь, узнаютъ, что дѣйствительно земля, и что дѣйствительно золото. А съ Писаніемъ не бываетъ такъ. Здѣсь предлагается не смѣшанное съ землею золото, но чистое золото. *Словеса Господни, говоритъ псалмопѣвецъ, словеса чиста, серебро ражжено, искушено земли* (Пс. хі, 7). Писанія — не металлы, требующіе обработки; но они доставляютъ готовое сокровище тѣмъ, которые ищутъ богатства, заключающагося въ нихъ. Достаточно только прикинуть къ нимъ, чтобы отойти, исполнившись всякой пользы; достаточно только открыть ихъ, чтобы тотчасъ увидѣть блескъ этихъ дорогихъ камней.

Не напрасно я сказалъ это и не безъ причины распространился объ этомъ, но потому, что есть коварные люди, которые, взявъ въ руки божественныя книги и увидѣвъ счетъ времени или перечисленіе именъ, тотчасъ оставляютъ ихъ и укоряющимъ ихъ говорятъ: здѣсь одни только имена, и нѣтъ ничего полезнаго. Что говоришь ты? Богъ вѣщаетъ, а ты смѣешь говорить, что въ сказанномъ нѣтъ ничего полезнаго? Если ты увидишь одну только простую надпись, то, скажи мнѣ, не остановишься ли ты на ней со вниманіемъ и не станешь ли изслѣдовать заключающагося въ ней богатства? Но что я говорю о временахъ, именахъ и надписяхъ? Посмотри, какую силу имѣетъ прибавленіе

одной только буквы, и перестань пренебрегать цѣлыми именами. Патріархъ нашъ Авраамъ (дѣйствительно онъ принадлежитъ намъ, нежели іудеямъ) сперва назывался Авраомомъ, что въ переводѣ значитъ: *странникъ*¹⁾; а потомъ, будучи переименованъ въ Авраама, сталъ *отцемъ естѣхъ народовъ*; прибавленіе одной буквы доставило праведнику такое преимущество. Какъ цари своимъ намѣстникамъ даютъ золотыя таблицы въ знакъ власти, такъ и Богъ тогда придалъ праведнику эту букву въ знакъ чести.

3. Впрочемъ объ именахъ я скажу въ другое время; а теперь нужно сказать о томъ, какъ полезно знать времена событій, и какъ вредно не знать ихъ. И, во-первыхъ, докажу это житейскими дѣлами. Договоры и записи о бракахъ, о долгахъ и о другихъ обязательствахъ не имѣютъ никакой силы, если въ нихъ не будетъ написано вверху времени консульства. Оно даетъ имъ силу; оно предотвращаетъ споры; оно избавляетъ отъ судилищъ и дѣлаетъ враговъ друзьями. Потому тѣ, которые пишутъ ихъ, въ заглавіи бумагъ, выставляютъ консульство, какъ свѣчу на свѣтильникѣ, чтобы оно было видно всѣмъ подчиненнымъ. Если ты уничтожишь это, то отнимешь свѣтъ, и исполнишь все мрака и великаго смятенія. Потому всякое дѣло объ отдачѣ и полученіи, и съ друзьями, и со врагами, и съ рабами, и съ попечителями, и съ управителями, требуетъ этого удостовѣренія, и всегда мы прописываемъ внизу и мѣсяцы, и годы, и дни. Если же въ дѣлахъ житейскихъ эта замѣтка имѣетъ такую силу, то въ дѣлахъ духовныхъ она гораздо важнѣе и полезнѣе. Въ пророчествахъ она показываетъ, что они—пророчества. Пророчество есть не что иное, какъ предсказаніе будущихъ событій. Поэтому кто не знаетъ времени, къ которому относится сказанное или случившееся, тотъ какъ можетъ доказать спорящему достоинство пророчества? Отсюда у насъ борьба и побѣда надъ язычниками, когда мы доказываемъ, что наше ученіе древнѣе того, которое у нихъ. Отсюда у насъ доказательства истины и противъ іудеевъ,—противъ жалкихъ и несчастныхъ іудеевъ, которые по незнанію времени впали въ величайшее заблужденіе. Если бы они слушали слова патріарха: *не оскудѣетъ князь отъ Іуды, и вождь отъ чреслъ его, дондеже приидутъ отложенная ему* (Быт. xlix, 10), и если бы внимательно изслѣдовали времена Его пришествія, то не отпали бы отъ Христа и не предались бы антихристу, какъ и

¹⁾ перитусъ. Здѣсь св. І. Зл. имѣетъ въ виду, очевидно, Быт. xiv, 13, гдѣ еврейское *иври* = еврей, приложенное къ имени *Авраа*, у LXX переведено на *εβραϊος* = еврей, а *перитусъ* = ц.-сл. *прииелецъ*.

самъ Христось, внушая имъ это, сказалъ: *Азъ придохъ во имя Отца моего, и не приемлете Мене: аще имъ придетъ во имя свое, того приемлете* (Иоан. v, 43). Видишь ли, какое произошло паденіе отъ незнанія времени? Не пренебрегай же такую пользою. Какъ на поляхъ межи и столбы не позволяютъ смѣшивать пашни, такъ времена и годы не позволяютъ смѣшивать одни событія съ другими, но, отдѣляя ихъ другъ отъ друга и располагая въ надлежащемъ порядкѣ, избавляютъ насъ отъ великой запутанности. Итакъ нужно сказать вамъ, кто былъ этотъ Озія, когда онъ царствовалъ, надъ кѣмъ царствовалъ, сколько времени продолжалось его царствованіе и какъ онъ кончилъ жизнь. Лучше было бы замолчать, потому что необходимо пуститься въ безпредѣльное море историческихъ повѣствованій. Но тѣмъ, которые намѣрены отправиться въ это море, нужно отправляться въ путь съ пловцами, не съ утомленными, а свѣжими силами. Для того вездѣ на морѣ и существуютъ пристани и острова, чтобы отдохнулъ и кормчій и гребецъ, одинъ отложивъ весло, другой оставивъ руль. Для того вездѣ на дорогахъ и придуманы гостинницы и постоянные дворы, чтобы и вьючныя животныя и путники отдохнули отъ трудовъ. Для того и слову ученія положено время молчанія, чтобы намъ и себя не изнурить, и васъ не утомить продолжительностію рѣчи. Эти времена зналъ и Соломонъ, который говоритъ: *время молчати, и время глаголати* (Еккл. iii, 7). Итакъ пусть будетъ для насъ время молчанія, чтобы для учителя было время глаголанія¹⁾. Наши слова подобны вину, недавно почерпнутому изъ точила; а его слова подобны вину старому и долго стоявшему, которое доставляетъ нуждающимся великую пользу и крѣпость,—такъ что сегодня повторилось извѣстное евангельское событіе: послѣ худшаго вина приносится лучшее (Иоан. ii, 10). И какъ то вино произошло не изъ винограда, но произвела его сила Христова,—такъ и его рѣчь изливаетъ не человѣческой умъ, а благодать Духа. Если же потоки ея обильны и духовны, то будемъ принимать ихъ тщательно и хранить бережливо, чтобы, постоянно орошаясь ими, мы могли приносить зрѣлые плоды дарующему ихъ Богу, которому подобаешь всякая слава и честь съ Единороднымъ Его Сыномъ и Всесвятымъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

112

¹⁾ Т. е. для епископа Флавіана, который говорилъ поученія иногда прежде, а иногда и послѣ св. Златоуста въ антиохійской церкви.

БЕСѢДА III.

На первую ¹⁾ (чит. вторую) Паралипоменонъ, гдѣ говорится: вознесеся сердце Озіи (2 Пар. xxvi, 16), также о смиренномудрїи, о томъ, что добродѣтельному не слѣдуетъ быть самонадѣяннымъ, и о томъ, сколь великое зло — гордость.

1. Благословенъ Богъ: и въ нашъ вѣкъ произрасли мученики и мы удостоились видѣть людей, закалаемыхъ за Христа,— людей, проливающихъ святую кровь, которая орошаетъ всю Церковь, проливающихъ кровь, страшную для бѣсовъ, вожделѣнную для ангеловъ, спасительную для насъ. Мы удостоились видѣть людей, ратующихъ за благочестіе, побѣждающихъ, увѣнчиваемыхъ; и удостоились не только видѣть, но и принять самыя тѣла этихъ подвижниковъ; и мы теперь имѣемъ у себя этихъ вѣнценосцевъ. Впрочемъ рѣчь о мученикахъ теперь мы представляемъ ревнителю мучениковъ, нашему общему учителю; а сами будемъ говорить вамъ теперь объ Озіи, чтобы уплатить нашъ старый долгъ и удовлетворить давнему томительному желанію—слышать объ этомъ. Я хорошо знаю, что каждый изъ васъ томится желаніемъ слышать о тѣхъ событіяхъ; и мы продлили это томленіе, не изъ желанія увеличить вашу скорбь, но стараясь усилить желаніе, чтобы наше угощеніе показалось вамъ прїятнѣе. Когда богатые предлагаютъ угощеніе и принимаютъ сытыхъ гостей, то они могутъ возбудить въ нихъ аппетитъ драгоцѣнностію приготовленнаго; а трапеза бѣдныхъ ни отъ чего такъ не оказывается блистательною, какъ если приступающіе къ ней будутъ голодными. Кто же былъ Озія, чей онъ потомокъ, чей царь, сколько времени царствовалъ, что сдѣлалъ хорошаго, въ чемъ погрѣшилъ и какъ окончилъ жизнь? Обо всемъ этомъ мы скажемъ вамъ теперь, или лучше, сколько можно сказать, чтобы множествомъ сказаннаго не обременить вашей памяти, какъ бываетъ съ огнемъ свѣтильника. Если въ него будешь подливать масла къ свѣтильнѣ понемногу, то доставишь достаточную пищу огню, а если нальешь вдругъ, то погасишь и бывшій огонь. Итакъ, этотъ Озія былъ потомокъ Давида и царь іудейскій; цар-

¹⁾ Почти во всѣхъ рукописяхъ имѣется: *αὐτὸς τῆν πρώτην τῶν Παράλιπομένων* — на первую Паралипоменонъ, но здѣсь, несомнѣнно, разумѣется 2 Паралипоменонъ, гдѣ излагается исторія Озіи.

ствоваль онъ пятьдесятъ два года, и сначала былъ добродѣтельнымъ, а потомъ впалъ въ грѣхъ. Возмечтавъ о себѣ выше собственного достоинства, онъ хотѣлъ присвоить власть священства.

Таково зло—гордость; она въ каждомъ производитъ то, что онъ не знаетъ самого себя, и послѣ многихъ трудовъ уничтожаетъ все сокровище добродѣтели. Прочіе грѣхи обыкновенно происходятъ отъ нашей безпечности; а она зарождается въ насъ, когда мы поступаемъ правильно. Обыкновенно ничто такъ не производитъ гордости, какъ добрая совѣсть, если мы не будемъ внимательны. Потому и Христосъ, зная, что эта страсть приходитъ къ намъ послѣ добрыхъ дѣлъ, говорилъ ученикамъ: *егда сотворите вся, глаголите, яко раби неключими есмы* (Лук. хviii, 10). Когда будетъ приступать къ вамъ этотъ звѣрь, тогда этими словами, говорить, закройте отъ него двери. Не сказалъ: когда исполните все, тогда вы ничего не стбите; но сами вы *глаголите, яко неключими есмы*; говори, не бойся, не по твоему суду произношу Я приговоръ. Если ты самъ назовешь себя непотребнымъ, то Я увѣнчаю тебя, какъ благопотребнаго. Такъ и въ другомъ мѣстѣ Богъ говоритъ: *глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися* (Ис. xlii, 26). Въ судилищахъ внѣшнихъ послѣ обвиненія и признанія въ преступленіяхъ назначается смерть; а въ судилищѣ божественномъ послѣ признанія—вѣнецъ. Потому и Соломонъ говорилъ: *не оправдай себе предъ Богомъ* (Сир. vi, 5). Ничего такого не слушалъ Озіа, но вошелъ въ храмъ, хотѣлъ кадить, и священника, который останавливалъ его, не послушалъ. Что же Богъ? Онъ поразилъ Озію проказою на челѣ, дабы наказать безстыдное лицо его и научить его, что это было судилище божественное и что не противъ людей возставалъ онъ. Вотъ что извѣстно объ Озіа. Теперь прослѣдимъ это сказаніе сначала. Я для того предварительно и рассказалъ вамъ кратко все случившееся, чтобы вы, слушая сказаніе Писанія объ этомъ, въ точности слѣдили за нимъ. Будьте же внимательны. *И сотвори, говоритъ Писаніе, Озіа правое предъ Господемъ* (2 Парал. xxvi, 4). Этимъ оно засвидѣтельствовало о великой его добродѣтели. Онъ не только *творилъ правое*, но и *предъ Господемъ*, а не на показъ людямъ, какъ тѣ, которые у іудеевъ трубили о своей милостынѣ, искажали во время постовъ свои лица, совершали молитвы на перекресткахъ. Что можетъ быть несчастнѣе такихъ людей, когда они труды переносятъ, а всякаго воздаянія лишаютъ себя?

2. Что дѣлаешь ты, человѣкъ? Одному ты будешь отдавать отчетъ въ дѣлахъ своихъ, а другого призываешь въ свидѣтели дѣлъ? Одного имѣешь судьей, а другого сажаешь зрителемъ? Не видишь ли, какъ возницы, — когда весь городъ сидитъ вверху

на конскихъ ристалищахъ, — проѣзжая все пространство поприща, стараются ниспровергнуть колесницы соперниковъ тамъ, гдѣ видятъ сидящаго царя, и одинъ глазъ его считаютъ важнѣе столь 114 многихъ глазъ? А ты видишь самого Царя ангеловъ наблюдающимъ за твоимъ теченіемъ и, оставивъ Его, стараешься привлечь взоры подобныхъ тебѣ рабовъ? Не потому ли и отходишь ты послѣ тысячи состязаній безъ вѣнца, послѣ многихъ подвиговъ приходишь къ Распорядителю подвиговъ безъ награды? Но Озія былъ не таковъ, *теорилъ правое предѣ Господемъ.*

Какъ же онъ послѣ такой праведной жизни поколебался и палъ? Этому и я удивляюсь и недоумѣваю, или лучше, при этомъ нѣтъ мѣста недоумѣнію, потому что онъ былъ человѣкъ, существо удобопреклонное къ грѣху и скорое на пороки. И не только это бѣдственно, но и то, что мы должны проходить путемъ тѣснымъ и узкимъ, подѣ угрожающими съ обѣихъ сторонъ утесами. Если же и удобопреклонность воли и трудность пути содѣйствуютъ одному и тому же, то не удивляйся падевіямъ. Какъ на зрѣлищахъ тѣ, которые стараются восходить и нисходить по натянутому снизу вверхъ канату, если немного засмотрятся, то, потерявъ равновѣсіе, падаютъ на подмости и погибаютъ, такъ и идущіе этимъ путемъ, если немного будутъ нерадивы, низвергаются въ пропасть. Подлинно, этотъ путь гораздо болѣе того каната и узокъ, и крутъ, и опасенъ, и гораздо болѣе высокъ; онъ оканчивается сверху у самаго неба, и тогда шествіе становится для насъ особенно опаснымъ, когда мы бываемъ сверху, при самой вершинѣ; стоящіе на высотѣ чувствуютъ великій страхъ и для нихъ остается только одно средство спасенія — не обращать взоровъ внизъ, не смотрѣть на землю; иначе дѣлается сильное головокруженіе. Потому пророкъ непрестанно и взываетъ къ намъ: *въ конецъ, да не растлиши* (Псал. lvi, 1), возбуждая нашу душу, предающуюся нерадѣнію, предохраняя и удерживая ее, готовую упасть. Вначалѣ намъ нужно небольшое вразумленіе. Почему? Потому, что каждый человѣкъ, даже лѣнивѣйшій изъ всѣхъ, приступая къ дѣлу, показываетъ сначала великое стараніе и, съ живымъ усердіемъ и свѣжими силами, легко принимается за предположенное; но когда мы пройдемъ большую часть пути, когда усердіе наше охладѣетъ, силы наши ослабѣютъ и мы готовы будемъ пасть, — тогда благовременно является къ намъ пророкъ, предлагаетъ намъ свое изреченіе, какъ бы трость, и говорить: *въ конецъ, да не растлиши.*

И діаволь тогда нападаетъ на насъ сильнѣе. Какъ плавающіе по морю разбойники не тогда нападаютъ на корабли, когда видятъ ихъ выходящими изъ пристани (какая имъ польза фото-

пить пустое судно?), но когда корабли возвращаются съ полнымъ грузомъ, тогда они и употребляютъ всѣ свои хитрости, такъ и злой бѣсъ, когда видитъ людей, собравшихъ многое, постъ, молитвы, милостыню, цѣломудріе, и всѣ прочія добродѣтели, когда видитъ нашъ корабль наполненнымъ драгоценными камнями благочестія, тогда и нападаетъ, со всѣхъ сторонъ подкапываясь подъ сокровище, чтобы потопить судно въ самомъ устьѣ пристани и отпустить насъ въ ту пристань ни съ чѣмъ. Потому пророкъ увѣщаетъ всѣхъ и говоритъ: *въ конецъ, да не растлиши*. Послѣ такого паденія уже трудно снова встать: *егда человекъ приходитъ во глубину золь, не радитъ* (Притч. xviii, 3). Падшаго въ началѣ мы всѣ прощаемъ по его неопытности, но тотъ, кто упалъ послѣ многихъ переходовъ, не легко удостоится прощенія или оправданія; такое паденіе его приписывается не радѣнію. И не только это бѣдственно, но и то, что многіе соблазняются такими паденіями, и поэтому также грѣхъ становится непростительнымъ. Зная это, будемъ слушать пророка и не станемъ растлѣвать (жизнь свою) *въ конецъ*. Потому и Іезекиль говоритъ: еще будетъ кто праведенъ, послѣди же падъ согрѣшитъ, не помянутся ему правды его, но во грѣсѣ своемъ умереть (ср. Іезек. iii, 20; xviii, 24) ¹⁾. И онъ боялся за конецъ. И не только этимъ, но и противнымъ тому онъ доказываетъ великую силу. Еще будетъ, говоритъ онъ, кто грѣшенъ, послѣди же обратився будетъ праведенъ, *не помянутся согрѣшенія его, но въ правдѣ своей живъ будетъ* (Іезек. xviii, 21, 22) ²⁾. Видишь, какъ и здѣсь показываетъ онъ великую заботливость о концѣ. Чтобы и праведникъ, надѣясь на свою праведность и предавшись безопасности, не погибъ, пророкъ устрашаетъ его концемъ; чтобы и грѣшникъ, отчаявшись послѣ паденій, не остался навсегда въ своемъ падшемъ состояніи, онъ восстанавливаетъ его указаніемъ на конецъ. Ты, говоритъ, много согрѣшилъ, но не теряй надежды; есть выходъ, если ты покажешь конецъ, противоположный началу. Ты, говоритъ онъ праведнику, сдѣлалъ много добраго, но не полагайся на это; случается и падать, если до конца не сохранишь одинаковаго усердія. Видишь ли, какъ онъ истребляетъ и не радѣніе въ одномъ, и отчаяніе въ другомъ?

3. Ничего такого не слушалъ Озія, и потому, слишкомъ положившись на себя, палъ паденіемъ тажкимъ и неисправимымъ.

¹⁾ Св. І. Зл., цитируя здѣсь прор. Іезекіиля, приводитъ его слова изъ iii, 20 и xviii, 24 не буквально, а въ перифразѣ.

²⁾ И здѣсь св. І. Зл., цитируя пр. Іезекіиля, приводитъ его слова изъ xviii, 21-22 не буквально, а въ перифразѣ.

Не всякое паденіе производитъ въ насъ одинаковую рану, но одни изъ грѣховъ заслуживаютъ только порицанія, а другіе навлекаютъ тягчайшее наказаніе. Такъ Павелъ, укоряя тѣхъ, которые на общихъ вечеряхъ не ожидали братій, говоритъ: *сіе же заступающая не хвалю* (1 Кор. xi, 17). Видишь: этотъ грѣхъ подлежить только порицанію, и укоризна служитъ для него наказаніемъ. Но не такъ поступаетъ онъ, когда говоритъ о блудѣ, а какъ? *Аще, говоритъ, кто храмъ Божій растлитъ, растлитъ сего Богъ* (1 Кор. iii, 17). Здѣсь уже не укоризна или порицаніе, а тягчайшее наказаніе. Также и Соломонъ зналъ различіе между грѣхами; онъ, сравнивая воровство съ прелюбодѣяніемъ, говоритъ такъ; *не дивно, аще кто ятъ будетъ крадывъ: крадетъ бо, да насытитъ душу свою алчущую. Прелюбодѣй же за скудость ума погибель души своей содѣваетъ* (Притч. vi, 30, 32). И то и другое, говоритъ, есть грѣхъ; но одинъ грѣхъ меньше, другой больше; тотъ находитъ предлогъ въ бѣдности, а этотъ не имѣетъ никакого оправданія. И этотъ, скажешь, вынуждается естественною потребностію? Но не допускаетъ этого данная человѣку жена; она лишаетъ его оправданія. Для того и учрежденъ бракъ и законное пользованіе, чтобы мужъ не могъ говорить ничего подобнаго. Для того и дана ему помощница жена, чтобы обуздывать бѣснующуюся природу, чтобы укрощать волны похоти. Потому, какъ кормчіи, допустившіи кораблекрушеніе въ пристани, не могутъ имѣть никакого оправданія,—такъ и человѣкъ, достигшій безопасности чрезъ бракъ, и оскорбляющій чужіе браки, или похотливо взирающій на какую-нибудь жену, не можетъ имѣть никакого оправданія ни предъ людьми, ни предъ Богомъ, хотя бы онъ тысячу разъ ссылался на естественное удовольствіе. Впрочемъ какое можетъ быть удовольствіе тамъ, гдѣ—страхъ, безпокойство, опасность и ожиданіе столь многихъ бѣдствій, гдѣ предстоятъ судилища, слѣдствія, гнѣвъ судьи, мечъ, палачъ, пропастъ и казнь? Такой человѣкъ трепещетъ и боится всего: тѣней, стѣнъ и самыхъ камней, какъ будто они издають звукъ; онъ подозрѣваетъ и опасается всѣхъ—слугъ, сосѣдей, друзей, враговъ, знающихъ все и не знающихъ ничего. Но, если угодно, пусть не будетъ ничего такого, пусть никто не знаетъ о дерзкихъ дѣлахъ его, кромѣ его одного и оскорбляемой имъ женщины; какъ онъ перенесетъ обличенія совѣсти, имѣя всегда при себѣ этого сильнаго обличителя? Вѣдь какъ отъ самого себя никто убѣждать не можетъ, такъ и отъ приговора этого суда. Этотъ судъ не подкупается деньгами, не увлекается лестію, потому что онъ есть судъ божественный, вѣдренный Богомъ въ наши души. Подлинно, *прелюбодѣй за скудость ума погибель души своей содѣваетъ*

(Притч. vi, 32). Конечно, и воръ не освобождается отъ наказанія и получаетъ воздаяніе, но меньшее. Сравненія показываютъ не противоположность сравниваемыхъ предметовъ, но, оставляя каждый изъ нихъ на своемъ мѣстѣ, представляютъ, который изъ нихъ меньше и который больше. Можетъ быть, вы не поняли сказаннаго; потому необходимо сказать яснѣе. Хорошее дѣло — бракъ, но лучше его — дѣвство; однако потому, что дѣвство лучше, бракъ не есть худое дѣло; онъ ниже дѣвства, но самъ по себѣ — хорошее дѣло. Такъ и здѣсь: худое дѣло — воровство, но меньше прелюбодѣянія, хотя и само по себѣ худо. Видишь ли различіе между грѣхами? Посмотримъ же, какой грѣхъ допустилъ Озіа. *Возмесея*, говоритъ Писаніе, *сердце его* (2 Парал. xxvi, 16). Тяжкая рана; это — гордость, гордость, которая есть источникъ всѣхъ золь. А чтобы тебѣ скорѣе понять, какъ зла эта болѣзнь, выслушай слѣдующее: прочіе грѣхи ограничиваются нашимъ естествомъ, а гордость увлекла и низвергла съ неба силу безтѣлесную; діавола, который прежде не былъ діаволомъ, она сдѣлала діаволомъ. Мы привели бы во свидѣтели Исаію, который говорить о немъ такъ: *на небо възду, и буду подобенъ вышнему* (Ис. xiv, 13, 14); но не любящіе иносказательныхъ выраженій не примутъ нашего свидѣтельства; если же мы вмѣстѣ съ нимъ представимъ обличителемъ Павла, то уже никто не станетъ противорѣчить. Что же говорить Павелъ въ посланіи къ Тимоѳею? То, что недавно принявшаго проповѣдь не должно возводить въ высокое званіе епископства: *не новокрещену*, говоритъ, *да не разгордѣтся въ судѣ впадетъ и въ сѣть діавола* ¹⁾ (1 Тим. iii, 6), — чтобы онъ, говорить, согрѣшивъ такъ же, какъ діаволь, не подвергся одному и тому же съ нимъ.

4. И не отсюда только это очевидно, но и изъ того, что посовѣтоваль злой бѣсъ первому изъ всѣхъ людей. Какъ добрымъ имѣютъ обычай — совѣтовать ближнимъ то, чрезъ что сами сдѣлались добрыми, такъ и злые имѣютъ обычай — внушать ближе нимъ то, чрезъ что сами сдѣлались злыми. Это — одинъ изъ видовъ злобы, и утѣшеніемъ въ собственномъ наказаніи злые считаютъ погибель другихъ. Что же діаволь посовѣтоваль Адаму? Допустить мысль, которая превышала собственную природу, — надѣяться стать равнымъ Богу. Если это, говорить діаволь, низвергло меня съ неба, то тѣмъ болѣе тоже самое извергнетъ его

¹⁾ Въ ц.-сл. т. эти слова читаются *да не разгордѣтся въ судѣ впадетъ діаволь* = Св. I Эв. послѣ слова *επιπεση* = *впадетъ* читатель: *καὶ παύδα τοῦ διαβόλου* — и *въ сѣть діавола*, какъ читается въ многихъ древнихъ греч. спискахъ Нов. Зав.

изъ рая. Потому и Соломонъ говоритъ: *Богъ гордымъ противится* (Притч. ш, 34; 1 Петр. v, 5). Не сказалъ: Богъ гордыхъ оставляетъ, предоставляет самимъ себѣ, лишаетъ Своей помощи, но говоритъ: *противится*, — впрочемъ не въ томъ смыслѣ, будто Богу нужно ополчаться и бороться противъ гордаго. Что можетъ быть слабѣе гордаго? Какъ лишившійся зрѣнія беззащитенъ отъ всякой обиды, такъ и гордый, который не знаетъ Господа (а начало гордыни, говоритъ Премудрый, незнаніе ¹⁾ Господа (Сирах. x, 14), лишившись этого свѣта, легко преодолевается и людьми. Если бы даже онъ былъ силенъ, и тогда Богу не нужно было бы ополчаться противъ него; Тому, для котораго было достаточно одного хотѣнія, чтобы произвести все, гораздо легче уничтожить все. Для чего же сказано: *противится*? Для того, чтобы показать сильное отвращеніе Его къ гордому. Итакъ, что гордость есть тяжкая рана, видно какъ отсюда, такъ и съ другихъ сторонъ. Если хотите, то съ другой стороны мы раскроемъ и причину, отъ которой происходитъ эта рана. Писаніе, начиная обличать кого-либо, обыкновенно не только высказываетъ грѣхъ его, но показываетъ намъ и причину грѣха; оно дѣлаетъ это для того, чтобы предостеречь здоровыхъ отъ впаденія въ тѣ же грѣхи. И врачи, приходя къ больнымъ, еще прежде болѣзней изслѣдуютъ причины ихъ, чтобы уничтожить зло въ самомъ источникѣ, такъ какъ кто, оставляя корень, подрѣзываетъ одни вѣтви, тотъ не дѣлаетъ ничего иного, какъ только трудится напрасно. Гдѣ же Писаніе указываетъ и на грѣхъ и на причину грѣха? Такъ, оно обличаетъ жившихъ предъ потопомъ за непристойныя связи, и послушай, какую представляетъ причину: *видѣше, говоритъ, сынове Божіи дщери чловѣчи, яко добры суть, пояша себѣ жены отъ нихъ* (Быт. vi, 2). Что же? Не красота ли причиною грѣха? Нѣтъ; она—дѣло премудрости Божіей; а дѣло Божіе никогда не можетъ быть причиною порока. Или зрѣніе? Нѣтъ; и оно—дѣло природы. Что же? Взглядъ порочный, потому что онъ происходитъ отъ развращенной воли. Потому и одинъ премудрый, увѣщевая, говоритъ: *не назирай чуждыя доброты* (Сирах. ix, 8). Не сказалъ: не смотри,—это случается и само собою,—но: *не назирай*, говоритъ, запрещая намѣренный взглядъ, пытливое зрѣніе, продолжительно - порочное разсматриваніе, происходящее отъ развращенной и похотливой души. Но какой, скажешь, отсюда можетъ быть вредъ? *Отъ сея, говоритъ онъ, похоть яко огонь разгарается* (Сир. ix, 9). Какъ огонь, касаясь сѣна или соломы, не медлитъ, но какъ скоро коснулся этого вещества, тотчасъ обращается въ

¹⁾ το μη εἶδεναι τον Κύριον, но въ ц.-сл. пер: *отступленіе отъ Господа.*¹⁾

яркій пламень, такъ и огонь похоти, находящейся въ насъ, когда посредствомъ взгляда очей коснется благовидной и блестящей красоты, тотчасъ воспламеняетъ душу. Потому не смотри на временное удовольствіе, доставляемое зрѣніемъ, но зриай на непрестанное мученіе, происходящее отъ похоти. Удовольствіе, нанесши рану, обыкновенно прекращается; а рана не прекращается, но часто остается и губить. Какъ олень, смертельно раненный стрѣлою, хотя бы убѣждалъ отъ рукъ охотниковъ, не получаетъ отъ этого уже никакой пользы,—такъ и душа, пораженная стрѣлою похоти, отъ непристойнаго и любопытнаго взгляда, хотя бы бросивши стрѣлу и ушла, разстлѣвается и погибаетъ, видя вездѣ этого врага, ее преслѣдующаго. Впрочемъ я говорилъ о томъ (не нужно позволять слову дѣлать длинныя отступленія), что Писаніе обыкновенно показываетъ и грѣхи и причины ихъ. Такъ и здѣсь, послушай, что говоритъ оно объ Озіи. Оно сообщаетъ намъ не только то, что *вознесся сердце его*, но прибавило и то, отъ чего оно *вознесся*. Отъ чего же оно превознеслось? *Егда укрѣпился*, говоритъ, *вознесся сердце его* (2 Пар. ххvi, 16). Онъ не вынесъ величія власти, но какъ отъ пресыщенія бываетъ воспаление, а отъ воспаления происходитъ горячка, и потомъ нерѣдко отсюда приключается смерть, такъ и здѣсь отъ великаго изобилія счастливыхъ обстоятельствъ произошла гордость. Чтѣ въ тѣлахъ воспаление, то въ душахъ гордость. Потомъ отъ гордости явилось въ немъ и желаніе того, что не принадлежало ему.

5. Объ этомъ мы распространяемся не напрасно, но для того, чтобы вы никогда не завидовали и не приписывали блаженства людямъ, облеченнымъ властію, зная, какъ опасно ихъ положеніе, и чтобы никогда не считали несчастными живущихъ въ бѣдности и угнетеніи, зная, что это доставляетъ большую безопасность. Потому и пророкъ восклицалъ: *благо мнѣ, Господи, яко смирилъ мя еси* (Ис. сxviii, 71). Посмотри, какое зло произошло отъ высокаго положенія. *Вознесся*, говоритъ Писаніе, *сердце его на пагубу* (2 Пар. ххvi, 16). Что значить: *на пагубу*? Изъ порочныхъ помысловъ одни совершенно не входятъ въ нашу душу, если мы оградимъ себя великою предосторожностію; другіе зараждаются внутри и, если мы будемъ безпечны, разрастаются; если же противъ нихъ будутъ приняты мѣры, то скоро заглушаются и пропадаютъ; а инне и раждаются, и размножаются, и обращаются въ порочныя дѣйствія, и разстраиваютъ все здоровье нашей души, если мы предадимся великой безпечности. Такимъ образомъ слова: *вознесся сердце его* означаютъ, что гордость его не осталась внутри и не была потушена, но вышла наружу и, обратившись въ порочное дѣйствіе, погубила всѣ его добродѣтели.

Блаженное дѣло — совершенно не допускать порочнаго помысла, какъ и пророкъ говорилъ: *Господи, не возмесея сердце мое* (Пс. сxxx, 1); не сказалъ: оно вознеслось, но я обуздалъ его, а даже и не начинало возноситься, т. е. я постоянно соблюдалъ душу недоступною для порока. Это — блаженное дѣло; близко къ нему и то, чтобы вошедшіе помыслы тотчасъ прогонять и не позволять имъ оставаться долго, дабы не образовалась въ насъ нива для пороковъ. Если же и до такой степени мы будемъ безопасными, то есть средствомъ избавленія и отъ этой безопасности, по челоуѣколюбію Божию, и много врачебныхъ средствъ противъ такихъ ранъ приготовлено неизреченною и великою Его благостію. Впрочемъ окончимъ слово, чтобы не случилось теперь того, чего мы боялись въ началѣ, чтобы обиліе предметовъ не обременило вашей памяти. Поэтому же необходимо кратко перечислить сказанное. Такъ поступаютъ матери: когда онѣ положить за пазуху дѣтямъ плодовъ, или сластей, или чего-нибудь подобнаго, то, чтобы по разсѣянности дѣтей что-нибудь изъ даннаго имъ не выпало, крѣпко стягиваютъ одежду ихъ поясомъ, чтобы со всѣхъ сторонъ сдѣлать преграду. Сдѣлаемъ тоже и мы; широко распустившееся слово стянемъ и отдадимъ на сохраненіе памяти. Вы слышали, что не должно дѣлать ничего на показъ, сколь великое зло — безопасность, какъ она легко низвергаетъ и ведущаго безукоризненную жизнь. Вы узнали, какая намъ нужна заботливость особенно при самомъ концѣ жизни, и что не должно ни отчаиваться впавшему въ грѣхъ, если онъ исправляется, ни полагаться на себя добродѣтельному, если онъ предается безопасности. Говорили мы вамъ о различіи грѣховъ и о томъ, что не должно засматриваться на красоту тѣлесную, и показали, какое происходитъ отъ этого зло. Вы помните сказанное вамъ о гордости, равно какъ и о порочныхъ помыслахъ. Сохраняя это, отправимся домой; или лучше, сохраняя это, послушаемъ и совершеннѣйшаго наставленія отличнаго учителя ¹⁾. Наши слова, каковы бы они ни были, носятъ на себѣ признаки молодости; а его слова, каковы бы они ни были, украшаются старческою мудростію. Наши слова подобны потоку, несущемуся стремительно; а его слова подобны источнику, изливающему рѣки съ великимъ спокойствіемъ, и уподобляющемуся болѣе теченію елѣя, нежели воды. Примемъ же эти потоки, чтобы образовался въ насъ *источникъ воды, текущія въ животѣ вѣчный* (Іоан. iv, 14), который да сподобимся всѣ мы получить благодатію и челоуѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со святымъ и благимъ Духомъ, честь, слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

¹⁾ Т. е. епископа Флавіана.

На слова пророка Исаи: и бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ; похвала городу Антиохіи и вдохновенное обличеніе запрещающихъ бракъ.

1. Прекрасное у насъ сегодня зрѣлище и блистательное со-
 ораніе. Какая же причина этому? Сегодняшняя жатва — плодъ 120
 вчерашняго посѣва. Вчера мы насаждали, а сегодня собираемъ
 плоды. Мы воздѣлываемъ не бездушную землю, чтобы ей ме-
 длить плодами, но разумныя души. Здѣсь не природа медлитель-
 ная, но благодать споспѣшествующая. Благоустроенный у насъ
 народъ, послушные люди. Вчера они призваны, а сегодня полу-
 чаютъ вѣнцы. Сегодняшнее послушаніе — плодъ вчерашняго увѣ-
 щанія. Потому и мы охотно бросаемъ сѣмена, что видимъ чистую
 ниву, не терніе заглушающее, не дорогу утаптываемую, не ка-
 мень бесплодный, но глубокую и тучную почву, которая, прини-
 мая сѣмена, тотчасъ приносить намъ и колосъ. Я постоянно го-
 ворю и не перестану говорить: хвала нашему городу не за то,
 что онъ имѣетъ сенатъ, — и мы можемъ перечислять консуловъ,
 имѣетъ много статуй, обширную торговлю и выгодное мѣстополо-
 женіе, — но за то, что въ немъ живетъ народъ, любящій слушать,
 храмы Божіи наполнены, церковь болѣе и болѣе находитъ себѣ
 отрады въ словѣ, которое льется каждый день и никогда не на-
 сыщаетъ жажды слушателей. Городъ дѣлается достойнымъ удив-
 ленія не по зданіямъ, а по своимъ жителямъ. Не говори мнѣ,
 что городъ римлянъ великъ по своей огромности, а покажи мнѣ
 тамъ народъ, любящій слушать. И Содомъ имѣлъ башни, а ша-
 теръ былъ жилищемъ Авраама; но приходившіе ангелы мино-
 вали Содомъ и зашли къ шатру, потому что они искали не вели-
 колѣпія домовъ, но ходили и искали добродѣтели и красоты души.
 И еще: пустыня имѣла Іоанна, а городъ — Ирода; и пустыня была
 превосходнѣе города. Почему? Потому, что пророчество — не въ
 зданіяхъ. Говорю это для того, чтобы мы никогда не превозно-
 сили города, въ которомъ развращены нравы. Для чего говоришь
 ты мнѣ о зданіяхъ и столбахъ? Они разрушаются съ настоящей
 жизнію. Войди въ церковь, и здѣсь посмотри на благородство
 города. Войди, посмотри на бѣдныхъ, остающихся здѣсь съ полу-
 ночи до разсвѣта, посмотри на всемогущія священныя бдѣнія,
 соединяющія день съ ночью, на этихъ людей, не боящихся ни

насилія сна и днем и ночью, ни нужды бѣдности. Это—великій городъ и столица вселенной. Сколько епископовъ, сколько учителей приходятъ сюда и, получивъ назиданіе отъ народа, уходятъ, чтобы правила, здѣсь вкоренившіяся, пересадить въ другія мѣста? Если ты будешь говорить мнѣ о ви́шнихъ достоинствахъ и обилии богатства, то станешь хвалить дерево по листьямъ, а не по плодамъ. Говорю это, желая не льстить вашей любви, но возвѣстити о вашей добродѣтели. Блаженъ я вами; блаженны вы сами собою. *Блаженъ*, говоритъ Писаніе, *повѣдай во уши слушающихъ* (Сирах. ххv, 12); потому я и сталъ блаженнымъ. *Блаженни алчущи и жаждущи правды* (Матѣ. v, 6). Видите ли, какъ стали блаженны вы сами собою? Блаженъ мужъ, любящій духовныя изреченія. Это отличаетъ насъ отъ безсловесныхъ. Насъ отличаютъ отъ нихъ не свойства тѣлесныя, не пища, ни питіе, не жилище, не жизнь: все это у насъ общее съ безсловесными; но чѣмъ отличается человѣкъ отъ безсловесныхъ? Словомъ. Потому человѣкъ и называется животнымъ словеснымъ (λογικός). Какъ питается тѣло, такъ питается и душа: тѣло хлѣбомъ, а душа словомъ. Если бы увидѣлъ человѣка, вкушающаго камень, то сказалъ ли бы ты, что это — человѣкъ? Такъ точно, если ты увидишь кого-нибудь питающагося не словомъ, а предметами чуждыми слова, то скажешь: онъ пересталъ даже быть человѣкомъ, потому что благородство человѣка доказывается тѣмъ, чѣмъ онъ выкармливается. Итакъ, когда наше зрѣлище полно, когда волновавшееся море успокоилось и бушевавшія волны улеглись, теперь выдвинемъ корабль, распустивъ вмѣсто паруса языкъ, вмѣсто вѣтра призвавъ благодать Духа, вмѣсто руля и кормила употребивъ правителемъ крестъ. Въ морѣ соленыя воды, а здѣсь живая вода; тамъ безсловесныя животныя, а здѣсь разумныя души; тамъ плывущіе стремятся съ моря на землю, а здѣсь плывущіе—съ земли на небо; тамъ корабли, а здѣсь духовныя рѣчи; тамъ корабельныя доски, а здѣсь словесныя сочетанія; тамъ парусъ, а здѣсь языкъ; тамъ вѣяніе вѣтра, а здѣсь наитіе Духа; тамъ кормчій — человѣкъ, а здѣсь кормчій — Христось. Потому этотъ корабль, хотя колеблется волнами, но не потопляется. Онъ могъ бы плыть въ спокойствіи, но не допускаетъ этого Кормчій, чтобы ты видѣлъ и терпѣніе плывущихъ и вполнѣ позналъ мудрость Кормчаго.

2. Пусть услышатъ эллины, пусть услышатъ іудеи о нашихъ дѣлахъ и превосходствѣ Церкви. Сколько враговъ возставало противъ Церкви, и однако она никогда не была побѣждена? Сколько властителей? Сколько военачальниковъ? Сколько царей? Августъ, Тиверій, Кай, Клавдій, Неронъ, люди образованные,

сильные, столько возставали противъ ней, еще младенчествовавшей, и однако не искоренили ея; но возстававшіе уже не воспоминаются и преданы забвенію, а та, противъ которой возставали, превозносятся выше неба. Ты не смотри на то, что Церковь находится на землѣ, но на то, что она жительствоуетъ на небѣ. Откуда это видно? Показываютъ самыя дѣла. Была война противъ одиннадцати учениковъ; вся вселенная воевала противъ нихъ; но тѣ, противъ кого воевали, побѣдили, а воевавшіе побѣждены; овцы преодолѣли волковъ. Видишь ли пастыря, посылающаго овецъ посреди волковъ, чтобы онѣ и въ бѣгствѣ не искали спасенія? Какой пастырь дѣлаетъ это? А Христось сдѣлалъ это, чтобы показать тебѣ, что не по естественному порядку вещей, а сверхъестественно и выше обыкновеннаго порядка вещей совершаются эти дѣла. Церковь утверждена больше неба. Язычникъ, можетъ быть, обвинить меня въ надменности; но пусть онъ подождетъ доказательства, и познаетъ силу истины, что легче погаснуть солнцу, чѣмъ уничтожиться Церкви. Кто, скажешь, 122 возвѣщаетъ объ этомъ? Тотъ, Кто основалъ ее. *Небо и земля мимоидутъ*, говоритъ Онъ, *словеса же моя не мимоидутъ* (Мф. хіѳ, 35). Это Онъ не только сказалъ, но и исполнилъ. Почему же Онъ основалъ Церковь тверже неба? Потому, что Церковь драгоценнѣе неба. Для чего небо? Для Церкви, а не Церковь для неба. Небо для человѣка, а не человѣкъ для неба. Это видно и изъ того, что Онъ самъ сдѣлалъ. Христось принялъ не небесное тѣло. Впрочемъ, чтобы, распространяя рѣчь, намъ сегодня опять не остаться у васъ въ долгу (вы знаете, сколько вчера мы обѣщали вамъ), мы готовы заплатить долгъ. Я отложилъ рѣчь ради отсутствовавшихъ. Но такъ какъ отсутствовавшіе исполнили свою обязанность и своимъ присутвіемъ доставили намъ полную трапезу, то теперь и мы предложимъ яства, яства не устарѣвшія; вѣдь, хотя бы они были и вчерашними, они не дѣлаются устарѣвшими. Почему? Потому, что они — не мясо, которое можетъ испортиться, а мысли, постоянно цвѣтушія. Мясо портится, потому что оно тѣло; а мысли, оставаясь, дѣлаются болѣе благовонными. О чемъ же мы говорили вчера? Вчера и мы наслаждались трапезою, и отсутствовавшіе не потеряли потери. *И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа, сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣхъ*. Кто говоритъ это? Исаія, созерцатель серафимовъ, бывшій въ бракѣ, и однако не погасившій въ себѣ благодати. Вы внимали пророку и слышали сегодня отъ пророка: *изыди ты и Іасувъ, сынъ твой* (Иса. vii, 3). Не нужно оставлять безъ вниманія и этого. *Изыди ты и сынъ твой*. Итакъ пророкъ имѣлъ сына. Если же

онъ имѣлъ сына, то имѣлъ и жену, чтобы ты зналъ, что бракъ — не зло, а прелюбодѣяніе — зло. Между тѣмъ, когда мы бесѣдуемъ со многими и говоримъ: почему ты не хорошо живешь, почему не ведешь строгой жизни?—то отвѣчаютъ: какъ я могу, если не оставлю жены, если не оставлю дѣтей? Почему же? Развѣ бракъ служитъ препятствіемъ? Жена дана тебѣ помощницею, а не вредительницею. Развѣ не имѣлъ жены пророкъ? И однако бракъ не былъ препятствіемъ для Духа; онъ и жилъ съ женою и былъ пророкомъ. Развѣ не имѣлъ жены Моисей? И однако онъ и разсѣкалъ камни, и измѣнялъ воздухъ, и бесѣдовалъ съ Богомъ, и умилостивлялъ божественный гнѣвъ. Развѣ не имѣлъ жены Авраамъ? И однако онъ сталъ отцомъ народовъ и Церкви; онъ имѣлъ сына Исаака, который также былъ для него поводомъ къ добрымъ дѣламъ. Не вознесъ ли онъ (въ жертву) сына, плодъ брака? Не былъ ли онъ и отцемъ и боголюбцемъ? Не оказался ли священникомъ, принесшимъ въ жертву собственную утробу, — священникомъ и отцомъ? Не показалъ ли въ себѣ природу побѣждаемую и благочестіе побѣждающее, естественную привязанность покоряемую и благочестивыя дѣйствія покоряющія, отца устраниаемаго и боголюбца увѣнчиваемаго? Не видишь ли ты его всецѣло и любящимъ сына и любящимъ Бога? И попрепятствовалъ ли ему бракъ? А что мать Маккавеевъ? Не была ли она женою? Не присоединила ли семерыхъ сыновей къ лику святыхъ? Не видѣла ли ихъ мучениками? Не стояла ли она при этомъ непоколебимая, какъ гора? Не стояла ли она, перенося мученичество съ каждымъ изъ нихъ и, какъ мать мучениковъ, не вытерпѣла ли семикратное мученичество? Вѣдь когда они были подвергаемы пыткамъ, она сама принимала ударъ. Не безъ боли она принимала это, потому что была мать, и терзаніе природы оказывало свою силу; и однако она не была побѣждена. Было море и волны, и однако, какъ бушующее море укрощается, такъ и возмущаемая природа была покоряема страхомъ Божиимъ. Какъ она намастила ихъ? Какъ воспитала ихъ? Какъ представляла Богу семь храмовъ, статуй золотыхъ, или лучше, драгоцѣннѣйшихъ золота?

123

3. А что дѣйствительно золото не такъ драгоцѣнно, какъ душа мучениковъ, послушай. Явился тиранъ, но, будучи побѣжденъ одною женщиною, удалился. Онъ поражалъ оружіемъ, а она побѣждала твердостію духа; онъ разжигалъ печь, а она пламеняла добродѣтелію духа; онъ двигалъ войско, а она устремлялась къ ангеламъ; видѣла тирана внизу, и помышляла о Царствующемъ горѣ; видѣла пытки на землѣ, и исчисляла награды на небѣ; видѣла настоящее мученіе, и представляла

будущее безсмертіе (2 Макк. гл. vii). Потому и Павелъ говорилъ: *не смотрящимъ намъ видимыхъ, но невидимыхъ* (2 Кор. iv, 18). Былъ ли для нея какимъ - нибудь препятствіемъ бракъ? А Петръ, основаніе Церкви, чрезвычайный ревнитель Христа, не учившійся краснорѣчію и побѣждавшій риторовъ, неученый и заграждавшій уста философовъ, расторгавшій языческую мудрость, какъ паутину, прошедшій вселенную, не имѣлъ ли и онъ жены? Да, имѣлъ; а что дѣйствительно имѣлъ, послушай евангелиста. Что же говоритъ онъ? Иисусъ приходилъ къ *тещѣ Петра огнемъ жегемой* (ср. Мѳ. viii, 14). Гдѣ теща, тамъ и жена; гдѣ жена, тамъ и бракъ. А Филиппъ? Не имѣлъ ли онъ четырехъ дочерей (Дѣян. xxi, 9)? Гдѣ четыре дочери, тамъ и жена и бракъ. А Христосъ? Хотя Онъ родился отъ Дѣвы, но приходилъ на бракъ и принесъ даръ. *Вина не имутъ*, сказали Ему, и Онъ обратилъ воду въ вино (Іоан. ii, 1—11), почтивъ своею дѣвственностію бракъ и своимъ даромъ одобрилъ дѣло, чтобы ты не отвращался брака, а ненавидѣлъ прелюбодѣяніе. Я, хотя и съ опасностію, но общаю тебѣ спасеніе, если ты и будешь имѣть жену.

Будь внимателенъ къ самому себѣ. Жена, если она добрая, бываетъ твоею помощницею. А что, если она недобрая? Сдѣлай ее доброю. Развѣ у другихъ не были жены и добрыя и злыя, чтобы ты не имѣлъ предлога къ оправданію? Какова была жена Іова? Напротивъ Сарра была доброю. Укажу тебѣ на жену худую и злую. Не повредила мужу жена Іова. Она была худа и зла и совѣтовала ему богохульствовать. Что же? Поколебала ли она эту крѣпость? Сокрушила ли этотъ адамантъ? Преодолѣла ли эту скалу? Поразила ли она этого воина? Ниспровергла ли этотъ корабль? Исторгла ли это дерево? Нисколько. Она нападала, а крѣпость дѣлалась болѣе твердою; она воздвигала волны, а корабль не утопалъ, но плылъ спокойно; плоды дерева были обрываемы, а само дерево не колебалось; листья падали, а корень оставался твердымъ. Говорю это для того, чтобы никто не ссылался на злобу жены. Худа она? Исправь ее. Она, скажешь, лишила меня рая. Но она возвела тебя и на небо. Природа одна и таже, но душевное настроеніе различно. Худа жена Іова? Но хороша Сусанна. Безстыдна египтянка? Но скромна Сарра. Ты видишь ту? Посмотри и на эту. И изъ мужей одни злы, а другіе добры. Іосифъ былъ прекрасенъ, но старшіе его (братья) безстыдны. Видишь ли вездѣ зло и добродѣтель, происходящія не отъ природы, а получающія отличительныя свойства свои отъ душевнаго настроенія? Не представляй мнѣ предлоговъ къ своему оправданію. Впрочемъ поспѣшимъ къ долгу и его уплатѣ. *И*

быть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь. Я намѣреваюсь сказать о томъ, для чего пророкъ означаетъ время событія. Вчера мы спрашивали, почему, тогда какъ всѣ пророки и даже этотъ самый пророкъ въ другихъ мѣстахъ говорить о времени жизни царей, здѣсь этотъ обычай нарушенъ, и не говорить онъ: во дни Озіа, но: въ лѣто смерти Озіа? Сегодня я хочу рѣшить это. Хотя теперь большой жаръ, но еще больше роса слова; хотя утомляется изнемогающее тѣло, но радуется бодрствующая душа. Не говори мнѣ о жарѣ и потѣ. Если ты потѣешь тѣломъ, то омываешь свою душу. Три отрока были въ печи, и не потерпѣли никакого вреда, но печь была для нихъ роскою. Когда ты думаешь о потѣ, то думай и о наградѣ и о воздаяніи. Водолазъ осмѣливается бросаться въ глубину воды не для чего иного, какъ для жемчужинъ, которыя бывають причиною войны. Впрочемъ, я порицаю не вещество, а развращеніе души. А ты для того, чтобы получить сокровище неоскудѣвающее и возрастить виноградъ въ душѣ своей, не хочешь переносить жара и пота? Не видишь ли, какъ сидящіе на зрѣлищѣ потѣютъ и на обнаженную голову принимаютъ лучи солнца, чтобы сдѣлаться плѣнниками смерти, рабами блудницы? Они трудятся для своей гибели, а ты не хочешь трудиться для своего спасенія? Ты—ратоборецъ и воинъ. Итакъ кто этотъ Озіа, и для чего пророкъ сказалъ объ его смерти? Этотъ Озіа былъ царь, мужъ праведный и украшавшійся многими добрыми дѣлами; но потомъ впалъ въ гордость, въ гордость, мать пороковъ, въ надменность, исполненную смятеній, въ высокоуміе, погубившее діавола. Подлинно, нѣтъ ничего хуже гордости; потому вчера мы и вели всю рѣчь объ этомъ, истребляя гордость и научая смиренномудрію.

125

4. Сказать ли тебѣ, сколь великое благо—смиренномудріе и сколь великое зло—гордость? Грѣшникъ побѣдилъ праведнаго, мытарь—фарисея, слова оказались выше дѣлъ. Какъ слова? Мытарь говорилъ: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику;* а фарисей говорилъ: *късьмь, якоже прочіи чловѣцы,* хищникъ или неправедникъ, но что? *Поощуся двакрыты въ субботу, десятину даю всего, елико притяжу* (Лук. хviii, 11—13). Фарисей выставлялъ праведныя дѣла; мытарь произносилъ слова смиренія,—и слова оказались выше дѣлъ, и такое сокровище развѣялось, и такая бѣдность обратилась въ богатство! Пришли два корабля съ грузомъ; оба подошли къ пристани, но мытарь вступилъ въ пристань благополучно, а фарисей потерпѣлъ кораблекрушеніе, чтобы ты зналъ, сколь великое зло—гордость. Ты праведенъ? Не унижай брата своего. Ты украшаешься добрыми дѣлами? Не поноси ближняго и удержишься отъ похвалы себѣ. Насколько ты вы-

сокъ, настолько смирай себя. Слушай внимательно слова мои, возлюбленный. Праведникъ долженъ бояться гордости больше, нежели грѣшникъ, — это я и вчера говорилъ и сегодня повторяю для тѣхъ, которые вчера не были, — потому что грѣшникъ по необходимости имѣеть смиренную совѣсть, а праведникъ можетъ гордиться своими добрыми дѣлами. Какъ между мореплавателями имѣющіе пустой корабль не бояться шайки разбойниковъ, потому что они не нападаютъ на пустой корабль, а имѣющіе корабль, наполненный грузомъ, бояться разбойниковъ, потому что разбойникъ обыкновенно является тамъ, гдѣ золото, гдѣ серебро, гдѣ драгоценные камни, — такъ и діаволь не скоро нападаетъ на грѣшника, но на праведника, гдѣ много богатства. Гордость часто происходитъ отъ навѣтовъ діавола; потому нужно бодрствовать. Насколько ты высокъ, настолько смирай себя. Когда восходишь на высоту, тогда тебѣ нужно остерегаться, чтобы не упасть. Потому и Господь нашъ говоритъ: *егда сотворите вся, глаголите, яко раби неключими есмы* (Лук. хvii, 10). Что ты много думаешь о себѣ, будучи человѣкомъ, сроднымъ землѣ, единосущнымъ съ пещомъ, и по природѣ, и по мыслямъ, и по произволенію въ дѣлахъ? Сегодня ты богатъ, завтра бѣденъ; сегодня здоровъ, завтра боленъ; сегодня весель, завтра печалень; сегодня въ славѣ, завтра въ безчестіи; сегодня молодъ, завтра старъ. Прочно ли что-нибудь человѣческое, и не течетъ ли оно подобно рѣчнымъ потокамъ? Оно лишь только явилось, и уже оставляетъ насъ быстрѣе тѣни. Что же превозносишься ты, человѣкъ, дымъ, суета? *Человѣкъ суеть уподобися: дніе его, яко стѣнь преходятъ* (Пс. cxlш, 4). *Изсїе трава и цвѣтъ отпаде* (Иса. xl, 7).

Говорю это не для того, чтобы унижить существо человѣка, но чтобы обуздать гордость. Великое созданіе—человѣкъ, и почтенное существо—мужъ милосердый. Но этотъ Озіа, будучи царемъ и облеченнымъ въ діадему, сталъ превозноситься потому, что былъ праведнымъ, и возгордившись больше собственнаго достоинства, вошелъ во святилище. И что говорить Писаніе? *Вниде во святая святыхъ*¹⁾ и глаголетъ: *хощу покадити оиміаюмъ* (ср. Пар. xxvi, 16). Будучи царемъ, онъ похищаетъ преимущество священства; *хочу, говорить, покадити оиміаюмъ*, потому что я — праведенъ. Но остановись въ своихъ предѣлахъ; иные предѣлы царской власти, и иные предѣлы священства; послѣднее больше

¹⁾ Ἐισῆλθεν εἰς τὰ ἅγια τῶν ἁγίων, καὶ λέγει, βούλομαι θυμιάσαι. Во 2 Парал. xxvi, 16; и *вниде въ церкви Господню покадити надъ алтаремъ оиміаюмъ* εἰσῆλθε εἰς τὸν ναὸν Κυρίου θυμιάσαι ἐπὶ τὸ θυσιαστήριον τῶν θυσιμάτων, какъ въ 5-й бесѣдѣ читаетъ эти слова 2 Парал. и св. I. Зл.

первой. Не видимыми вещами отличается царь; не по камнямъ, прикрѣпленнымъ къ нему, и золоту, которымъ онъ облеченъ, должно судить о царѣ. Онъ получилъ власть распоряжаться дѣлами земными; а постановленіе священства занимаетъ мѣсто горѣ. *Елика аще свяжете на земли, будутъ связаны на небеси* (Матѣ. хviii, 18). Царю вѣрено здѣшнее, а мнѣ — небесное; когда я говорю: мнѣ, то разумѣю священника. Потому, когда ты увидишь недостойнаго священника, не порицай священства, потому что не предметъ нужно осуждать, но того, кто худо пользуется хорошимъ предметомъ. И Иуда сдѣлался предателемъ; но это — позоръ не апостольству, а его душевному настроенію; не вина священства, а зло душевнаго настроенія.

5. Итакъ осуждай не священство, а священника, худо пользующагося хорошимъ предметомъ. Потому, когда кто-нибудь, бесѣдуя съ тобою, скажетъ: видѣлъ ли ты такого-то (священника) христіаниномъ? — отвѣчай: я говорю съ тобою не о лицахъ, а о предметахъ. Сколь многіе врачи дѣлались палачами и давали ядъ вмѣсто лѣкарства? Но я осуждаю не искусство, а того, кто худо пользуется искусствомъ. Сколь многіе кормчіе затопили корабли? Но худо не искусство мореплаванія, а ихъ душевное настроеніе. Если онъ и былъ дурнымъ христіаниномъ, то осуждай не ученіе и священство, а того, кто худо пользуется хорошимъ предметомъ. Царю вѣрены тѣла, а священнику — души; царь прощаетъ недоимки денежныя, а священникъ — недоимки грѣховныя; тотъ заставляеть, тотъ убѣждаетъ; тотъ дѣйствуетъ повѣлніемъ, тотъ — совѣтомъ; тотъ имѣеть оружіе чувственное, тотъ — оружіе духовное; тотъ ведетъ войну съ варварами, а я веду войну съ бѣсами. Послѣдняя власть больше; потому царь и преклоняеть голову подъ руки священника, и всегда въ ветхомъ завѣтѣ священники помазывали царей. Но царь Озія, вышедши изъ своихъ предѣловъ и преступивъ мѣру царской власти, рѣшился присвоить себѣ лишнее и съ дерзостію вошелъ во святилище, желая кадить еиміамомъ. Что же священникъ? — Непозволительно тебѣ, Озія, сказалъ онъ, кадить еиміамомъ. Посмотри на дерзновеніе, на нераболѣпный образъ мыслей, на языкъ, касающійся неба, на свободу, ничѣмъ нестѣсняющуюся, на тѣло челоуѣка и умъ ангела, на ходящаго по землѣ и обитающаго на небѣ. Онъ видѣлъ царя, и не смотрѣлъ на порфиру; видѣлъ царя, и не смотрѣлъ на діадему. Не говори мнѣ о царской власти тамъ, гдѣ беззаконіе. *Нѣсть твое, царь, да кадиши еиміамомъ*, во святомъ святыхъ; ты преступаешь предѣлы, присвояешь не данное тебѣ; потому ты потеряешь и то, что получилъ. *Нѣсть твое кадити, но священникомъ*; это не твое, а мое. Похитилъ ли я

твою порфиру? Не похищай же ты моего священства. *Имѣсть твое, да кадиши еиміамомъ, но токмо священникомъ, сыномъ Ааронимъ* (2 Пар. ххvi, 18). Это происходило спустя много времени послѣ смерти Аарона. Почему же онъ не сказалъ только: *священникомъ*, но упомянулъ и о праотцѣ? Въ то время случилось нѣчто подобное. Дааванъ, Авиронъ и Корей возстали противъ Аарона; но разверзлась земля и поглотила ихъ; сошелъ огонь съ неба и попалилъ ихъ (Числ. гл. Пс. хvi, ст. 17, 18). Потому священникъ, желая напомнить царю изъ тогдашней исторіи, что и прежде нападали на священство, но оно не было унижено, и возставало множество людей, но Богъ отмстилъ за него, сказалъ: *имѣсть твое, да кадиши еиміамомъ, но токмо священникомъ, сыномъ Ааронимъ*. Не сказалъ: вспомни, что потерпѣли тогда сдѣлавшіе это; не сказалъ: подумай, что возставшіе были сожжены; но назвалъ Аарона, за котораго было отмщено, и привелъ царю на память это событіе, какъ бы такъ сказавъ: не дерзай на дѣла Даавана, чтобы тебѣ не потерпѣть того же, что было при Ааронѣ. Но царь Озія не послушался, а надмеваясь гордостію, вошелъ во святилище открылъ святое святыхъ и хотѣлъ кадить еиміамомъ. Чтоже Богъ? Когда такимъ образомъ священникъ былъ презрѣнъ и достоинство священства попрано, и уже священникъ не могъ сдѣлать ничего, — вѣдь дѣло священника только обличать и показывать дерзновеніе, а не употреблять оружіе, не братья за щиты, не потрясать копьемъ, не натягивать лукъ, не бросать стрѣлы, но только обличать и показывать дерзновеніе, — когда священникъ обличалъ, а царь не слушался, но взялся за оружіе, щиты и копья, и воспользовался своею властію, тогда священникъ сказалъ къ Богу: я сдѣлалъ свое дѣло, больше не могу сдѣлать ничего; помоги попираемому священству; законы нарушаются, правила ниспровергаются. Что же Человѣколюбецъ? Онъ наказалъ дерзкаго. *И тотчасъ проказа взыде на чело его* (2 Пар. ххvi, 19). Гдѣ безстыдство, тамъ и наказаніе.

Но видишь ли человѣколюбіе въ самомъ наказаніи Божиємъ? Онъ не послалъ молніи, не потрясъ земли, не подвигъ неба, но *взыде проказа*, не на другомъ какомъ-нибудь мѣстѣ, а на челѣ, чтобы лице носило слѣды наказанія, какъ письмена, начертанныя на столбѣ; это сдѣлано было не только для него, но и для тѣхъ, которые будутъ послѣ него. Имѣя силу послать другое достойное наказаніе, Онъ не послалъ, но какъ бы начерталъ на какомъ-нибудь высокомъ мѣстѣ законъ, который говорилъ: не дѣлайте этого, чтобы не потерпѣть того же. Вышелъ одушевленный законъ, и чело издавало голосъ громче трубы. Письмена были начертаны на челѣ, письмена, которыя не могли быть из-

глажены, потому что они были написаны не чернилами, чтобы можно было изгладить ихъ, но были естественною проказою, которая сдѣлала царя нечистымъ, чтобы другихъ сдѣлать чистыми. И какъ осужденныхъ на казнь, когда дадутъ имъ веревку, выводятъ съ веревкою въ устахъ, такъ и этотъ ходилъ, имѣя вмѣсто веревки проказу на челѣ, за то, что поругался надъ священствомъ. Говорю это, осуждая не царей, но безумствующихъ отъ гордости и гнѣва, чтобы вы знали, что священство больше царской власти.

128 6. Такъ всегда, когда согрѣшить душа, Богъ наказываетъ тѣло. Такъ Онъ поступилъ и съ Каиномъ. Согрешила душа его, совершившая убійство, а тѣло его подверглось расслабленію; и весьма справедливо. Почему? *Стена и трясися*, сказалъ Богъ, *будеши на земли* (Быт. iv, 12). И ходилъ Каинъ, возвѣщая объ этомъ всѣмъ, рассказывая молча, научая безъ словъ. Языкъ молчалъ, а члены зывали и говорили всѣмъ, почему онъ стонетъ, почему трясется: я убилъ брата, я совершилъ убійство. Моисей послѣ говорилъ письменно, а этотъ ходилъ и самымъ дѣломъ говорилъ всѣмъ: *не убій*. Видишь ли уста, которыя молчали, и дѣло, которое зывало? Видишь ли одушевленный законъ, носимый вездѣ? Видишь ли столбъ, переходившій съ одного мѣста на другое? Видишь ли мщеніе за мщеніе? Видишь ли наказаніе, послужившее основаніемъ назиданія? Видишь ли душу согрѣшившую и плоть наказываемую? И весьма справедливо. Такъ было и съ Захаріею: душа его согрѣшила, а языкъ былъ связанъ. Захарія, родившій гласъ (вопіющаго въ пустынѣ), дѣйствительно былъ наказанъ, когда у него орудіе слова сдѣлалось неспособнымъ къ употребленію. И Озіа, когда согрѣшилъ, былъ пораженъ проказою на челѣ, чтобы онъ вразумился. Такимъ образомъ царь вышелъ, сдѣлавшись примѣромъ для всѣхъ, и храмъ очистился; онъ былъ изгнанъ, хотя никто не изгонялъ его, и желая присвоить себѣ священство, потерялъ и то, что имѣлъ. И вышелъ онъ изъ храма. Въ древности былъ законъ — всякаго прокаженнаго изгонять изъ города; а нынѣ уже нѣтъ. Почему? Потому, что тогда Богъ обращался съ людьми, какъ съ дѣтьми; тогда была гроказа тѣлесная, а теперь наблюдается проказа душевная. Итакъ вышелъ царь въ проказѣ, а они не изгнали его изъ города, боясь его порфиры и царской власти, и опять онъ занялъ свое мѣсто вопреки закону? Что же Богъ? Прогнѣвавшись на іудеевъ, Онъ прекратилъ пророчество. Все это я сказалъ по поводу изреченія пророка, чтобы уплатить долгъ. Но возвратимся къ предмету. Царь вышелъ изъ храма прокаженнымъ. По обычаю должно было бы изгнать его и

изъ города, какъ нечистаго; но народъ дозволилъ ему оставаться внутри города, и не осмѣлился сдѣлать ничего должнаго, ни малаго, ни великаго. И потому, такъ какъ они оставили царя въ городѣ, Богъ отвратился отъ нихъ и прекратилъ благодать пророчества; и весьма справедливо. За то, что они нарушили законъ Его и боялись изгнать нечистаго, Онъ прекратилъ даръ пророчества. *И глаголь бѣ честенъ въ тѣя дни, не бѣ видѣнїе посылаетъ* (1 Цар. III, 1), т. е. Богъ не говорилъ съ ними чрезъ пророковъ; не было имъ вдохновенїя отъ Духа, которымъ они говорили, потому что между ними былъ нечистый, а благодать Духа не дѣйствовала между нечистыми. Потому она и не была присуща, не являлась пророкамъ, но молчала и скрывалась. Чтобы сказанное было для васъ понятнымъ, объясню примѣромъ. Какъ человѣкъ, питающій къ кому-нибудь любовь, жестоко обиженный имъ въ чемъ-нибудь, говорить ему: я больше не покажусь тебѣ, не стану говорить съ тобою, — такъ поступилъ тогда и Богъ. Когда не изгнавшіе Озіи прогнѣвали Его, то Онъ сказалъ: Я больше не стану говорить пророкамъ вашимъ, не буду ниспосылать благодати Духа. Посмотри на наказаніе, исполненное милосердія. Онъ не послалъ молніи и не потрясъ города въ самомъ основанїи; но что? Вы, говорить, не хотите отмстить за Меня? И Я не буду бесѣдовать съ вами. Не могъ ли Я изгнать его? Но Я хотѣлъ предоставить остальное вамъ. Вы не хотите? И Я не буду бесѣдовать съ вами и не стану вдохновлять пророковъ. И благодать Духа не дѣйствовала, было молчаніе, вражда между Богомъ и людьми. Когда же потомъ царь умеръ, то уничтожилась и причина нечистоты. Такимъ образомъ пророкъ долго не пророчествовалъ, но, между тѣмъ какъ онъ не пророчествовалъ, гнѣвъ Божій прекратился, и пророчество возвратилось. По этой необходимости пророкъ означаетъ время и говорить: *и бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сядяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ*. Когда онъ умеръ, тогда я увидѣлъ Господа; прежде я не видѣлъ Бога, гнѣвавшася на насъ. Пришла смерть нечистаго и прекратила этотъ гнѣвъ. Потому онъ, вездѣ упоминая о жизни царей, здѣсь сказалъ о смерти Озіи. *И бысть въ лѣто, говорить, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сядяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ*. Но здѣсь опять можно видѣть человѣколюбіе Божіе. Умеръ нечистый, и примирился Богъ съ людьми. Почему это произошло, тогда какъ съ ихъ стороны не было никакихъ добрыхъ дѣлъ, но только умеръ царь? Потому, что Богъ человѣколюбивъ и не бываетъ строгъ къ такимъ людямъ. Человѣколюбивый и благій Богъ требовалъ только одного, чтобы удалился нечистый.

Итакъ, зная это, отгонимъ гордость, возлюбимъ смиренномудріе и будемъ воздавать обычную славу Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

БЕСѢДА V.

На слова пророка Исаіи: „и бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа“, и доказательство того, что справедливо наказанъ былъ проказою Озіа, недостойно кадившій, что позволительно не царямъ, а священникамъ.

1. Сегодня мы окончимъ бесѣды объ Озіи и завершимъ рѣчь, чтобы и намъ не подвергнуться осмѣянію, подобно тому человеку, упоминаемому въ Евангеліи, который рѣшился построить башню и не могъ, чтобы кто-нибудь изъ проходящихъ и объ насъ не сказалъ: *сей человекъ началъ здати и не може совершити* (Лук. xiv, 30). Но чтобы сказанное было для васъ болѣе яснымъ, 190 нужно повторить немного изъ прежде сказаннаго, дабы наша бесѣда не вышла на духовное зрѣлище безъ головы, но дабы, принявъ свой видъ, была узнана зрителями. Это будетъ для слышавшихъ уже напоминаніемъ, а для не слышавшихъ наставленіемъ. Итакъ прежде мы говорили о томъ, какъ благочестивъ былъ Озіа, какъ онъ сдѣлался дурнымъ, отчего и до какой степени онъ впалъ въ гордость; а сегодня нужно сказать, какъ онъ вошелъ во святилище, какъ рѣшился кадить еиміамомъ, какъ священникъ не позволялъ, какъ тотъ не послушался, какъ навлекъ на себя гнѣвъ Божій, какъ окончилъ жизнь въ проказѣ, и почему пророкъ, оставивъ дни жизни его, упомянулъ о смерти, сказавъ такъ: *въ лѣто, въ неже умре Озіа царь*. Для того мы и рассказали все событіе съ начала. Слушайте же со вниманіемъ.

И бысть, говоритъ Писаніе, егда укрѣпился Озіа царь, вознесся сердце его на пагубу, и обидѣ Господа Бога своего. Какимъ образомъ обидѣлъ? *Вниде* говоритъ, *въ церковь Господню похадити надъ алтаремъ* еиміама ¹⁾ (2 Цар. xxvi, 16). О, дерзость! О, безстыдство! Осмѣлился вступить въ самое сокровенное святилище, вторгся во святое святыхъ, которое было мѣстомъ, недоступнымъ ни для кого, кромѣ первосвященника, рѣшился осквернить его. Такова душа, зараженная гордостію. Однажды оставивъ попеченіе о сво-

¹⁾ Въ Алекс. и ват. код.: τὸν θυμιάτριον, почему въ ц.-сл.: *еиміамовъ*.

емъ спасеніи, она никогда не перестаетъ безумствовать, но, предавъ бразды своего спасенія безумнымъ пожеланіямъ, носится вездѣ. Какъ необузданный конь, сбросивъ узду съ своихъ усть и свергнувъ всадника съ своего хребта, несется быстрѣ всякаго вѣтра и бываетъ неприступнымъ для встрѣчающихся, когда всѣ разбѣгаются и никто не осмѣливается удержать его, такъ и душа, отвергнувъ обуздывающій ее страхъ Божій и отбросивъ управляющій ею разумъ, бѣгаетъ по странамъ нечестія до тѣхъ поръ, пока, стремясь въ бездну погибели, свергнетъ въ пропасть собственное спасеніе. Потому, нужно постоянно удерживать ее и, какъ бы нѣкоторою уздою, благочестивыми помыслами обуздывать безумное ея стремленіе; этого Озія не сдѣлалъ, но рѣшился на преступленіе противъ власти самой высшей изъ всѣхъ, — потому что священство важнѣе самой царской власти и есть высшая власть. Не говори мнѣ о багряницѣ, о діадемѣ и золотыхъ одеждахъ; все это — тѣнь и маловажнѣе весеннихъ цвѣтовъ. *Всяка слава человека*, говоритъ пророкъ, *яко цвѣтъ травный*, хотя бы ты указалъ на самую славу царскую (Иса. xl, 6). Не говори же мнѣ объ этомъ; но если хочешь видѣть различіе между священникомъ и царемъ, изслѣдуй мѣру власти, данной каждому изъ нихъ, и увидишь, что священникъ сидитъ гораздо выше царя. Хотя царскій престоль кажется намъ важнымъ по прикрѣпленнымъ къ нему камнямъ и облекающему его золоту, но царь получилъ власть распоряжаться дѣлами земными и больше этой власти не имѣетъ ничего, а престоль священства утверждёнъ на небесахъ, и священнику ввѣрено устроить тамошнія дѣла. 181 Кто говоритъ это? Самъ Царь небесъ. *Елика аще свяжете на земли*, говоритъ Онъ, *будутъ связаны на небесѣхъ*¹⁾, *и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшены на небесѣхъ* (Мат. xviii, 18). Что можетъ сравниться съ такою честію? Небо получаетъ начало суда съ земли. Судія сидитъ на землѣ, и Владыка слѣдуетъ за работомъ; и что послѣдній присуждаетъ внизу, то Онъ утверждаетъ горѣ. Священникъ стоитъ посредникомъ между Богомъ и родомъ человѣческимъ, низводя на насъ оттуда благодѣянія и вознося туда наши прошенія, примиряя со всею природою разгнѣваннаго Бога, и насъ, разгнѣвавшихъ Его, избавляя отъ рукъ Его. Посему Богъ преклоняетъ и самую царскую главу подъ руки священника, научая насъ, что послѣдній по власти больше перваго: меньшее благословляется отъ лучшаго. Впрочемъ о священствѣ и о томъ, какъ велико это достоинство, мы

¹⁾ ἐν τοῖς οὐρανοῖς, по въ вав. греч. сп. нов. зав. ἐν τῇ οὐρανῷ, почему въ ц-сл.: на небесіи.

скажемъ въ другое время; а теперь посмотримъ, какъ велико было беззаконіе Озіа царя, или лучше тирана. Онъ вошелъ въ храмъ Господень; за нимъ вошелъ и священникъ Азарія. Напрасно ли я говорилъ, что священникъ больше царя? Намъ ревеваясь изгнать его, не какъ царя, но какъ бѣглеца и неблагодарнаго слугу, священникъ вошелъ съ рѣшительностію, подобно тому, какъ благородный песъ нападаетъ на нечистаго звѣря, чтобы выгнать его изъ дома господина.

2. Видишь ли душу священника, исполненную великаго дерзновенія и высокихъ мыслей? Онъ не посмотрѣлъ на величіе власти, не подумалъ, какъ опасно останавливать душу, одержимую страстію, не внялъ словамъ Соломона: *царево прещеніе подобно рыканію львову* (Прит. xix, 12); но взирая на истиннаго Царя небесъ, представляя то судилище и тѣ воздаянія и оградивъ себя этими мыслями, такимъ образомъ обратился къ тирану. Онъ зналъ, вѣрно зналъ, что угроза царя подобна гнѣву льва для тѣхъ, которыхъ взоры устремлены къ землѣ; а для человѣка, который имѣетъ въ виду небо и готовъ лучше положить душу свою внутри святилища, нежели спокойно взирать на оскорбленіе священныхъ законовъ, онъ маловажнѣе всякаго пса. Подлинно, нѣтъ ничего безсильнѣе престаупающаго божественные законы, равно какъ нѣтъ ничего сильнѣе защищающаго божественные законы. *Яко всякъ, творяй грѣхъ, рабъ есть грѣха* (Іоан. viii, 34), хотя бы онъ имѣлъ на головѣ безчисленное множество вѣвцовъ; а творящій правду царственнѣе самого царя, хотя бы онъ былъ послѣднимъ изъ всѣхъ. Такъ размышляя въ самомъ себѣ, этотъ благородный мужъ приступилъ къ царю. Войдемъ же и мы вмѣстѣ съ нимъ, если угодно, чтобы слышать, что онъ говоритъ царю. Это возможно; и не мало пользы — видѣть, какъ царь обличается священникомъ. Что же говоритъ священникъ? *Нѣсть твое, Озіе, да кадшии олііаюмъ Господеви* (2 Пар. xxvi, 18). Не назвалъ его царемъ, не назвалъ именемъ власти, потому что предварительно тотъ самъ себя лишилъ чести. Видишь ли дерзновеніе священника? Теперь посмотри и на кротость его. Намъ нужно не только дерзновеніе, когда мы намъреваемся обличать, но еще больше кротость, нежели дерзновеніе, потому что грѣшники никого изъ людей такъ не отвращаются и не ненавидятъ, какъ того, кто намъревается обличать ихъ; они стараются найти предлогъ — уклониться и избѣжать обличенія; поэтому нужно удерживать ихъ кротостію и снисходительностію. Обличитель несносенъ для грѣшниковъ не только тогда, когда они слышатъ его голосъ, но и тогда, когда только видятъ его. *Тяжескъ есть намъ*, говорятъ они, *и къ видѣнію* (Прем. ii, 15); поэтому нужно оказывать къ нимъ

великую кротость. Для того и пророческое слово представило намъ какъ грѣшника, такъ и того, кто намѣревается исправить его. Такъ мудрые врачи, намѣреваясь отсѣчь загнившіе члены, или вынуть камни, образовавшіеся въ проходахъ, или исправить другой какой-нибудь естественный недостатокъ, дѣлають это, не отводя больного въ уголь, но полагая его среди площади, и, составивъ зрѣлище изъ мимоходящихъ, такимъ образомъ производять отсѣченіе. Они дѣлають это не для того, чтобы выставить на позоръ человѣческія бѣдствія, но чтобы каждый имѣлъ великое попеченіе о собственномъ здоровьѣ. Такъ поступаетъ и Писаніе. Когда оно беретъ кого-нибудь изъ грѣшниковъ, то громкогласно выставляетъ его на видъ не среди площади, а среди всей земли, и, составивъ зрѣлище изъ вселенной, такимъ образомъ прилагаетъ врачество, научая насъ болѣе заботиться о собственномъ спасеніи. Посмотримъ же, какъ священникъ началъ тогда исправлять царя. Онъ не сказалъ: „о, нечестивый и пренечестивый, ты все низвертилъ и привелъ въ безпорядокъ, ты дошелъ до крайней степени нечестія“; и не распространился въ продолжительныхъ обличеніяхъ, но какъ отсѣкающіе стараются дѣлать это быстро, чтобы скоростію сѣченія уменьшить чувство боли, такъ и онъ краткостію обличенія остановилъ гнѣвъ царя. Дѣйствительно, что — отсѣченіе для больныхъ, то — обличеніе для грѣшниковъ. Кротость онъ показалъ намъ между прочимъ и краткостію рѣчи. А если хочешь видѣть и сѣченіе въ словахъ его, и то, гдѣ онъ скрылъ желѣзо, послушай. *Нысть твою*, говорилъ онъ, *да кадишии виміаюмъ Господеви, но токмо священникомъ сыномъ Ааронимъ освященнымъ* (2 Парал. xxvi, 18). Этимъ онъ нанесъ ударъ; а какъ, я скажу. Почему онъ не сказалъ просто: *священникомъ*, но упомянулъ притомъ и объ Ааронѣ? Ааронъ былъ первымъ первосвященникомъ, и въ его времена была сдѣлана такая же дерзость. Дааанъ, Корей и Авиронъ, вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими возставши противъ него, хотѣли сами священствовать; но однихъ изъ нихъ поглотила разступившаяся земля, другихъ сожегъ нисшедшій съ неба огонь (Числ. xvi; Пс. cv, 17, 18). Итакъ, желая напомнить царю объ этомъ событіи священникъ напомнилъ ему объ Ааронѣ, который былъ оскорбленъ тогда, — чтобы обратить мысли его на несчастіе оскорбившихъ. Впрочемъ отъ этого не было никакого успѣха, не по винѣ священника, но по дерзости царя. Слѣдовало бы похвалить священника и выразить благодарность за совѣтъ; а онъ, говоритъ Писаніе, *прогнѣвался* и сдѣлалъ рану свою болѣе тяжкою (2 Пар. xxvi, 19). Не столь великое зло — грѣхъ, какъ безстыдство послѣ грѣха. Но Давидъ поступилъ не такъ, а какъ? Будучи обличенъ

Наваномъ за Вирсавію, онъ сказалъ: *согрѣшихъ ко Господу* (Цар. хп, 13)

3. Видишь ли сердце сокрушенное? Видишь ли душу смиренную? Видишь ли, какъ и самыя паденія святыхъ славны? Какъ прекрасныя тѣла и въ болѣзни своей показываютъ намъ много слѣдовъ благообразія, такъ и души святыхъ въ самыхъ паденіяхъ носятъ знаки своей добродѣтели. Притомъ Давидъ былъ обличаемъ пророкомъ среди царскаго дворца, въ присутствіи многихъ; а этотъ получилъ обличеніе внутри святилища безъ свидѣтелей, и однако не перенесъ обличенія. Что же? Остался безъ исцѣленія? Нѣтъ, по челоуколюбію Божию; но какъ о бѣсноватомъ, когда ученики не могли изгнать изъ него бѣса, Христосъ сказалъ: *приведите Ми его стѣмо* (Мат. хпв, 16), такъ и здѣсь, когда священникъ не могъ отгнать болѣзнь, худшую всякаго бѣса, т. е. грѣхъ, то наконецъ самъ Богъ принимается за больного. И что Онъ дѣлаетъ? Поражаетъ его проказою на челѣ. *И бысть*, говоритъ Писаніе, *егда разъярися онъ на жерца* ¹⁾, *проказа възде на чело его* (2 Пар. ххв, 19), и онъ вышелъ, подобно тому, какъ отводимые на смерть имѣютъ на устахъ веревку, знакъ осужденія, такъ и онъ, имѣя знакъ безчестія на челѣ; но не палачи влекли его, а самая проказа вмѣсто палачей толкала его въ голову. Онъ вошелъ, чтобы присвоить священство, но потерялъ и царство; вошелъ, чтобы сдѣлаться болѣе почетнымъ, но сдѣлался презрѣннѣйшимъ; какъ нечистый, онъ сталъ ниже всякаго простолюдина. Таково зло — не оставаться въ предѣлахъ, назначенныхъ намъ Богомъ, какъ въ отношеніи къ чести, такъ и въ отношеніи къ знанію. Не видишь ли ты, какъ это море бываетъ непреодолимо во время бури, какими оно поднимается волнами? Но поднявшись до великой высоты и стремясь съ великою яростію, когда оно достигнетъ предѣла, назначеннаго ему Богомъ, то, обративъ волны въ пѣну, принимаетъ опять свой прежній видъ. Между тѣмъ что можетъ быть слабѣе песка? Впрочемъ не песокъ полагаетъ ему препятствіе, а страхъ предъ Тѣмъ, Кто назначилъ ему предѣлы. Если же тебя не вразумляетъ этотъ примѣръ, то пусть научитъ тебя событіе съ Озіею, теперь изложенное нами.

Но такъ какъ мы уже видѣли гнѣвъ Божій и достойное воздаяніе, то теперь покажемъ и челоуколюбіе и великое снисхожденіе Его. Нужно говорить не только о гнѣвѣ, но и о благодати Божіей, чтобы не привести слушателей ни въ отчаяніе, ни

¹⁾ τὸ ἱερεῖ, но въ алекс. и ват. код: προσ τοῦς ἱερεῖς, почему въ ц.-слав:

въ безопасность. Такъ и Павелъ поступаетъ, употребляя въ увѣщаніи и то и другое: *виждь убо благодать и непощадѣніе Божіе* (Рим. xi, 22), говоритъ онъ, чтобы и страхомъ и благими надеждами возстановить падшаго. Видишь ли строгость Божію? Посмотри и на благодать Его. Какъ же можемъ мы увидѣть эту благодать? Если узнаемъ, чего достоинъ былъ Озіа. Чего же онъ былъ достоинъ? Какъ только онъ вошелъ въ священный притворъ съ такимъ безстыдствомъ, то сталъ достоинъ тысячи молній и крайняго наказанія и мученія. Если прежде дерзнувшіе на то же, сообщники Даана, Корея и Авирона, подверглись такому наказанію, то гораздо больше долженъ былъ подвергнуться такому же наказанію онъ, не вразумившійся и ихъ несчастіемъ. Но Богъ не сдѣлалъ этого, а напередъ чрезъ священника предложилъ ему увѣщаніе, исполненное великой снисходительности, и какъ Христосъ заповѣдалъ дѣлать людямъ, когда они согрѣшаютъ другъ противъ друга, такъ Богъ поступилъ и съ этимъ человѣкомъ. *Аще, говоритъ онъ, согрѣшишь къ тебѣ братъ твой, иди и обличи его между тобою и тѣмъ единымъ* (Мат. хviii, 15). Такъ обличилъ Богъ и этого царя. Христосъ продолжаетъ: *аще ли тебе не послушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (ст. 16, 17). Но Богъ, по своему человѣколюбію превышая собственные законы, и тогда не поразилъ его, не отвергъ его, ослушавшагося и вознегодовавшаго, но опять обратился къ нему и научилъ такимъ способомъ, который служилъ болѣе къ исправленію, нежели къ наказанію. Онъ не послалъ молніи свыше, не сжегъ безстыдной головы, а только вразумилъ проказою. Такъ было съ Озіею; но я прибавлю еще одно только и окончу слово. Что же именно? То, о чемъ мы спрашивали выше, въ началѣ: почему тогда какъ во вѣдѣніяхъ дѣлахъ и въ пророчествахъ всѣ обыкновенно означаютъ время жизни царей, здѣсь пророкъ, опустивъ это, упомянулъ о времени смерти Озіа, говоря такъ: *и бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь?* Тогда какъ можно было означить время царствовавшаго тогда государя, какъ было въ обыкновеніи у всѣхъ пророковъ, онъ не сдѣлалъ этого. Почему же не сдѣлалъ? Былъ древній законъ—изгонять прокаженнаго изъ города, чтобы и живущіе въ городѣ сдѣлались лучшими, и самъ онъ не былъ предметомъ шутокъ и посмѣянія для желающихъ оскорблять его, но чтобы, оставаясь внѣ города, онъ имѣлъ уединеніе завѣсою несчастія. Тому же долженъ былъ подвергнуться и этотъ царь послѣ проказы; но онъ не подвергся, такъ какъ жители города боялись его по причинѣ власти его, а жилъ тайно въ своемъ домѣ. Это прогнѣвало Бога и прекратило пророчества, какъ случилось и при Иліи: *глаголь Господень бѣ честенъ въ тѣя дни, не*

бѣ видѣніе посылаемо (1 Цар. ш, 1). Но ты посмотри и здѣсь на
 челоуѣколюбіе Божіе. Онѣ не разрушилъ города и не погубилъ
 жителей, но какъ друзья поступають съ равными имъ, оставаясь
 въ молчаніи, когда имѣють право укорять ихъ въ чемъ-нибудь,
 такъ и Богъ поступилъ съ народомъ, который достоинъ былъ
 бѣльшаго наказанія и мученія. Я, говоритъ Онѣ, изгналъ его изъ
 святилища, а вы не изгнали его изъ города; Я, связавъ его прока-
 зомъ, сдѣлалъ его частнымъ челоуѣкомъ, а вы и тогда не ободри-
 лись, но осужденнаго Мною не рѣшились выгнать изъ города.
 Какой царь могъ бы спокойно перенести это, и не разрушилъ бы
 города до основанія, видя, что тотъ, кому повелѣно переселиться
 за предѣлы, остается въ городѣ? Но Богъ не сдѣлалъ этого, по-
 тому что Онѣ — Богъ, а не челоуѣкъ. Когда же царь умеръ, то
 съ его жизнію Богъ прекратилъ и гнѣвъ свой на нихъ, отверзъ
 двери пророчества, и оно опять возвратилось къ нимъ. Но ты
 изъ этого способа примиренія усматривай челоуѣколюбіе Божіе.
 Если кто станетъ изслѣдовать дѣло по справедливости, то вы-
 ходить, что ему тогда не слѣдовало примиряться. Почему? По-
 тому, что не ихъ заслугою было изгнаніе Озіа. Не они взявъ
 изгнали его, но смерть, наступившая по закону природы, извергла
 его тогда изъ города. Но Богъ не взыскателенъ къ намъ до та-
 кой степени, а желаетъ только одного, — какъ бы примириться
 съ нами. За все это будемъ благодарить Его и прославлять не-
 изреченно Его челоуѣколюбіе, котораго да окажемся достойными
 всѣ мы, благодатію и щедротами Единороднаго Сына Его, Го-
 спода нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ
 Духомъ, слава, держава, честь, нынѣ и присно, и во вѣки вѣ-
 ковъ. Аминь.

БЕСѢДА VI.

О серафимахъ.

1. Едва только мы перешли море собесѣдованія объ Озіа,
 едва переплыли не вслѣдствіе длинноты пути, но вслѣдствіе вашей
 плывущихъ вмѣстѣ съ нами, любознательности. Такъ и кормчіи,
 имѣя спутниковъ любознательныхъ и желающихъ видѣть чужіе
 города, совершаетъ путь не въ одинъ день, хотя бы разстояніе
 было только на одинъ день, но принужденъ бываетъ употреблять
 на это больше времени, подплывая къ каждой пристани, позво-
 ляя заходить въ каждый городъ, чтобы сколько нибудь удовле-

творить желанію плывущихъ вмѣстѣ съ нимъ. Тоже сдѣлали и мы, плавая не около острововъ, показывая не берега, пристани и города, но добродѣтели мужей праведныхъ и безопасность грѣшниковъ, безстыдство царя и дерзновеніе священника, гнѣвъ Божій и человѣколюбіе Его, изъ которыхъ то и другое послужило къ исправленію. Но такъ какъ наконецъ мы дошли до царскаго города, то уже не будемъ медлить, а устроивъ себя, какъ намѣревающіеся войти въ городъ, такимъ образомъ взойдемъ въ горную столицу, Іерусалимъ, мать всѣхъ насъ, городъ свободный, гдѣ серафимы, гдѣ херувимы, гдѣ тысячи архангеловъ, гдѣ тысячи тысячъ ангеловъ, гдѣ престолъ царскій. Пусть же не присутствуетъ здѣсь никто изъ непосвященныхъ и нечестивыхъ,—потому что мы намѣреваемся приступить къ таинственнымъ повѣствованіямъ, — никто изъ нечистыхъ и недостойныхъ слушать объ этомъ; или лучше—пусть присутствуетъ всякій, и непосвященный и нечестивый, только пусть оставитъ внѣ всякую нечистоту и порочность и такимъ образомъ входитъ сюда. Такъ и того человѣка, который имѣлъ нечистыя одежды, отецъ жениха выгналъ изъ брачнаго дома и священнаго чертога не за то, что онъ имѣлъ нечистыя одежды, но за то, что вошелъ, имѣя ихъ не сказалъ ему: почему ты не имѣешь одежды брачной, но: *како не имыи одѣянїя брачна, ешелъ еси стѣмо* (Мат. хпн, 12)? Ты стоялъ говорить, на распутіяхъ, прося милости, и я не постыдился твоей бѣдности и не отвратился отъ твоего презрѣннаго состоянія, но, избавивъ тебя отъ всякаго униженія, ввелъ въ священный чертогъ, удостоилъ царской вечери и оказалъ высшую честь тебѣ, достойному крайняго наказанія; а ты и отъ благодѣяній не сдѣлался лучшимъ, но остался при обычномъ порокѣ, обезчестивъ 186 бракъ, оскорбивъ и жениха; отойди же теперь и понеси должное наказаніе за такую безчувственность. Такъ и каждый изъ насъ пусть смотритъ, чтобы не услышать такихъ же словъ, и, оставивъ всякіе помыслы, недостойные духовнаго ученія, пусть такимъ образомъ участвуетъ въ священной трапезѣ. *И бысть, говорить пророкъ, въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ.* Какъ онъ видѣлъ, я не знаю; о томъ, что онъ видѣлъ, онъ сказалъ; а какъ видѣлъ, о томъ умолчалъ; я принимаю сказанное, но не люблю ствовать знать умолчанное; разумѣю открытое, но не изслѣдую сокрытаго; для того оно и сокрыто. Объясненіе Писаній есть золотая ткань, основа ея—золото, нить ея—золото; не примѣшиваю тканей паутинныхъ; знаю слабость моихъ мыслей. *Не прелагай, говорить Премудрый, предѣлы вѣчныхъ, яже положиша отцы твои* (Притч. хпн, 28). Переставлять предѣлы не безопасно; и какъ мы переставимъ то,

что назначилъ намъ Богъ? Ты хочешь знать, какъ пророкъ видѣлъ Бога? Будь и самъ пророкомъ. Но какъ, скажешь, это возможно для меня, имѣющаго жену и заботящагося о воспитаніи дѣтей? Возможно, если захочешь, возлюбленный. И этотъ пророкъ имѣлъ жену и былъ отцемъ двоихъ дѣтей, но ничто такое не было для него препятствіемъ. Подлинно, бракъ не служитъ препятствіемъ для шествія къ небу. Если бы онъ былъ препятствіемъ и жена была бы причиною нашихъ бѣдствій, то Богъ, вначалѣ сотворивъ ее, не назвалъ бы ея помощницею. Я хотѣлъ сказать, что значить *сѣдѣніе* Божіе. Богъ не сидитъ, потому что это—положеніе тѣла, а Божество безтѣлесно.

2. Я хотѣлъ сказать, что значить *престолъ* Божій. Богъ не объемлется престоломъ, потому что Божество неограниченно. Но боюсь, чтобы, распространяясь въ бесѣдѣ объ этомъ, мнѣ не замедлить уплатою долга. Я вижу, что всѣ хотятъ слышать о серафимахъ, и не сегодня только, но еще съ перваго дня; потому мое слово, проходя, какъ бы чрезъ толпу людей, чрезъ множество мыслей, встрѣчающихся ему съ великимъ стремленіемъ, спѣшитъ къ этому повѣствованію. *И серафимы стояху окрестъ Его*, говоритъ пророкъ (Ис. vi, 2). Вотъ серафимы, которыхъ давно всѣ желали видѣть. Посмотрите же, насытьте ваше желаніе, но безъ смятенія и безъ поспѣшности, какъ бываетъ при царскихъ выходахъ. Тамъ это бываетъ по необходимости; копыеносцы не ожидаютъ, пока зрители насмотрятся, но прежде, нежели они хорошо разсмотрятъ все, заставляютъ удалиться; а здѣсь не такъ, но слово представляетъ намъ зрѣлище до тѣхъ поръ, пока вы не разсмотрите всего, сколько можно разсмотрѣть. *И серафимы стояху окрестъ Его*. Прежде достоинства естества ихъ пророкъ показалъ намъ достоинство ихъ по близости ихъ мѣстопробыванія. Онъ не сказалъ прежде, каковы серафимы, но сказалъ, гдѣ они стояли. Послѣднее показываетъ достоинство ихъ больше перваго. Почему? Потому, что величіе этихъ силъ не столько доказывается тѣмъ, что они серафимы, сколько тѣмъ, что они стоятъ близъ Царскаго престола. И мы тѣхъ изъ копыеносцевъ считаемъ знаменитѣйшими, которыхъ видимъ идущими близъ самой царской колесницы. Такъ и изъ безтѣлесныхъ силъ тѣ—свѣтлѣе, которыя находятся близъ самаго престола. Потому и пророкъ, не говоря о достоинствѣ естества ихъ, напередъ говоритъ намъ о преимуществѣ ихъ по мѣстопробыванію, зная, что въ этомъ—высшее ихъ украшеніе, что въ этомъ—красота тѣхъ существъ. Подлинно, въ томъ слава, и честь, и всякая безопасность, чтобы являться около этого престола. Тоже можно видѣть и касательно ангеловъ. Христось, желая показать величіе ихъ, не сказалъ,

что они ангелы, и потомъ замолчать, но сказалъ: яко ангели ихъ выму видять лице Отца моего небснаго (Мат. хviii, 10). Какъ тамъ высшимъ знакомъ достоинства ангельскаго служить то, что они видять лице Отца небснаго, такъ и здѣсь высшимъ знакомъ достоинства серафимовъ служить то, что они стоятъ вокругъ престола, а онъ находится посреди ихъ. Но это великое достоинство и тебѣ можно получить, если захочешь. Господь находится посреди не только серафимовъ, но и насъ самихъ, если мы захочемъ. *Идѣже бо еста два или трие, говоритъ Онъ, собрани во имя мое, ту есмь посреде ихъ* (Мат. хviii, 20); и еще сказано: *близъ Господь сокрушешныхъ сердцемя, и смиренныхъ духомъ спасетъ* (Псал. хххiii, 19). Потому и Павелъ взываетъ: *горняя мудрствуйте, идѣже естъ Христосъ одесную Бога сядя* (Кол. iii, 1, 2). Видишь ли, какъ онъ поставилъ насъ вмѣстѣ съ серафимами, приведши близко къ Царскому престолу? Далѣе пророкъ говоритъ: *шесть крыль единому, и шесть крыль другому*. Что показываютъ намъ эти шесть крыльевъ? Высоту, возвышенность, легкость и быстроту этихъ существъ. Потому и Гавріиль нисходитъ съ крыльями,—не потому, чтобы были крылья у этой безтѣлесной силы, но въ знакъ того, что онъ сошелъ съ высочайшихъ областей, оставивъ горнія обители. А что значить число крыльевъ? Здѣсь нѣтъ и нужды въ нашемъ толкованіи, потому что само слово объяснило себя, описавъ намъ ихъ употребленіе. *Дѣтма убо, говоритъ, покрываху лица своя*,—и справедливо: ими, какъ бы нѣкоторою двойною оградою, они заграждали свои взоры, потому что не переносили блеска, исходящаго отъ этой славы. *Дѣтма же покрываху ноги своя*, можетъ быть, по причинѣ тойже поразительности. Такъ и мы обыкновенно, будучи объаты какимъ-нибудь ужасомъ, со всѣхъ сторонъ закрываемъ свое тѣло. Что я говорю о тѣлѣ, когда и самая душа, почувствовавъ тоже при чрезвычайныхъ явленіяхъ и сосредоточивъ свою дѣятельность, убѣгаетъ въ глубину, со всѣхъ сторонъ ограждая себя тѣломъ, какъ бы нѣкоторымъ покровомъ? Впрочемъ, слыша объ изумленіи и ужасѣ, да не подумаетъ кто-нибудь, что они находятся въ нѣкоторомъ неприятномъ страхѣ; съ этимъ изумленіемъ соединено и нѣкоторое безмѣрное удовольствіе. *И дѣтма летазу*. И это служить знакомъ того, что они постоянно стремятся къ высокому и никогда не смотрять внизъ. *И взываху другъ ко другу, и глаголаху: святъ, святъ, святъ* (ст. 3). И воззваніе ихъ также служить для насъ величайшимъ знакомъ ихъ удивленія; они не просто воспѣваютъ, но весьма громко, и не только громко, но и постоянно дѣлаютъ это. Тѣла свѣтлыя, хоты бы они были даже чрезвычайно свѣтлыми, обыкно-

венно поражаютъ насъ только тогда, когда мы въ первый разъ обращаемъ на нихъ взоры; а когда мы посмотримъ на нихъ дольше, то отъ привычки перестаемъ удивляться, такъ какъ глаза наши присматриваются къ этимъ тѣламъ. Потому видя и царское изображеніе, лишь только выставленное и свѣтло блистающее красками, мы удивляемся; но чрезъ одинъ или два дня уже не удивляемся. Что я говорю о царскомъ изображеніи, когда мы испытываемъ тоже самое и въ отношеніи къ солнечнымъ лучамъ, свѣтлѣ которыхъ нѣтъ никакого тѣла? Такимъ образомъ привычка уничтожаетъ удивленіе ко всѣмъ тѣламъ; но въ отношеніи къ славѣ Божіей бываетъ не такъ, а совершенно напротивъ. Чѣмъ болѣе тѣ силы созерцаютъ эту славу, тѣмъ болѣе они изумляются и больше удивляются; потому онѣ съ того самаго времени, какъ начали существовать, донинѣ созерцая эту славу, никогда не переставали восклицать съ изумленіемъ; то, что испытываемъ мы въ теченіе короткаго времени, когда молнія проносится предъ нашими глазами, это онѣ испытываютъ постоянно, и непрестанно съ нѣкоторымъ удовольствіемъ чувствуютъ удивленіе. Притомъ онѣ не только взываютъ, но дѣлаютъ это взаимно другъ къ другу, что служить знакомъ сильнѣйшаго изумленія. Такъ и мы, когда гремитъ громъ или трясется земля, не только вскакиваемъ и восклицаемъ, но и сбѣгаемъ въ домахъ другъ къ другу. Также дѣлаютъ и серафимы; потому они и взываютъ другъ къ другу: *святъ, святъ, святъ*.

3. Узнали ли вы это воззваніе? Наше ли оно, или серафимское? И наше, и серафимское, потому что Христосъ разрушилъ средостѣніе оградъ, примирилъ небесное и земное, и *сотворилъ обоя едино* (Ефес. II, 14). Прежде эта пѣснь была воспѣваема только на небесахъ; но когда Владыка благоволилъ сойти на землю, то принесъ къ намъ и это пѣснопѣніе. Потому и этотъ великій первосвященникъ, представъ предъ святою трапезою, совершая словесное служеніе, принося безкровную жертву, не просто призываетъ насъ къ этому славословію, но напередъ сказавъ херувимскую пѣснь и упомянувъ о серафимахъ, такимъ образомъ повелѣваетъ всѣмъ возносить это страшное воззваніе, чтобы напоминаніемъ о существахъ, поющихъ вмѣстѣ съ нами, возвысить умъ нашъ отъ земли, и какъ бы такъ взываетъ къ каждому изъ насъ: ты поешь вмѣстѣ съ серафимами; стань же вмѣстѣ съ серафимами, распростирай крылья вмѣстѣ съ ними, летай вмѣстѣ съ ними около Царскаго престола.

И удивительно ли, что ты становишься вмѣстѣ съ серафимами, когда къ тому, чего не смѣютъ касаться серафимы, тебѣ

Богъ дозволилъ приступать безопасно? *И посланъ бысть ко мнѣ, говоритъ пророкъ, единъ отъ Серафимовъ и¹⁾, имѣше уголь горящъ, егоже клещами взявъ отъ олтаря* (Ис. vi, 6). Тотъ алтарь есть образъ и подобіе этого алтаря, тотъ огонь—этого духовнаго огня. Но серафимъ не смѣлъ коснуться его рукою, а коснулся клещами; ты же принимаешь рукою. Итакъ, если посмотришь на достоинство предложенныхъ даровъ, то они гораздо выше прикосновенія серафимовъ; а если представишь человѣколюбіе твоего Владыки, то благодать предложеннаго не стыдится низойти до нашего униженнаго состоянія. Потому, представляя это и помышляя о величїи дара, человѣкъ, возстань когда-нибудь, отступи отъ земли, взойди на небо. Но, скажешь, тѣло влечетъ и притягиваетъ внизъ? А вотъ наступаютъ дни поста, которые придають легкія крылья душѣ и бремя плоти дѣлають легкимъ, хотя бы они нашли тѣло тяжелѣе всякаго свинца. Впрочемъ рѣчь о постѣ пусть будетъ послѣ, а теперь станемъ говорить о таинствахъ, для которыхъ и установлены посты. Какъ на олимпійскихъ играхъ цѣль борьбы—вѣнецъ, такъ и цѣль поста — чистое приобщеніе; а если мы въ продолженіе такихъ дней не исполнимъ этого, то, тщетно и напрасно изнузивъ себя, безъ вѣнцовъ и наградъ сойдемъ съ поприща поста. Для того отцы и распространили поприще поста и дали намъ время покаянія, чтобы мы, очистивъ и омывъ себя, такимъ образомъ приступали къ таинству. Потому и я уже теперь громкимъ голосомъ взываю, свидѣтельствую, прошу и умоляю—не съ нечистотою, не съ порочною совѣстію приступать къ этой священной трапезѣ, потому что иначе это не будетъ приступленіемъ и приобщеніемъ, хотя бы мы тысячу разъ прикасались къ святому Тѣлу, но осужденіемъ, мученіемъ и увеличеніемъ наказанія. Итакъ, никакой грѣшникъ пусть не приступаетъ, или лучше, я не скажу: никакой грѣшникъ, — потому что въ такомъ случаѣ я себя прежде всѣхъ отлучаю отъ божественной трапезы,—но пусть не приступаетъ никто, оставаясь грѣшникомъ. Для того я уже теперь напередъ и говорю это, чтобы, когда наступитъ царское пиршество и настанетъ та священная вечеря никто не могъ сказать: я пришелъ неприготовленнымъ и нагимъ; нужно было прежде сказать объ этомъ; если бы я услышалъ объ этомъ прежде, то конечно перемѣнился бы, конечно очистился бы, и такимъ образомъ приступилъ бы. Потому, чтобы никто не могъ ссылаться на такой предлогъ, я уже теперь напередъ свидѣтельствую и убѣждаю показать великое раскаяніе. Знаю, что всѣ мы

¹⁾ Далѣе пропущены слова: *ἐν τῇ χειρὶ αὐτοῦ* = *въ руку своей*, читаемыя в св. I. Зл. въ точкѣ этого мѣста.

виновны, и никто не может похвалиться, что онъ имѣетъ чистое сердце. Но не то тяжело, что мы не имѣемъ чистаго сердца, но что, не имѣя чистаго сердца, не прибѣгаемъ къ Тому, Кто можетъ сдѣлать его чистымъ. Онъ можетъ, если захочетъ, или лучше, Онъ гораздо больше насъ хочетъ, чтобы мы были чистыми, но ожидаетъ хотя малаго повода отъ насъ, чтобы надежнее увѣнчать насъ. Кто былъ грѣшнѣе мытаря? Но только за то, что сказалъ: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному*, онъ вышелъ оправданнымъ больше фарисея (Лук. хviii, 13). Какую силу могли имѣть эти слова? Но не слова очистили его, а то расположеніе, съ какимъ онъ сказалъ эти слова, или лучше, не одно только расположеніе, но еще прежде того человѣколюбіе Божіе.

4. Какое великое дѣло, скажи мнѣ, какой трудъ, какой подвигъ для грѣшника убѣдить себя, что онъ грѣшникъ, и сказать это предъ Богомъ? Видишь ли, какъ не напрасно я говорилъ, что Богъ хочетъ получить хотя малый поводъ отъ насъ, и потомъ уже Самъ дѣлаетъ все для нашего спасенія? Покаемся же, будемъ скорбѣть, будемъ плакать. Когда кто-нибудь лишится дочери, то часто проводитъ большую часть своей жизни въ слезахъ и рыданіяхъ; а мы погубили душу, и не плачемъ; лишились спасенія, и не сокрушаемся? Что я говорю о душѣ и спасеніи? Мы раздражили Владыку столь кроткаго и благаго, и не скрываемся въ землю? Подлинно, попеченіемъ Своимъ объ насъ Онъ превосходитъ всякое благорасположеніе не только попечительнаго владыки, но и любвеобильнаго отца и чадолюбивой матери. *Еда забудеть*, говоритъ пророкъ, *жена отрока свое, еже не помилувати исчадія чрева своего? Аще же и забудеть¹⁾ жена, но Азъ не забуду тебе, глаголетъ Господь* (Ис. xlix, 15). Это изреченіе вѣрно и безъ доказательства, потому что оно—Божіе; однако мы представимъ теперь и доказательство отъ дѣлъ. Нѣкогда Ревекка велѣла сыну своему притворнымъ образомъ предвосхитить благословеніе, одѣла его хорошо со всѣхъ сторонъ и дала ему видъ брата; но увидѣвъ, что онъ и при этомъ не ободряется, и желая уничтожить въ сынѣ всякій страхъ, сказала: *на мнѣ клятва твоя, чадо* (Быт. xxvii, 13); слова—истинно свойственныя матери, пламенѣющей любовію къ сыну. Но Христось не сказалъ только, но и сдѣлалъ это, не общалъ только, но и показалъ на дѣлѣ, какъ Павелъ ясно говоритъ: *Христось ны искупиль есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва* (Гал. iii, 13). И Его мы раздражаемъ? Не несноснѣ ли это, скажи мнѣ, самой геенны, неугасимаго огня?

¹⁾ Слова: *сигъ* = *забѣта* здѣсь св. І. Зл. не читалъ.

Итакъ, когда ты намѣреваешься приступить къ священной трапезѣ, то имѣй въ умѣ, что тамъ присутствуетъ и Царь всего, потому что Онъ дѣйствительно присутствуетъ, зная мысли каждаго, и видитъ, кто пристушаетъ съ надлежащею святостію и кто съ порочною совѣстію, съ нечистыми и скверными помыслами, съ беззаконными дѣлами. Если Онъ найдетъ кого-нибудь такимъ, то сначала передаетъ его суду совѣсти; потомъ, если тотъ вразумится собственными размышленіями и сдѣлается лучшимъ, Онъ опять принимаетъ его; если же остается неисправимымъ, то впадаетъ наконецъ въ Его руки, какъ неблагодарный и непризнательный. А каково — это, послушай Павла, который говоритъ: *страшно есть, еже власти въ руку Бога живаго* (Евр. x, 31). Знаю, что эти слова непріятны; но что мнѣ дѣлать? Если не стану прилагать горькихъ лѣкарствъ, то не истребятся раны; а когда прилагаю горькое, то вы не переносите боли. Тѣсно мнѣ со всѣхъ сторонъ. Впрочемъ, необходимо уже удержать руку; сказаннаго достаточно для исправленія внимательныхъ. А чтобы оно принесло пользу не только однимъ вамъ, но и другимъ чрезъ васъ, теперь еще повторимъ это кратко. Мы говорили о серафимахъ; показали, какъ велико достоинство—стоять близъ Царскаго престола; также и то, что и люди могутъ приобрести это достоинство; говорили объ ихъ крыльяхъ, о непреступной силѣ Божіей и о снисхожденіи Его къ намъ; еще говорили о причинахъ ихъ возглашенія и постоянного удивленія и о томъ, какъ при непрестанномъ созерцаніи непрестанно и славословіе серафимовъ; напомнили вамъ, въ какой мы включены хоръ и съ кѣмъ вмѣстѣ воспѣваемъ общаго Владыку; прибавили нѣсколько словъ о покаяніи, и наконецъ показали, сколь великое зло—приступать къ таинствамъ съ порочною совѣстію, и какъ невозможно избѣ- 142 жать наказанія тому, кто остается неисправимымъ. Этому пусть научится и жена отъ мужа, и сынъ отъ отца, и слуга отъ господина, и сосѣдь отъ сосѣда, и другъ отъ друга, и даже съ врагами будемъ бесѣдовать объ этомъ, потому что мы должны будемъ отдать отчетъ и за ихъ спасеніе. Если намъ заповѣдано даже ихъ подъяремныхъ животныхъ упавшихъ поднимать и заблудившихся спасать и возвращать (Исх. xii, 5), то тѣмъ болѣе должно заблуждающую душу ихъ обращать и падшую возстановлять. Если такимъ образомъ мы будемъ устроить дѣла свои и нашихъ ближнихъ, то будемъ въ состояніи стать съ дерзновеніемъ предъ судилищемъ Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ и Животворящимъ Духомъ, слава, честь, держава, нинѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

НА СЛОВА ПРОРОКА:

„Азъ Господь Богъ, сотворихъ свѣтъ и тму, творяи миръ и зиждый злая“ (Ис. хlv, 7) ¹⁾.

- 141 1. Немного словъ, но сладкій въ нихъ источникъ меда,—меда, который не производитъ пресыщенія. Медъ вещественный доставляетъ удовольствіе только языку и портится; а медъ ученія проникаетъ въ совѣсть, доставляя постоянную радость и руководя насъ къ безсмертію. Тотъ собирается съ растеній, а этотъ составляется изъ божественныхъ Писаній. Этимъ сегодня насытилъ васъ говорившій прекрасно, получившій въ награду послушаніе и показавшій силу любви и благородство вѣры ²⁾. А теперь и мы опять предложимъ вамъ обычную трапезу съ великимъ усердіемъ; мы весьма радуемся, что, тогда какъ на конскомъ ристалищѣ происходятъ блистательныя упражненія, сюда стеклось такое множество, презрѣвъ тамошнее препровожденіе времени. Потому и мы ставимъ чашу, наполненную съ великимъ изобиліемъ, чашу, производящую не опьяненіе, но доставляющую цѣломудріе. Таково вино Писаній, таковы яства этой трапезы; 142 они не утучняютъ плоти. Впрочемъ, мы говоримъ это, не унижая естества плоти, но предпочитая ей благородство души, не отвергая употребленія, но обуздывая неумѣренность. Когда мы любимудрствуемъ, то надобно любимудрствовать такъ, чтобы не подать повода устами еретиковъ. Это тѣло, хотя ниже души, но оно не противно душѣ; и душа, хотя и проста, но она служитъ потребностямъ тѣла. Превосходный Художникъ—Богъ составилъ эту вселенную не изъ одного, двухъ или трехъ веществъ, но вложилъ въ нее различныя и разнообразныя сущности, показывая въ разнообразіи тварей обиліе Своей премудрости. Онъ создалъ не небо только, но и землю; не землю только, но и солнце; не солнце только, но и луну; не луну только, но и звѣзды; не звѣзды только, но и воздухъ; не воздухъ только, но и облака; не облака только, но и эфиръ; не эфиръ только, но и озера, источники, рѣки, горы,

¹⁾ Ἐγὼ Κύριος ὁ Θεὸς ἐποίησα φῶς καὶ σκότος, ποιῶν ἠῆρήνην, καὶ κτίζων κακά. Въ извѣстн. греч. сп. пер. LXX этотъ стихъ читается: Ἐγὼ ὁ κατασκευάσας φῶς καὶ ποιῶν σκότος, ὁ ποιῶν ἠῆρήνην καὶ κτίζων κακά. Ἐγὼ Κύριος ὁ Θεὸς ὁ ποιῶν ταῦτα πάντα.

²⁾ Разумѣется епископъ Флавіанъ, или какой-либо другой проповѣдникъ, говорившій прежде св. Златоуста.

рощи, холмы, луга, сады, сѣмена, растенія, разные роды травъ, различные виды, различныя силы и различныя сущности, которыя каждый можетъ видѣть вездѣ, обозрѣвая мѣръ; и когда онъ пробѣжитъ мыслію составъ вселенной, то скажетъ вмѣстѣ съ пророкомъ: *яко возвеличишиися дѣла твоя, Господи: вся премудростію сотворилъ еси* (Пс. снп, 24). Такъ, если ты хочешь видѣть зрѣлище, то, оставивъ тамошнее сатанинское, приходи на это духовное; если хочешь слушать лиру, то, оставивъ тамошнее пѣніе и напрягши силу своего ума, приходи слушать это, пробуждающее твои мысли, укрѣпляющее твой умъ. Посмотри, какъ различные звуки и отдѣльныя струны со всѣхъ сторонъ возносятся одно и совершенно согласное пѣніе превосходному Художнику—Богу. Какъ нѣкоторый духовный звукъ, состоящій изъ различныхъ звуковъ, издаетъ одно стройное пѣніе, славословіе Создателю, такъ и эти струны звучатъ и сами по себѣ, звучатъ и одна съ другой вмѣстѣ. А чтобы тебѣ узнать, какъ звучатъ онѣ сами по себѣ, ударь мыслію въ струну неба, и ты услышишь, какъ она издаетъ великіе звуки и возсылаетъ славу Богу. Это уразумѣлъ пророкъ и сказалъ: *небеса повѣдаютъ славу Божию, твореніе же руку Его возглаголетъ твердь* (Пс. хviii, 2). Отъ этой струны перейди къ струнѣ дня и ночи, и ты увидишь, какъ и онѣ издаютъ звуки пріятнѣе всякой лиры и гуслей, особенно тогда, когда будутъ ударять въ эти струны кто-нибудь умѣющій. Но какъ, скажешь, онѣ издаютъ звукъ? Небо не имѣетъ ни устъ, ни языка, ни неба во рту, ни зубовъ, ни губъ; какъ же оно издаетъ звуки? Какъ говорить и день? Здѣсь нѣтъ органовъ, произносящихъ звуки, но теченіе солнца и луны, день и ночь, смѣна времени. Чтобы кто-нибудь изъ людей, болѣе грубыхъ, слыша это, не усумнился и не смутился, послушай, какъ пророкъ самъ старается объяснить сказанное. Сказавъ, что *небеса повѣдаютъ славу Божию*, и что *день дни отрыгаетъ глаголъ, и ночь ночи возглаголетъ разумъ* (Пс. хviii, 4), онъ не остановился на этомъ, но прибавилъ: *не суть рѣчи, ниже словеса, изже не слышатся гласи ихъ* (ст. 3, 4). Смыслъ словъ его слѣдующій: день и ночь и небо не только имѣютъ голосъ, но и такой голосъ, который звучнѣе, яснѣе и сильнѣе голоса человѣческаго. Какъ и какимъ образомъ? Послушай самія слова его: *не суть рѣчи, ниже словеса, изже не слышатся гласи ихъ*. Что же это такое? Одобреніе голоса, похвала звука. Мой голосъ понятенъ для говорящаго на одномъ со мною языкѣ, а для говорящаго на другомъ языкѣ—нѣтъ; напр.: когда я говорю на греческомъ языкѣ, тогда, кто знаетъ этотъ языкъ, пойметъ меня; а скиецъ, еракіянинъ, мавръ, индеецъ—нѣтъ, потому что различіе языка не позволяетъ моей рѣчи быть для него понятною.

2. Также, когда говорить скиѣ или еракіянинѣ, я не могу понимать его, а другой—языка другого. У неба же, дня и ночи—не то, но голосъ ихъ таковъ, что онъ слышенъ, понятенъ и ясенъ для всякаго языка, всякаго нарѣчія, всякаго народа. Потому пророкъ, сказавъ, что *небеса повѣдаютъ славу Божию, и день дни отрыгаетъ глаголь*, прибавилъ: *не суть рѣчи, ниже словеса, иже не слышатся маси ихъ*. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: такое имѣютъ нарѣчіе, такой имѣютъ голосъ день, ночь, небо и всѣ твари, что всѣмъ *рѣчамъ*, т. е. всѣмъ языкамъ, всѣмъ народамъ понятенъ голосъ ихъ. Нѣтъ *рѣчи*, говоритъ, т. е. нѣтъ народа, нѣтъ языка, гдѣ бы не слышенъ былъ голосъ неба; но и скиѣ, и еракіянинѣ, и мавръ, и индіецъ, и савроматъ, и всякое нарѣчіе, всякій языкъ, всякій народъ можетъ понимать этотъ голосъ. Какъ и какимъ образомъ? Теперь выслушай это, чтобы тебѣ узнать, какъ небо говоритъ молча. Когда ты увидишь эту красоту, величіе, положеніе, постоянство, блескъ, и, размысливъ о всемъ этомъ въ самомъ себѣ, прославишь Создателя, восхвалишь Творца, тогда небо издало голосъ и вознесло славу Богу посредствомъ твоего языка. Таковъ смыслъ словъ: *небеса повѣдаютъ славу Божию*. Какъ и какимъ образомъ? Располагая зрителя красотой своего блеска—удивляться Создателю. Когда ты, увидѣвъ такое созданіе, скажешь: слава Тебѣ, Боже, какое великое тѣло Ты создалъ и поставилъ въ срединѣ!—тогда небеса воздали эту славу, пользуясь твоимъ языкомъ и возбуждая удивленіе посредствомъ зрѣнія. Такъ они молча возносятъ славу Богу и этотъ голосъ слышатъ всѣ. Такъ какъ не посредствомъ слуха можно познавать это, а посредствомъ зрѣнія и созерцанія, зрѣвіе же у всѣхъ одно, хотя языкъ и различный, то и варваръ, и скиѣ, и еракіяне, и мавры, и индійцы слышатъ этотъ голосъ, т. е., зирая на такое чудо, поражаясь красотой, блескомъ, величіемъ и всѣмъ прочимъ, что есть на небѣ, возносятъ славу Создателю, если они здраво мыслятъ. Тоже надобно сказать и о днѣ и о ночи. Какъ небо, возбуждая въ зригелѣ удивленіе своею красотой, положеніемъ, величіемъ, блескомъ, постоянствомъ времени, пользою, дѣятельностію и всѣмъ прочимъ, располагаетъ его прославлять Спасителя, такъ и ночь и день. Когда ты замѣтишь стройный порядокъ этихъ временъ, какъ день, исполнивъ свою мѣру, не усиливается изгнать ночь изъ собственныхъ ея предѣловъ, не показываетъ никакого любостыжавія и, хотя онъ свѣтлѣе ея, не старается занять все время, но отступаетъ; равнымъ образомъ и ночь, совершивъ свое теченіе, уступаетъ мѣсто дню, и это совершается въ продолженіе столь многихъ лѣтъ, безъ всякаго смѣшенія и смятенія, и послѣдняя не прогнала

перваго и первый не отнялъ ничего у послѣдней, хотя одинъ свѣтлѣе, другая темнѣе,—тогда опять, удивляясь стройному порядку, не воздашь-ли ты славы Богу? Какъ сестры, любящія одна другую, раздѣляя отцовское наслѣдство мѣрою и вѣсомъ, ни малѣйшей части не отнимаютъ одна отъ другой,—такъ точно ночь и день, раздѣливъ между собою все время, соблюдаютъ такое равенство, не отнимая другъ отъ друга ни малѣйшей части, какъ вы знаете по самому опыту. Пусть выслушаютъ это любостыжатели и лишаящіе братьевъ наслѣдства; пусть они постыдятся стройнаго порядка времени, согласія ночи и дня, и исцѣлятся отъ своей болѣзни. Такимъ образомъ *день дни отрыгаетъ глаголь, и ночь ночи возвѣщаетъ разумъ*, не издавая голоса, но своимъ порядкомъ, стройностію, равенствомъ и безпрепятственною соразмѣрностію громче трубы возвѣщая Создателя не въ одномъ какомъ-нибудь углу вселенной, но вездѣ, гдѣ только солнце освѣщаетъ землю. Эти звуки раздаются по всей вселенной, такъ какъ вездѣ небо, вездѣ день, вездѣ ночь; и наставленіе свое простираютъ они по землѣ и по морю. Потому пророкъ не сказалъ просто: небеса возвѣщаютъ славу Божію, но: *возвѣдаютъ*, т. е. научаютъ и другихъ, имѣютъ учениками своими родъ человѣческій и распростерты на виду, какъ величайшее училище, вмѣсто книгъ и буквъ предлагая и простымъ и мудрымъ и вѣсмы созерцать красоту ихъ природы, преподавая заключающееся въ нихъ самихъ, какъ бы въ книгѣ, ученіе о премудрости и силѣ Божіей. Такъ и люди не только словами, но и молча прославляютъ Бога чрезъ другихъ: потому и Христось говорилъ: *да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ челоуѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Мат. v, 16). Какъ кто-нибудь, видя свѣтлую жизнь другого, хотя бы самъ живущій и молчалъ, воздаетъ славу Богу, такъ точно и взирая на красоту неба прославляютъ Творца. Потому пророкъ и сказалъ: *небеса возвѣдаютъ славу Божію, день дни отрыгаетъ глаголь, и ночь ночи возвѣщаетъ разумъ*. Какой разумъ? Разумѣніе о св. Творцѣ. Какъ день выводитъ челоуѣка на дѣла, такъ послѣдующая ночь доставляетъ ему отдыхъ отъ множества трудовъ, избавляетъ отъ заботъ и, успокоивая утомленныя вѣжди и сжимая рѣсницы, приготовляетъ его опять встрѣтить солнечные лучи съ свѣжими силами. Такъ и ночь доставляетъ челоуѣку не малую, но весьма великую пользу. Если бы она не доставляла челоуѣку отдыха отъ множества трудовъ, преемствуя дню, то не доставлялъ бы ему никакой пользы и день, который выводитъ его на дѣла, — потому что, при изнеможеніи естества его отъ постояннаго труда, это живое существо заболѣло бы и погибло бы и не было бы ему ни-

какой пользы отъ солнечныхъ лучей. Потому, дѣлая день полезнымъ для человѣка, она своимъ служеніемъ особенно и руководить пользующагося ея теченіемъ къ познанію Бога. Такимъ образомъ, когда кто размыслить, какая польза отъ дня и какая—отъ ночи, какъ они смѣняютъ другъ друга, чередуясь, какъ бы въ хороводѣ, и попеременно сохраняютъ родъ нашъ, тогда, хотя бы онъ былъ тупѣйшимъ изъ всѣхъ людей, можетъ собственнымъ размышленіемъ познать премудрость превосходнаго Художника—Бога, куторую Онъ явилъ посредствомъ дня и ночи, назначивъ намъ первый для дѣятельности, а послѣднюю для отдыха отъ трудовъ.

3. О всемъ этомъ мы стали говорить съ самаго начала; но такъ какъ, можетъ быть, нѣчто изъ читаннаго намъ сегодня смущаетъ многихъ изъ невнимательныхъ и неопытныхъ въ Писаніяхъ, то теперь съ великою поспѣшностію обратимся и къ этому. Читано было о кровоточивой женѣ, которая прикосновеніемъ (къ одеждѣ Христовой) остановила потоки крови и силою вѣры похитила такое сокровище. Подлинно, дѣйствіе ея было похищеніемъ, но похищеніемъ похвальнымъ, и похитившая послѣ обличенія была одобрена; самъ Иисусъ, у котораго было похищено, похвалилъ эту жену (Мат. ix, 20—22). Также читано было о страданіяхъ Павла, о ранахъ, темницахъ, преданіяхъ на судъ, кораблекрушеніяхъ, узахъ, цѣпяхъ, разнообразныхъ и постоянныхъ козняхъ противъ него, ежедневныхъ смертельныхъ опасностяхъ, голодѣ, жаждѣ, наготѣ, заговорахъ на него ежедневныхъ. Но что я дѣлаю? Нужно бѣжать съ великою поспѣшностію, чтобы опять Павелъ не задержалъ и не отклонилъ меня отъ предмета. Вы знаете, какъ часто меня, идущаго и обратившагося въ другую сторону, онъ удерживалъ среди рѣчи, и удерживалъ такъ, что я принужденъ былъ оканчивать на немъ свою бесѣду. Потому, чтобы и сегодня не случилось съ нами того же, съ великою поспѣшностію набросимъ какъ бы узду на увлекаемое туда слово, и такимъ образомъ отвлечемъ его и приведемъ къ пророческому изреченію. Какое же это изреченіе? *Азъ Господь сотворившій свѣтъ и тму, творящій миръ и зиждящій злая.* Видите, какъ не напрасно и не безъ причины мы обратились къ этому мѣсту и, оставивъ все другое, стремились придти сюда. Эти слова могутъ произвести великое смущеніе въ человѣкѣ невнимательномъ. Пробудитесь же, напрягайте слухъ и, оставивъ всѣ житейскія заботы, внимайте словамъ моимъ. Сегодня я хочу вознаградить васъ за ваше присутствіе здѣсь, и отпустить, насытивъ духовною пищею, такъ чтобы отсутствовавшіе на самомъ дѣлѣ узнали, какую понесли они потерю; а узнаютъ они тогда, когда вы, со вниманіемъ при-

нѣвъ сказанное, будете въ состояніи передать и имъ. *Азъ Господь Богъ, сотворившій свѣтъ и тму, творящій миръ и изсѣдая злоя.* Я постоянно повторяю одно и тоже, чтобы напечатлѣть это въ вашемъ умѣ и потомъ предложить разрѣшеніе. Не одинъ этотъ пророкъ говоритъ такъ, но и другой, выражаясь согласно съ нимъ, сказалъ: *или будетъ зло воградъ, еже Господь не сотвори* (Амос. ш, 3)? Что же значать эти слова? На всѣ подобныя мѣста нужно предложить одно разрѣшеніе. Какое же разрѣшеніе? Мы получимъ его, если вникнемъ въ силу этихъ изреченій. Но слушайте со вниманіемъ; мы не напрасно и не безъ причины постоянно напоминаемъ вамъ объ этомъ, но потому, что наконецъ приближаемся къ глубокимъ мыслямъ. Изъ всѣхъ предметовъ одни — добро, другіе — зло, а третьи — нѣчто среднее; изъ нихъ нѣкоторые многимъ кажутся зломъ, а на самомъ дѣлѣ не таковы, но только такъ называются и считаются.

Впрочемъ, чтобы яснѣе представить то, о чемъ я говорю, объяснимъ сказанное примѣрами. Бѣдность для многихъ кажется зломъ, но на самомъ дѣлѣ она не такова, а напротивъ, если кто внимателенъ и любознѣтъ, она служитъ даже къ истребленію зла. Богатство для многихъ кажется добромъ, но на самомъ дѣлѣ оно не прямо добро, если кто не будетъ пользоваться имъ, какъ должно. Если бы богатство было прямо добромъ, то и владѣющіе имъ должны бы быть добрыми; но если не всѣ богатые добродѣтельны, а только тѣ, которые хорошо пользуются богатствомъ, то очевидно, что богатство само по себѣ есть не прямо добро, но нѣкоторое средство къ добродѣтели, занимающее среднее мѣсто. Посмотри: въ тѣлѣ бываюгъ свойства, по которымъ и называются тѣ, кто имѣетъ ихъ; на примѣръ, бѣлизна есть не сущность, но свойство и случайная принадлежность сущности: и кому она принадлежитъ, того мы называемъ бѣлымъ. Также болѣзнь есть нѣкоторое свойство и случайная принадлежность; и кому принадлежитъ она, того мы называемъ больнымъ. Потому, если бы и богатство было добродѣтелию, то владѣющій богатствомъ долженъ бы быть и называться добродѣтельнымъ; если же богатый не всегда бываетъ добродѣтельнымъ, то и богатство не есть добродѣтель или прямо добро, а бываетъ такимъ по душевному настроенію того, кто пользуется имъ. Также, если бы бѣдность была зломъ, то всѣ бѣдные должны бы быть злыми; если же многіе изъ бѣдныхъ достигли небесъ, то слѣдовательно бѣдность — не зло.

4. А что, скажетъ иной, если многіе богохульствуютъ отъ бѣдности? Не отъ бѣдности, но отъ собственнаго безумія и малодушія они дѣлаютъ это. Доказательствомъ тому служитъ бла-

женный Іовъ, который, находясь въ крайней бѣдности, будучи низверженъ въ самую пропасть бѣдности, не только не богохульствовалъ, но продолжалъ благословлять Бога и говорилъ: *Господь даде, Господь отъятъ: яко Господеви изволися, тако бысть: буди имя Господне благословено во вѣки* (Іов. 1, 21). Но ради богатства, скажешь, многіе дѣлаются хищниками и любостыжателями? Не ради богатства, а ради собственнаго безумія; и свидѣтелемъ этому служить тотъ же мужъ, который при такомъ богатствѣ не только не похищаль чужого, но и свое раздавалъ, и сдѣлалъ у себя пристанище для странниковъ: *дверь моя, говорилъ онъ, всякому приходящему отверзта бы* (Іов. xxxi, 32). И Авраамъ, имѣя такое богатство, не жалѣлъ ничего для приходящихъ; и ни этого ни того богатство не сдѣлало корыстолюбцемъ, равно какъ и бѣдность не сдѣлала ни Іова, ни Лазаря богохульникомъ; но оба, они, не имѣя даже необходимаго пропитанія, какъ прославились, что одинъ получилъ свидѣтельство отъ Бога, вѣрно знающаго откровенное, а другой несенъ былъ отсюда предшествующими ангелами, сдѣлался сожителемъ праотца и удостоился такихъ же благъ, какъ и онъ. Слѣдовательно, къ предметамъ среднимъ принадлежатъ бѣдность и богатство, здоровье и болѣзнь, жизнь и смерть, слава и честь, рабство и свобода, и тому подобное. Нѣтъ нужды перечислять все, чтобы слишкомъ не распространить бесѣды, но, подавъ вамъ поводъ къ собственному размышленію, слѣдуетъ перейти къ нужнѣйшему. *Дажь премудрому вину, говоритъ Писавіе, и премудрѣйшій будетъ* (Притч. ix, 9). Итакъ всѣ эти предметы суть средніе, такъ что пользующіеся могутъ употреблять ихъ и на добро и на зло. А что они дѣйствительно средніе, какъ напр. богатство, это доказалъ Авраамъ, который пользовался имъ по надлежащему; доказалъ и жившій при Лазарѣ богачъ, который расточалъ свое имѣніе на погибель своей головы. Такимъ образомъ богатство прямо не есть ни добро, ни зло. Если бы оно было прямо добромъ, а не чѣмъ-либо среднимъ, то жившій при Лазарѣ богачъ не былъ бы такъ наказанъ; если бы оно было зломъ, то Авраамъ не прославился бы такъ, бывши богатымъ. Нѣчто подобное есть и болѣзнь. Если бы болѣзнь была зломъ, то слѣдовало бы и имѣющему ее быть злымъ; слѣдовало бы поэтому быть злымъ и Тимошеею, который страдалъ тяжкою болѣзнію: *мало вина приѣмли, говорилъ ему апостоль, стомаха ради своего и частыхъ твоихъ недуговъ* (1 Тим. v, 23). Если же онъ не только не былъ отъ этого злымъ, но и сдѣлалъ болѣзнь свою средствомъ къ увеличенію своей награды, мужественно перенося ее, то очевидно, что болѣзнь — не зло. И другой пророкъ постоянно былъ боленъ глазами, и однако отъ этого не былъ злымъ,

но и пророчествовалъ, и предвидѣлъ будущее, и болѣзнь не служила ни малѣйшимъ препятствіемъ къ добродѣтели. И здоровье не есть прямое добро, если кто употребляетъ его не по надлежащему, а на худыя дѣла, или на безумное дѣйствіе, что тоже не безвинно. Потому и Павелъ говорилъ: *аще кто не хочетъ дѣлати, ниже да ястъ* (2 Сол. ш, 10). Все это—среднее, и, смотря по людямъ пользующимся бываетъ, иногда тѣмъ, а иногда другимъ. Но для чего говорить о здоровьѣ и болѣзни, богатствѣ и бѣдности? Даже то самое, что для многихъ представляется главою благъ и верхомъ золь, именно, жизнь и смерть, и онѣ не прямо таковы; но также принадлежать къ предметамъ среднимъ, которые могутъ быть и тѣмъ и другимъ по душевному настроенію пользующихся ими. Напримѣръ, жизнь — добро, когда пользующійся ею употребляетъ ее по надлежащему, а когда онъ употребляетъ ее на грѣхи и беззаконія, то она уже не добро, но лучше такому умереть. И наоборотъ то, чего по мнѣнію многихъ нужно избѣгать, можетъ доставить безчисленныя блага, когда будетъ къ тому надлежащая причина. Это доказываютъ мученики, которые за смерть сдѣлались блаженнѣе всѣхъ. Потому и Павелъ желалъ не просто жить со Христомъ, но потому, что это было для него *плодомъ дѣла. Что изволю, говорилъ онъ, не съѣмъ: одержимъ же есмь отъ обою, желаніе имѣй разрѣшиться и со Христомъ быти, много наче лучше: а еже пребывати во плоти, нужнѣйше есть васъ ради* (Фил. і, 22—24). Потому и пророкъ говорить: *честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его*, не просто смерть, но такая именно смерть (Псал. скv, 6); и въ другомъ мѣстѣ: *смерть грѣшниковъ люта* (Пс. хххш, 22). Видишь ли, что и это есть нѣчто среднее, не прямо добро и не прямо зло, а смотря по настроенію испытывающихъ это. Потому и премудрый Соломонъ, считая полезнымъ среднее между тѣмъ и другимъ, любомудрствуя объ нихъ и показывая, что не прямо первая есть добро, а послѣдняя зло, но и она бываетъ добромъ въ надлежащее время, хотя и кажется тяжкою, когда бываетъ не въ надлежащее время, говорить: *время плакати, и время смѣяться: время жити* ¹⁾, *и время умираати* (Екк. ш, 2). И радоваться не всегда полезно, но иногда бываетъ вредно; и скорбѣть не всегда хорошо, а бываетъ иногда смертоносно и губельно. Доказывая это самое, опять Павелъ говорить: *печаль бо, яже по Бозѣ, покаяніе нераскаянно во спасеніе содѣлываетъ: а сего міра печаль смерть содѣлываетъ* (2 Кор. vii, 10).

¹⁾ Χαῖρος τοῦ ζῆσαι, но въ ал. и ват. код.: χαῖρος τοῦ τεκνῆν, потому. въ ц-сл *рождати* (а въ исправленномъ согласно евр. сл.: „рождатися“).

5. Видишь ли, что и это принадлежит къ предметамъ среднимъ? Слѣдовательно и противоположное этому принадлежитъ къ предметамъ среднимъ, т. е. радость. Поэтому апостоль и заповѣдалъ не просто радоваться, но радоваться о *Господь* (Фил. 1v, 4) Впрочемъ уже довольно мы объяснили предметы средніе, если только слушатели были внимательны; теперь нужно перейти не къ среднимъ, но къ добрымъ, которые не могутъ быть злыми, и къ злымъ, которые не могутъ быть добрыми. Всѣ вышесказанные предметы бываютъ иногда тѣмъ, а иногда другимъ, какъ напр. богатство бываетъ иногда зломъ, когда служить къ любостыжанию, а иногда добромъ, когда употребляется на милостыню, и все прочее такимъ же образомъ. Но есть предметы, которые иногда не могутъ быть зломъ, а противоположные имъ всегда бываютъ зломъ, и никогда не могутъ быть добромъ; таковы: нечестіе, богохульство, развратъ, жестокость, безчеловѣчіе, чревоугодіе, и тому подобное.

Я говорю не то, будто человѣкъ злой никогда не можетъ сдѣлаться добрымъ, и добрый никогда не можетъ сдѣлаться злымъ, — но то, что самые эти предметы не могутъ быть такими. Они всегда остаются одинаковыми, одни добрыми, другіе злыми; а человѣкъ, когда избираетъ первые, то бываетъ добрымъ а когда—противоположные имъ, то—злымъ. Итакъ, предметы троякаго рода: одни—добро и не могутъ быть зломъ, какъ напр. цѣломудріе, милостыня и тому подобное; другіе—зло и никогда не могутъ быть добромъ, какъ напр. развратъ, безчеловѣчіе, жестокость; третьи бываютъ иногда тѣмъ, иногда другимъ, смотря по настроенію пользующихся ими. Богатство иногда служитъ къ любостыжанию, иногда употребляется на милостыню; но это зависитъ отъ настроенія пользующагося имъ. Бѣдность бываетъ поводомъ иногда къ богохульству, иногда къ славословію и любомудрію. Потому и надобно теперь же приступить къ разрѣшенію, такъ какъ многіе изъ безразсудныхъ называютъ зломъ не только дѣйствительное зло, которое никогда не можетъ быть добромъ, но и нѣкоторые изъ среднихъ предметовъ, напр. бѣдность, плѣнъ, рабство, которые составляютъ, какъ мы показали, не зло, а нѣчто среднее; такъ какъ многіе, какъ я выше сказалъ, называютъ это зломъ, тогда какъ оно не есть зло, то пророкъ и говоритъ объ этихъ предметахъ, которые многими считаются и называются зломъ, но на самомъ дѣлѣ не зло, — о плѣнѣ, о рабствѣ, о голодѣ и тому подобномъ. А что они дѣйствительно не зло, но еще служатъ къ истребленію зла, мы напередъ представимъ голодъ, который для всѣхъ кажется страшнымъ и ужаснымъ. Узнай же, какъ онъ не есть зло, и научись любомудрствовать. Когда

еврейскій народъ дошелъ до крайней степени нечестія, тогда Илія, поистинѣ великій и достойный небесъ, желая истребить болѣзнь нерадѣнія и излѣчить ее, сказалъ: *живъ Господь, Ему же предстою предъ Нимъ, аще будетъ дождь, точію отъ устъ словесе моего* (3 Цар. xvii, 1),—и тотъ, кто имѣлъ одну только милоть, заключилъ небо: такое онъ имѣлъ дерзновеніе предъ Богомъ! Видишь ли, что бѣдность не зло? Иначе бѣднѣйшій изъ всѣхъ людей, живя на землѣ, не имѣлъ бы дерзновенія — показывать такую силу однимъ только словомъ. Сказавъ это, онъ навелъ голодъ, какъ превосходнаго учителя и истребителя бывшихъ золъ; и подобно тому какъ бываетъ съ тѣломъ, подвергшимся сильной горячкѣ, самыя жилы земли высохли, источники и растенія оскудѣли, и нѣдра земли сдѣлались безплодными. Тогда народъ получилъ немалую пользу: былъ удержанъ отъ стремленія къ беззаконію, былъ обузданъ и сталъ болѣе послушнымъ и покорнымъ пророку. Тѣ, которые прибѣгали къ идоламъ и дѣтей своихъ закалали въ жертву бѣсамъ, при избіеніи столь многихъ жрецовъ вааловыхъ не негодовали и не роптали, но переносили бывшее въ молчаніи и страхѣ, сдѣлавшись лучшими отъ голода.

6. Видишь ли, что голодъ не только не есть зло, но еще истребляетъ зло, исцѣляя болѣзни подобно лѣкарству? Если хочешь видѣть, что и самый плѣнъ не есть зло, то представь, каковы были іудеи прежде плѣна, и какими были во время плѣна, и узнаешь, что ни свобода не есть прямо добро, ни плѣнъ—зло; когда они пользовались свободой и имѣли собственное отечество, то дѣлали такія дѣла, что пророки каждый день обличали ихъ за преступленіе законовъ, за поклоненіе идоламъ, за нарушеніе заповѣдей Божіихъ; а когда они были отведены въ чужую землю и жили въ странѣ иноплемевниковъ, тогда смирились, сдѣлались лучшими и соблюдали законъ, какъ можно видѣть изъ псалма, который необходимо теперь привести, чтобы вы узнали плоды плѣна. Какой же этотъ псаломъ? *На рѣкахъ Вавилонскихъ, тамо съдохомъ и плакахомъ, вегда помянути намъ Сіона. На вербихъ посредь его обьсыхомъ органы наша. Яко тамо вопросиша ны плѣншии насъ о словесехъ пѣсней, глаголище* ¹⁾: *воспойте намъ отъ пѣсней Сіонскихъ. Како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей* (Псал. cxlvi, 1—4)? Видишь ли, какъ плѣнъ смирилъ ихъ? До него они не слушались и пророковъ, внушавшихъ не преступать закона; а послѣ него, не смотря на требованіе иноплеменниковъ,

¹⁾ Ἀκούσας не читается въ др. гр. сп. пер. LXX, а потому не имѣеть соотв. и въ ц.-сп.

на побужденіе и принужденіе властителей — преступить законъ, они не соглашались, но говорили: не воспоемъ *пѣснь Господню на земли чуждей*, когда законъ не позволяетъ этого. Посмотри и на трехъ отроковъ: они не только не потерпѣли никакого вреда отъ плѣна, но еще сдѣлались отъ него болѣе славными, равно какъ и Даниилъ. А Іосифъ? Какое потерпѣлъ онъ зло, сдѣлавшись странникомъ, рабомъ и узникомъ? Не потому ли только онъ возвысился и прославился? А та иноплеменная жена, жившая въ богатствѣ, великолѣпїи и свободѣ, какую получила отъ этого пользу? Не была ли она несчастнѣе всѣхъ потому, что не хотѣла пользоваться этимъ, какъ должно? Итакъ мы ясно показали, что — добро, что — зло, и что — среднее между ними; также объяснили, что пророкъ говорить о предметахъ среднихъ, кото-
 151 рые—не дѣйствительно зло, а только кажутся такимъ для многихъ, о плѣнѣ, рабствѣ, ссылкѣ. А для чего это сказано, нужно показать.

Человѣколюбивый Богъ, скорый на милость и медленный на наказаніе и мученіе, чтобы не предавать іудеевъ наказаніямъ, посылалъ къ нимъ пророковъ, устрашая ихъ словами, дабы не наказывать самымъ дѣломъ, какъ Онъ поступилъ и съ ниневитянами. Тамъ Онъ угрожалъ тогда истребить городъ не для того, чтобы истребить его, но чтобы не истребить его, какъ дѣйствительно и случилось. Тоже Онъ дѣлалъ тогда и съ іудеями, посылалъ пророковъ, угрожая нашествіемъ иноплеменниковъ, войнами, плѣномъ, рабствомъ, ссылкой, жизнью въ чужой землѣ. Какъ чадолюбивый отецъ, имѣющій упрямаго и нерадиваго сына, желая вразумить его, ищетъ ремней, грозитъ веревками, говоря: свяжу, высѣку, убью, и бываетъ страшнымъ на словахъ, чтобы такимъ образомъ обуздать пороки юноши, такъ точно и Богъ постоянно угрожалъ, желая страхомъ сдѣлать іудеевъ лучшими. Діаволь, видя это и желая воспрепятствовать исправленію, происходившему отъ такой угрозы, посылалъ лжепророковъ, и тогда какъ пророки угрожали плѣномъ, рабствомъ, голодомъ, тѣ предсказывали противное, миръ, плодородіе, наслажденіе безчисленными благами. Потому, осуждая ихъ, пророки говорили: *миръ, миръ: и гдѣ есть миръ* (Іерем. vi, 14)? Кто занимается Священнымъ Писаніемъ, тотъ знаетъ, какъ происходило все, что было у пророковъ съ лжепророками, ослаблявшими усердіе народа. Когда такимъ образомъ они разслабляли и развращали народъ, то Богъ говорилъ чрезъ пророковъ: *Азъ Богъ, творяй миръ и зиждяй злая* (Исаі. xlv, 7). Какое же зло? То, о которомъ выше сказано: плѣнъ, рабство, и тому подобное, а не прелюбодѣянїе, распутство, любостыжаніе и что-нибудь подобное.

Потому и другой пророкъ, когда говоритъ: или будетъ зло во градъ, еже Господь не сотвори, разумѣть такое же зло, голодъ, болѣзни, посылаемая отъ Бога раны (Амос. iii, 6). Такъ и Христосъ, когда говоритъ: *долѣетъ днѣви злоба его*, разумѣть труды, утомленіе, изнуреніе (Мат. vi, 34).

7. Итакъ пророкъ говоритъ слѣдующее: пусть не развращаютъ васъ лжепророки; Богъ можетъ даровать вамъ миръ и отдать васъ въ плѣнъ. Это и значить: *творяй миръ и зиждяй злая*. Но дабы ты убѣдился, что это справедливо, рассмотримъ обстоятельно самыя выраженія. Сказавъ выше: *Азъ есмь сотворивый свѣтъ и тму*, Онъ потомъ прибавилъ: *творяй миръ и зиждяй злая*. И выше Онъ представилъ два противоположные предмета, и затѣмъ — два противоположные предмета, дабы ты зналъ, что Онъ говоритъ не о прелюбодѣянніи, но о несчастіяхъ. Что противоположно миру? Очевидно — плѣнъ, а не распутство, не прелюбодѣвіе, не любостязаніе. Какъ выше онъ представилъ два противоположные предмета, такъ точно и здѣсь; а миру противоположны не прелюбодѣвіе, не блудъ, не распутство и прочіе пороки, а плѣнъ и рабство. Но на людей какое впечатлѣніе производятъ стихии, такое же и обстоятельства. Напримѣръ: Богъ сотворилъ какъ свѣтъ, такъ и тму; и однако для многихъ свѣтъ кажется пріятнымъ, а тьма непріятною, и они порицаютъ ночь, какъ вѣчто дурное; такъ точно поступаютъ они и съ обстоятельствами. Между тѣмъ не должно порицать ни ночи, ни тьмы, ни рабства одного, ни плѣна. Скажи маѣ, что худого заключаетъ въ себѣ тьма? Не доставляетъ ли она отдыха отъ трудовъ, успокоенія отъ заботъ, утolenія печали, возстановленія силъ? Если бы не было тьмы и ночи, то наслаждались ли бы мы когда-нибудь свѣтомъ? Не разстроилось ли бы и не погибло ли бы это живое существо — человекъ? И какъ тьма для неразумныхъ кажется зломъ, и однако не есть зло но доставляетъ намъ пользу относительно самого дня, дѣлая насъ болѣе способными послѣ отдыха къ дневнымъ трудамъ, такъ не есть зло и плѣнъ, о которомъ пророкъ говоритъ въ словахъ: *творяй миръ и зиждяй злая*, но онъ весьма полезенъ для тѣхъ, кто пользуется имъ, какъ должно; онъ дѣлаетъ ихъ болѣе благоразумными и послушными, истребляя гордость.

Добродѣтель не подвергается рабству и ничто не можетъ преодолѣть ея, ни рабство, ни плѣнъ, ни бѣдность, ни болѣзнь, ни самая смерть, которая сильнѣе всего. Доказательствомъ служатъ всѣ тѣ, которые перенесли все это и сдѣлались отъ того болѣе славными. Какой вредъ потерпѣлъ Іосифъ отъ рабства (ничто не препятствуетъ опять указать на того же мужа), какой отъ заключенія, какой отъ узъ, какой отъ клеветы, какой отъ

козней, какой отъ жизни въ чужой землѣ? Какой вредъ потерпѣлъ Іовъ отъ истребленія воловъ и стадъ, отъ насильственной и преждевременной смерти дѣтей, отъ пораженія тѣла, отъ скопища червей, отъ невыносимой скорби, отъ сидѣнія на гноищѣ, отъ навѣтовъ жены, отъ укоризнъ друзей, отъ порицанія рабовъ? Какой вредъ потерпѣлъ Лазарь отъ того, что лежалъ при воротахъ, былъ облизываемъ языками собакъ, отъ постоянного голода, отъ презрѣнія богача, отъ ранъ, отъ невыносимой боли, отъ недостатка покровителей, отъ презрѣнія со стороны тѣхъ, которые могли бы подать ему помощь? Или какой вредъ потерпѣлъ Павелъ отъ множества темницъ, истязаній, смертей, потопленій и прочихъ искушеній, которыхъ невозможно исчислить словомъ? Размышляя обо всемъ этомъ, будемъ избѣгать порока и слѣдовать добродѣтели; будемъ молиться, чтобы намъ не впасть въ искушеніе; а если когда впадемъ, то не будемъ падать духомъ и унывать, потому что это — оружіе добродѣтели для тѣхъ, которые пользуются имъ, какъ должно, и мы будемъ въ состояніи чрезъ все прославиться, если будемъ внимательны, и достигнемъ вѣчныхъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы о Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

НА СЛОВА ПРОРОКА ІЕРЕМІИ:

Господи, нѣсть челоуѣку путь его, ниже мужъ пойдетъ,
и исправитъ шествіе свое (Іер. х, 23).

153

1. Какъ на вещественномъ и общедоступномъ пути одни мѣста бывають ровны и удобны, а другія трудны и неудобны, такъ и въ божественныхъ Писаніяхъ одни мѣста сами по себѣ удобопонятны для всѣхъ, а другія требуютъ большаго изслѣдованія и труда. Когда мы идемъ по пути ровному и удобному, тогда намъ не нужна великая осторожность, а когда идемъ по пути наклонному, узкому, простирающемуся до самой вершины горы и съ обѣихъ сторонъ ограниченному пропастями, тогда намъ нужна душа бодрая и осторожная, потому что трудность мѣстности не позволяетъ быть безпечнымъ; здѣсь, если кто хотя и немного засмотрится и только одна нога поскользнется, все тѣло падаетъ въ пропасть, и если онъ посмотритъ внизъ въ пропасть, то испытываетъ головокруженіе и низвергается. Такъ и въ божественныхъ Писаніяхъ одни мѣста легки и удобны для разумѣнія и могутъ быть проходимы безъ труда, а другія трудны, неудобны и не такъ легко могутъ быть проходимы. Потому

всѣмъ должно бодрствовать и быть внимательными, когда мы проходимъ такіа мѣста, чтобы намъ не подвергнуться крайней опасности. Для того и мы иногда упражняемъ васъ мѣстами легкими, а иногда ведемъ къ труднѣйшимъ, чтобы и дать вамъ отдыхъ отъ труда и истребить безпечность. Какъ занимающіеся постоянно легкими дѣлами становятся лѣнливыми, такъ принуждаемые постоянно къ дѣламъ тяжелымъ изнуряются отъ труда; потому нужно разнообразить виды ученія и сообщать иногда то, 154 иногда другое, чтобы умъ нашъ не разслабѣлъ чрезмѣрно, а съ другой стороны отъ излишняго напряженія не расторгся и не отказался отъ труда. Потому мы, недавно бесѣдуя съ вами о Павлѣ и Петрѣ и бывшемъ между ними преніи въ Антиохіи, и показавъ вамъ, что кажущееся несогласіе ихъ было полезнѣе всякаго мира, вели васъ по пути наклонному и трудному; но когда замѣтили вашу усталость, то въ слѣдующій день перешли къ другому, легчайшему предмету, говорили въ похвалу блаженнаго Евстаѳа, а послѣ него воздавали хвалу славному мученику Роману, при чемъ было у насъ блистательнее зрѣлище, великое рукоплесканіе и много восклицаній. Какъ человѣкъ утомленный, пришедши на лугъ, радуется и восторгается, не видя здѣсь никакого труда и изнуренія, но отдыхъ, удовольствіе и великое душевное спокойствіе, такъ и вы у меня были тогда въ подобномъ состояніи; послѣ трудовъ и затрудненій при слушаніи о томъ предметѣ перешедши къ похваламъ мученикамъ, какъ бы на лугъ; вы съ великимъ спокойствіемъ исполнились радости. Тогда не было ни возраженій, ни опроверженій, ни нападеній, ни отступленій, но безъ всякаго препятствія рѣчь текла сама собою легко, непринужденно и свободно. Потому она 155 и была блистательна и торжественна и удостоилась многихъ похвалъ. Когда умъ слушателей легко слѣдуетъ за бесѣдою, тогда онъ, исполняясь великаго удовольствія, скорѣе располагается къ похвалѣ говорящему. Потому, такъ какъ мы дали вамъ достаточно отдохнуть въ эти дни, не предлагая вашей любви ничего труднаго и тяжелаго, то сегодня опять обратимъ васъ къ прежнему упражненію, поведемъ васъ къ мѣстамъ Писаній труднѣйшимъ и требующимъ великаго вниманія, не для того, чтобы утомить васъ трудомъ, но чтобы упражненіемъ сдѣлать васъ способными проходить и эти мѣста съ безопасностію. И какъ тогда сначала представлялось нѣкоторое несогласіе и прѣніе между апостолами, а когда мы поднялись выше этихъ скалъ, то вверху увидѣли плоды Духа: любовь, радость, миръ (Гал. v, 22), и трудъ нашъ не былъ напрасенъ и излишенъ, но окончился радостію, такъ и сегодня по молитвамъ вашимъ я надѣюсь,

что, если съ усердіемъ и великимъ терпѣніемъ мы совершимъ предстоящій намъ путь и будемъ въ состояніи достигнуть самой вершины, то найдемъ тамъ все равнымъ, легкимъ и удобнымъ. Что же предстоитъ намъ теперь? Читанное сегодня изъ пророка: *Господи, нѣсть челоѣкѣ путь его, ниже мужъ пойдетъ, и исправитъ шестіе свое.* Вотъ предметъ для изслѣдованія; вы же, какъ тогда показали усердіе, такъ и теперь будьте внимательны; этотъ предметъ не меньше того, но требуетъ еще бѣльшаго вниманія. Почему? Потому, что кажущееся несогласіе между Павломъ и Пегромъ, которое впрочемъ не есть несогласіе, было извѣстно немногимъ, и потому отъ незнанія о немъ не могло произойти великаго вреда; а это изреченіе повторяется вездѣ, въ домахъ, на площадяхъ, въ селахъ, въ городахъ, на сушѣ, на морѣ, на островахъ, и куда ни пойдешь, вездѣ услышишь многихъ, которые говорятъ: написано: *нѣсть челоѣкѣ путь его*; и не только повторяютъ это изреченіе, но прибавляютъ къ нему и другія подобныя, именно: *ни хотящаго, ни текущаго* (Римл. ix, 16), и кромѣ того еще: *аще не Господь созиждетъ домъ, всуе трудишася зиждущіи* его ¹⁾ (Пс. cxlvi, 1). Это дѣлаютъ они для того, чтобы прикрыть божественными Писаніями собственное нерадѣніе и чтобы такими словами лишить насъ спасенія и надежды. Этимъ они хотятъ доказать не что иное, какъ то, что нѣтъ ничего въ нашей власти. Все наше погибаетъ; напрасно обѣщаніе царства, напрасна угроза геенною, напрасны законы, наказанія, воздаянія, совѣты.

2. Для чего увѣщевать того, кто ни въ чемъ не властенъ? Для чего обѣщать тому, кто лишенъ всякой власти? Какъ совершившій добрыя дѣла не достоинъ похвалы, такъ и согрѣшившій не подлежитъ наказанію и мученію, если дѣла не зависятъ отъ насъ. Но когда люди будутъ имѣть такое убѣжденіе, то послѣ этого уже никто не станетъ ни держаться добродѣтели, ни удаляться отъ порока. Если теперь, когда мы каждый день возвѣщаемъ о гееннѣ, бесѣдуемъ о царствѣ, представляемъ невыносимыя мученія, превышающія умъ челоѣческой награды, совѣтуемъ, увѣщываемъ, употребляемъ всѣ способы убѣжденія,—едва только нѣкоторые рѣшаются на подвиги добродѣтели, едва отстаютъ отъ грѣховныхъ удовольствій, то, когда отсѣчешь и этотъ священный якорь, не потонетъ ли весь корабль, и не погибнутъ ли всѣ, совершенно погрузившись въ волнахъ, не будетъ ли ежедневно множества кораблекрушеній? Ни о чемъ, подлинно ни о чемъ такъ не старается діаволь, какъ убѣдить

¹⁾ αὐτὸν = ею въ Ват. код. не читается, а потому не перев. и въ церк.-слав.

душу человѣческую въ томъ, что она ни за грѣхи не подлежитъ наказанію, ни за добрыя дѣла не достойна похвалы и вѣнцовъ, чтобы и у ревностныхъ ослабить руки и охладить усердіе, и въ безпечныхъ усилить малодушіе и увеличить нерадѣвіе.

Потому пужно внимательно слушать то, что говорится; будетъ пропасть и бездна съ обѣихъ сторонъ, если мы станемъ читать это изреченіе безъ вниманія. Что же намъ сказать? Неужели пророкъ сказалъ неправду? Но это не безопасно; пророкъ не говоритъ неправды; потому что онъ изрекаетъ глаголы Божіи. Итакъ пророкъ не сказалъ неправды, и слѣдовательно дѣло не въ нашей власти? И дѣла наши—въ нашей власти, и пророкъ не сказалъ неправды; мы докажемъ и то и другое, если будете внимательны. Я для того и показалъ пропасть съ обѣихъ сторонъ, чтобы мы со вниманіемъ проходили предстоящій намъ путь. Мы изслѣдуемъ не только это изреченіе: *нѣтъ челоуку путь его*, но и весь ходъ рѣчи, — о комъ оно сказано, кѣмъ, кому, для чего, когда и какъ. Не достаточно сказать о чемъ-нибудь, что оно написано въ Писаніяхъ, и не должно прямо, выхватывая слова и отрывая члены отъ тѣла богодухновенныхъ Писаній, брать ихъ отдѣльно и безъ взаимной ихъ связи и произвольно и безотчетно искажать ихъ. Такимъ образомъ вошли въ нашу жизнь многія неправыя мнѣнія, по дѣйствию діавола, который научаетъ людей безпечныхъ превратно толковать заключающееся въ Писаніяхъ и, прибавляя или убавляя, помрачать истину. Потому недостаточно сказать о чемъ-нибудь, что это написано въ Писаніи, но должно читать въ цѣлой связи рѣчи, потому что, если мы будемъ разрывать совокупность и связь изреченій между собою, то произойдутъ многія дурныя мнѣнія. Напр. въ Писаніи сказано: *нѣтъ Богъ* (Пс. хпн, 1); еще: *отврати лице свое, да не видитъ до конца* (Пс. іх, 32); и еще: *Богъ не възыщетъ* (Пс. іх, 34). Что же, скажи мнѣ, развѣ нѣтъ Бога? Развѣ онъ не видитъ земныхъ дѣлъ? Кто дерзнетъ сказать это, или выслушать? Между тѣмъ это написано въ Писаніи; но узнай, какъ написано. *Рече безумецъ*, говоритъ оно, *въ сердцѣ своемъ: нѣтъ Богъ*. Это—мысль и сужденіе не Писанія, но ума безумца; Писаніе высказало не свое мнѣніе, а передало мнѣніе другого. И еще: *чесо ради*, говоритъ оно, *прогнѣва нечестивый Бога? Рече бо въ сердцѣ своемъ: не възыщетъ: отврати лице свое, да не видитъ до конца*. И здѣсь опять оно излагаетъ мысль и сужденіе челоука нечестиваго и развращеннаго. Такъ и врачи имѣють обыкновеніе, бесѣдуя съ здоровыми, говорить о проступкахъ людей больныхъ и безумныхъ, чтобы сдѣлать первыхъ болѣе осторожными. Такъ какъ здоровье души есть благочестіе, а болѣзнь и крайній недугъ ея — невѣдѣніе о

Богъ, то Писаніе излагаєть слова нечестивыхъ для того, чтобы мы не просто слушали, но и сами воздерживались. Оно говоритъ о томъ, что сказалъ безумный, чтобы ты сдѣлался благоразумнымъ и не допускалъ такихъ словъ; говоритъ о томъ, что сказалъ нечестивый, чтобы ты убѣгалъ нечестія. Притомъ не только должно не разрывать связи рѣчи, но и приводить изреченія Писаній въ цѣлости и ничего не прибавлять къ нимъ.

Многіе повторяють и нѣкоторыя другія мѣста изъ Писаній, превратно толкуя ихъ. Написано, говорятъ: если ты разжигашься, то женись. Но нигдѣ этого не написано такимъ образомъ; а какъ именно сказано, посмотри. *Глаголю же безбрачнымъ и вдовицамъ: добро имъ есть, аще пребудутъ, якоже и азъ. Аще ли не удержатся, да посягають: лучше бо есть женитися, нежели разжизатися* (1 Кор. vii, 8, 9). Развѣ не тоже самое, говорятъ, заключается въ словахъ: если ты разжигашься, то женись? Если бы даже тоже самое значили слова: если ты разжигашься, то женись,— и тогда не слѣдовало бы, отрывая ихъ, исказать цѣлое изреченіе Писанія и передавать мысли Писанія собственными словами; но здѣсь мы найдемъ и великое различіе. Когда ты просто говоришь: если разжигашься, то женись, тогда даешь позволеніе всѣмъ рѣшившимся пребывать въ дѣвствѣ, въ случаѣ пробужденія похоти, нарушать завѣтъ съ Богомъ, перебѣгать въ брачное состояніе и забывать прежній обѣтъ.

3. Но когда ты узнаешь, кому говоритъ это Павелъ, именно, не всѣмъ вообще, но тѣмъ, которые еще не дали обѣтовъ, тогда ты можешь уничтожить такое вредное и гибельное позволеніе. *Глаголю*, говоритъ апостоль, *безбрачнымъ и вдовицамъ*, не давшимъ обѣтъ вдовства, но еще не рѣшившимся ни на то, ни на другое, а находящимся въ нѣкоторомъ среднемъ состояніи между тѣмъ и другимъ намѣреніемъ. Напримѣръ: если какая-нибудь жена лишилась мужа и еще не разсудила въ самой себѣ и не рѣшила, остаться ли ей во вдовствѣ, или вступить во второй бракъ,— такой, говоритъ онъ, я внушаю, что лучше оставаться такъ; если же она не можетъ переносить этого бремени, то пусть вступаетъ въ бракъ; но тѣ, которыя уже опредѣлили себя и записались въ званіе вдовицъ и заключили завѣтъ съ Богомъ, уже не властны, говоритъ, вступать во второй бракъ. Потому пиша о нихъ въ посланіи къ Тимоѳею, онъ говоритъ такъ: *юныяже же вдовицы отрицайся: егда бо разсвирѣпѣють противу Христа, посягати хотятъ, и мущыя грѣхъ, яко первыя вѣры отвергошася* (1 Тим. v 11, 12). Видишь ли, какъ здѣсь онъ укоряетъ и наказываетъ ихъ и признаетъ достойными суда и осужденія за то, что онѣ нарушали завѣтъ съ Богомъ и измѣняли обѣту? Такимъ обра-

зомъ отсюда видно, что приведенное изреченіе относится не къ давшимъ обѣтъ. Потому должно не просто произносить его, но знать и тѣ лица, къ которымъ обращаются Писанія.

Подобнымъ образомъ повторяютъ другое изреченіе, не искажая состава его, но прибавляя къ нему еще нѣчто не написанное. Такова злоба діавола, что онъ или прибавленіемъ, или убавленіемъ, или извращеніемъ, или перетолкованіемъ предмета вводитъ пагубныя мнѣнія. Какое же это изреченіе? *Мое серебро*, говоритъ Богъ, *и мое золото*, и, кому хочу, дамъ его (Агг. II, 9). Здѣсь одно сказано, а другое не сказано въ Писаніи, но прибавлено отъ нѣ. Слова: *мое серебро и мое золото*, сказалъ пророкъ; а словъ: *и, кому хочу, дамъ его*, — не находится, но они повторяются по невѣжеству многихъ. Какой же и отъ этого происходитъ вредъ? Многіе злодѣи, обманщики, развратники и такіе люди, которые недостойны даже видѣть это солнце, ни жить, ни дышать, наслаждаются великимъ благоденствіемъ, извращая все, расхищая дома вдовицъ, грабя сиротъ, обижая низшихъ. Потому діаволь, желая убѣдить людей, что всякое богатство происходитъ свыше и дается отъ Бога, дабы чрезъ это произнести великую хулу на Господа, взявъ изъ Писанія изреченіе: *мое серебро и мое золото*, прибавилъ къ нему другое, котораго нѣтъ въ Писаніи: *и, кому хочу, дамъ его*. Не такъ говоритъ пророкъ Аггей. Когда іудеи возвратились изъ земли иноплемениковъ и хотѣли возстановить храмъ и привести его въ прежнее благолѣпіе, но затруднялись, потому что были окружены врагами, находились въ великой бѣдности и не видѣли ни откуда никакой помощи, — тогда пророкъ, желая возбудить въ нихъ добрыя надежды и убѣдить, чтобы они не сомнѣвались въ окончаніи, говоритъ отъ лица Божія: *мое серебро и мое золото, и будетъ слава дому сего послѣдняя паче первой* (Агг. II, 9—10).

Но, скажешь, какъ это относится къ предмету? Отсюда слѣдуетъ, что не должно приводить изреченія Писаній просто, не должно разстраивать послѣдовательность и разрывать связь рѣчи и, выхватывая изреченія отдѣльно и безъ связи съ послѣдующими или предъидущими. Не безразсудно перетолковывать и извращать ихъ. Подлинно не безразсудно ли—въ судилищѣ, рассуждая о предметахъ житейскихъ, представлять всѣ основанія, указывать и на мѣсто, и на время, и на лица, и на причины, и на многое другое, а, когда у насъ идетъ дѣло о жизни вѣчной, приводить мѣста изъ Писаній просто и какъ случится? И царскій законъ никто не станетъ читать просто и какъ случится, но, если не скажетъ о времени, не укажетъ на законодателя, не произнесетъ его въ подлинникѣ и въ цѣлости, то осуждается и

подвергается крайнему наказанію; а мы, читая не человѣческіи законъ, но принесенный свыше съ небесъ, будемъ позволять такую безпечность, чтобы разрывать его члены и части? Достоин ли это какого - нибудь оправданія и прощенія? Можетъ быть, я чрезмѣрно распространилъ рѣчь, но не напрасно, а для того, чтобы отклонить васъ отъ дурной привычки. Не будемъ же тяготиться, пока не дойдемъ до конца; мы созданы не для того, чтобы только ѣсть, пить и одѣваться, а чтобы избѣгать порока и держаться добродѣтели, руководясь божественнымъ любомудріемъ. А что дѣйствительно мы созданы не для того, чтобы ѣсть и пить, но для другихъ, гораздо высшихъ и лучшихъ цѣлей, послушай самого Бога, Который представляетъ и причину, почему Онъ создалъ человѣка. Создавая его, Онъ сказалъ такъ: *созво- римаъ челоуѣка по образу нашему и по подобію* (Быт. 1, 26).

4. Но мы уподобляемся Богу не тогда, когда ѣдимъ, пьемъ и одѣваемся, — потому что Богъ ни ѣсть, ни пьетъ, ни одѣвается, — а тогда, когда дѣлаемъ правду, показываемъ человѣколюбіе, бываемъ добрыми и кроткими, оказываемъ милосердіе къ ближнимъ, упражняемся во всякой добродѣтели. Ѣсть и пить — это у насъ общее съ природою безсловесныхъ и этимъ мы нисколько не лучше ихъ. Въ чемъ же наше преимущество? Въ томъ, что мы созданы по образу и по подобію Божію. Итакъ, не будемъ тяготиться, бесѣдуя о добродѣтели, но, предложивъ пророческое изреченіе, тщательно изслѣдуемъ его и посмотримъ, кто высказалъ его, о комъ, когда, кому, въ какихъ обстоятельствахъ, и вообще разберемъ все, что можетъ послужить къ его объясненію. Высказалъ это пророкъ Іеремія, но не о себѣ, а молясь о другихъ, объ іудеяхъ неблагодарныхъ, безчувственныхъ, несправимыхъ, достойныхъ осужденія и крайняго наказанія, о которыхъ Богъ говорилъ ему: *не молись о людехъ сихъ, яко не услышу тя* (Іер. vii, 16). Нѣкоторые утверждаютъ, что это сказано о Навуходоносорѣ. Когда этотъ иноплеменникъ вознамѣрился напасть на іудеевъ, уничтожить ихъ городъ, взять ихъ и отвести въ плѣнъ, тогда пророкъ, желая убѣдить всѣхъ, что онъ овладѣетъ городомъ не собственною силою и могуществомъ, но за ихъ грѣхи, по поущенію Бога, Который управляетъ войною и ведетъ его въ свой городъ, сказалъ: *въмъ Господи, яко нѣсть челоуѣку путь его, ниже мужъ пойдетъ, и исправитъ шествіе свое*. Смыслъ словъ его слѣдующій: этотъ путь, по которому идетъ теперь непріятель, чтобы напасть на насъ, не отъ него, и не отъ него зависить эта война и побѣда, но, если бы Ты не предалъ насъ въ руки его, то онъ не одолѣлъ бы насъ, не побѣдилъ бы. Потому, говорить, прошу и умоляю, — когда уже угодно

Тебѣ,— совершить наказаніе не безъ мѣры: *накажи насъ, обаче въ судъ, а не въ ярости* (Іер. х, 24). Но такъ какъ нѣкоторые не соглашаются на это и утверждаютъ, что здѣсь говорится не объ иноплеменникѣ, а вообще о природѣ человѣческой, то необходимо отвѣчать и имъ. Что же сказать имъ? То, что пророкъ молился за людей грѣшныхъ, за которыхъ молиться было часто запрещаемо; потому онъ напередъ заставляетъ плакать самый городъ. Такъ какъ Богъ постоянно говорилъ: *не молись о нихъ*, то онъ напередъ представляетъ городъ просящимъ о человѣколюбіи, чтобы отсюда получить нѣкоторый предлогъ и справедливый поводъ къ молитвѣ за нихъ предъ Богомъ, обращаетъ рѣчь къ городу и говоритъ: *горе въ сокрушеніи твоёмъ, болѣзненная язва твоя; потомъ и тотъ говоритъ: воистину, сія болѣзнь моя есть, жилище мое погибе, кожи моя разтерзашася, сынове мои и овцы моя отъидоша отъ мене, и не суть ¹⁾, пастыри мои обуяша и Господа не взыскаша, гласъ слышанія грядетъ, и труса велія отъ сѣвера ²⁾, да положитъ грады Іудины въ запустѣніе и во обитаніе струфомъ* (Іерем. х, 19 — 22). Далѣе, когда тотъ (т. е. городъ) оплакалъ собственное несчастіе, онъ (пророкъ) говоритъ: *Господи нѣсть челоуьку путь его*. Что же? Вслѣдствіе плача, скажешь, онъ ввелъ пагубное мнѣніе во вселенную, отнимая у насъ свободу и утверждая, что дѣла не зависятъ отъ насъ? Нѣтъ; и среди плача онъ внѣ такой опасности. Сказавъ: *нѣсть челоуьку путь его*, онъ не замолчалъ, но прибавилъ: *ниже мужъ пойдетъ, и исправитъ шестіе свое*. Смыслъ словъ его слѣдующій: не все зависитъ отъ насъ, но иное — отъ насъ, а иное — отъ Бога. Избирать лучшее, желать, стараться, предпринимать всякій трудъ, — это зависитъ отъ нашей воли; а доводить свои желанія до конца, не допускать паденій и достигать успѣха въ дѣлахъ, — это зависитъ отъ вышней благодати. Богъ раздѣлилъ съ нами добродѣтель, не все предоставилъ намъ, чтобы мы не возгордились, и не все взялъ на Себя, чтобы мы не впали въ безпечность, но оставивъ немного нашимъ трудамъ, большую часть совершаетъ Самъ. А что дѣйствительно, если бы все зависѣло отъ насъ, тогда многіе возгордились бы и предались бы высокомѣрью, послушаемъ, что говорилъ фарисей, въ какую впалъ онъ гордость, какъ превозносился и ставилъ себя выше всей вселенной (Лук. хviii, 10 — 14). Потому Богъ сдѣлалъ, что не все зависитъ отъ

¹⁾ οἱ οἰοῦ μου καὶ τὰ πρόβατα μου ἐξήγηθεν ἀπ' ἐμοῦ; но ал. и ват. код: οἱ οἰοῦ μου καὶ τὰ πρόβατα μου οὐκ ἔστιν, потому въ ц.-сл.: *смыслъ монгаъ и овцаъ монгаъ нѣсть*.

²⁾ Т. ал. ват. код: φωνὴ ἀκούζης ἰδοὺ ἐρχεται καὶ τρῦσας ἐκ τῆς βορείας. почему въ ц.-сл.: *гласъ слышанія се грядетъ, и трусаъ велія отъ земли северныя*.

насъ, но предоставилъ нѣчто и намъ, чтобы имѣть благовидный поводъ справедливо увѣнчать насъ. Также Онъ объяснилъ и тою притчею, въ которой говоритъ, что господинъ, нашедши людей въ одиннадцатый часъ, послалъ ихъ работать въ виноградникъ (Матѣ. хх). Что могли они сдѣлать въ одиннадцатомъ часу? Но для Бога достаточно было и этого краткаго времени, чтобы дать имъ полную награду.

А чтобы ты убѣдился, что пророкъ говоритъ истину и не отнимаетъ у насъ свободы, но любомудрствуетъ здѣсь объ окончаніи дѣлъ, выслушай дальнѣйшія слова его. Сказавъ: *нѣтъ человѣку путь его*, онъ тотчасъ прибавляетъ: *накажи насъ Господи, обаче въ судъ, а не въ ярости*. Если бы совершенно ничто не зависѣло отъ насъ, то напрасно онъ говорилъ бы: *накажи насъ Господи, обаче въ судъ*.

5. Въ самомъ дѣлѣ, что можетъ быть несправедливѣе того, чтобы наказывались тѣ, которые не властны въ дѣлахъ своихъ, и чтобы подвергались осужденію люди, которыхъ путь и жизнь находятся не въ ихъ власти? Такимъ образомъ, когда онъ является молящимъ Бога о томъ, чтобы наказаніе ихъ не было слишкомъ жестоко, то выражаетъ не что иное, какъ то, что они достойны осужденія и наказанія; а это показываетъ не что иное, какъ свободу ихъ воли. Если бы они не были властны въ дѣлахъ своихъ, то не нужно было бы и просить, чтобы они подверглись болѣе легкому наказанію, и даже совершенно наказывать ихъ; или, лучше, не нужна была бы и просьба, потому что Богъ не имѣетъ нужды въ чьей-нибудь просьбѣ о томъ, чтобы Онъ не наказывалъ невинныхъ. Но что я говорю: Богъ,—когда не дѣлаетъ этого и человѣкъ благоразумный? Итакъ, когда пророкъ является просящимъ за іудеевъ, то очевидно, что онъ проситъ за грѣшниковъ; а грѣхъ бываетъ тогда, когда мы, имѣя власть не преступать закона, преступаемъ его. Изъ всего этого видно, что наши добрыя дѣла зависятъ и отъ насъ и отъ Бога. Таково и слѣдующее изреченіе: *ни жотящаго, ни текущаго, но милующаго Бога* (Римл. ix, 16). Для чего же, скажешь, мнѣ и стремиться, для чего хотѣть, если не все зависитъ отъ меня? Для того, чтобы хотѣніемъ и стремленіемъ привлечь помощь и благословеніе Божіе, чтобы Онъ оказалъ содѣйствіе, простеръ Свою руку и довелъ до конца. А если ты оставишь это и перестанешь хотѣть и стремиться, то и Богъ не простретъ Своей руки, но отступитъ и Онъ. Откуда это извѣстно? Послушай, что говоритъ Онъ Іерусалиму: *колькраты восхотѣхъ собратии чада твоя, и не восхотѣсте? Се, оставляется вамъ домъ вашъ пусть* (Матѣ. ххiii, 37, 38). Видишь ли, какъ и Богъ отступилъ за то,

что они не хотѣли? Потому намъ нужно и хотѣть и стремиться, чтобы пріобрѣсть благоволеніе Божіе. Это и пророкъ говорить, т. е., что успѣшное окончаніе дѣлъ зависитъ не отъ насъ, а отъ помощи Божіей, но избраніе зависитъ отъ насъ и отъ нашей воли. Итакъ, скажешь, если окончаніе дѣла зависитъ отъ помощи Божіей, то я, не окончивъ дѣла, не долженъ подлежать никакому обвиненію; когда я сдѣлаю все съ своей стороны, и покажу желаніе, и выберу, и приступлю къ дѣлу, но Тотъ, отъ Кого зависитъ окончаніе, не поможетъ мнѣ и не простретъ Своей руки, то я свободенъ отъ всякаго осужденія. Нѣтъ, не такъ; быть не можетъ, чтобы Богъ оставилъ насъ, когда мы хотимъ, избираемъ и рѣшаемся. Если Онъ внушаетъ и совѣтуетъ не желающимъ, чтобы они пожелали и захотѣли, то тѣмъ больше Онъ не оставляетъ рѣшающихся. *Воззрите на древнія роды, говоритъ Премудрый, и видите, кто върова Господеви, и постыдѣлся? Или кто пребысть въ страсть Его, и оставися* (Сирах. II, 10)? Также и Павелъ говоритъ: *упованіе же не посрамитъ* (Римл. V, 5), т. е. упованіе на Бога. Невозможно, чтобы не достигъ конца тотъ, кто надѣется на Бога всею душою и исполняетъ все съ своей стороны. И еще: *върѣжь же Богъ, иже не оставитъ васъ искушѣтися паче, еже можете, но сотворитъ со искушѣніемъ и избытіе, яко возможи вамъ понести* (I Кор. X, 13). Потому и предлагаетъ одинъ мудрый мужъ такія увѣщанія: *чадо, аще приступаеши работати Господеви, уготови душу твою во искушеніе: управи сердце твое и потерпи, и не скоръ буди во время наведенія: прильпнися ему и не отступи* (Сир. II, 1—3). И въ другомъ мѣстѣ предлагается увѣщаніе: *претерпѣвый же до конца, той спасенъ будетъ* (Мѣ. X, 22).

162

Все это — правила, законы и неизмѣнныя опредѣленія; въ душѣ нашей должно быть твердо внѣдрено, что невозможно, чтобы кто-нибудь прилагающій стараніе, пекущійся о своемъ спасеніи и исполняющій все съ своей стороны, былъ когда-нибудь оставленъ Богомъ. Не слышишь ли, что говоритъ Господь Петру? *Симоне, Симоне, коль краты проси сатана сѣяти васъ* ¹⁾, *яко пшелицу: азъ же молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ въра твоя* (Лук. XII, 31, 32). Когда Онъ видитъ, что бремя превышаетъ наши силы, тогда простираетъ Свою руку и облегчаетъ искушеніе; но когда видитъ, что мы, по собственной безпечности и лѣности, теряемъ собственное спасеніе и не хотимъ спастись, тогда Онъ отступаетъ и оставляетъ насъ, потому что Онъ не употребляетъ наси-

¹⁾ Πωσίδας ἐσθίετο ὁ Σατανᾶς σπείρειν ὑμᾶς, но въ т. гес. Нов. Зав: ἰδοὺ ὁ Σατανᾶς ἐσθίετο ὑμᾶς, τοῦ σπείρειν ὑμᾶς τὸν αἶτον, почему въ ц-сп. *се сатана проситъ васъ, дабы сѣять яко пшелицу.*

лія и не принуждаєть, и какъ поступалъ въ ученіи, такъ поступаетъ и здѣсь. Какъ тамъ нежелающихъ слушать и отходящихъ Онъ не принуждалъ и не заставлялъ, а внимательнымъ разрѣшалъ неясное и притчи дѣлалъ понятными, такъ точно и въ дѣлахъ: людей безпечныхъ и нежелающихъ Онъ не принуждаєть и не заставляєть, а добровольно рѣшающихся привлекаєть съ великою силою. Потому и Петръ говоритъ: *по истинѣ разумѣваю, яко во всякомъ языкѣ бояйся Бога и дѣлаяй правду, пріятель Ему есть* (Дѣян. х, 34, 35). И пророкъ внушаєть тоже самое, когда говоритъ: *аще хочете и послушаете Мене, благая земли стѣсте: аще же не хочете, ниже послушаете Мене, мечъ вы поясть* (Иса. і, 19, 20). Итакъ, зная это, зная, что отъ насъ зависить хотѣть и стремиться, и что хотѣніємъ и стремленіємъ мы привлекаемъ къ себѣ Бога на помощь, а привлекиши Его, достигаемъ до конца дѣль, — возстанемъ, возлюбленные, и покажемъ всю ревность ко спасенію нашей души, чтобы, потрудившись здѣсь малое время, въ нескончаемой и безсмертной жизни достигнуть намъ вѣчныхъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіємъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу со Святымъ Духомъ слава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

ОБЪЯСНЕНИЕ ТОГО,

что неясность пророчествъ о Христвѣ, язычникахъ и отпаденіи Іудеевъ — полезна.

- 163 1. Сегодня хочу предложить вамъ пророческую трапезу и приготавливаюсь вывести слово въ море мудрости Исаіи. Но что будетъ со мною? Я недоумѣваю и боюсь, чтобы, вышедши изъ пристани и вступивъ въ глубину пророческихъ мыслей, мы не потерпѣли головокруженія, какое испытываютъ неопытные мореплаватели. Тѣ, когда покинуть землю, по ту и другую сторону корабля увидать морскую бездну и ничего болѣе кромѣ моря и неба, впадаютъ въ болѣзненное помраченіе и думаютъ, что корабль ихъ кружится вмѣстѣ съ моремъ. Но такое головокруженіе происходитъ не отъ свойствъ моря, а отъ неопытности плавателей,
- 164 потому что другіе плаватели даже съ обнаженнымъ тѣломъ прямо бросаются въ волны и не испытываютъ ничего подобнаго, но, погружившись въ самую глубину, пребываютъ тамъ въ большей безопасности, нежели въ какой находящіеся на сушѣ, и хотя соленая вода проникаєть и въ уста ихъ, и въ глаза, и во все тѣло,

они не беспокоятся. Таково благо—упражнение; таково зло—неопытность; такъ первое научаетъ презирать и страшное, а послѣдняя заставляетъ бояться и подозрѣвать опасность и въ безопасномъ. Одни, сидя на высокихъ скамьяхъ корабля, испытываютъ головокруженіе и отъ одного зрѣлица моря, а другіе не смущаются и среди самыхъ волнъ. Тоже бываетъ и съ нашею душою. И на нее часто нападаютъ волны страстей, которыя свирѣпѣе морскихъ волнъ, какъ напримѣръ буря гнѣва, испровергающая сердце, и вѣтры злой похоти, производящіе въ душѣ великое 165 смятеніе. Когда начинается буря гнѣва, то неопытный и неискусный тотчасъ смущается, теряется, приходитъ въ замѣшательство и оставляетъ душу утонать въ страстяхъ и подвергаться кораблекрушенію; а опытный и научившійся мужественно переносить это, поставивъ свой разумъ надъ страстями, какъ бы кормчаго при рулѣ, не прежде перестаетъ употреблять всѣ усилія, какъ когда приведетъ ладью въ спокойную пристань любомудрія. Что бываетъ на морѣ и что происходитъ въ душѣ, тоже случается и при изъясненіи Писаній: неизбѣжно смущеніе и тревога, когда мы войдемъ въ это море, не потому, чтобы самое море было страшно, но потому, что мы—пловцы неопытные. А что дѣйствительно рѣчь, по свойству своему легкая, бываетъ трудною по неопытности слушателей, свидѣтелемъ этого представлю вамъ Павла. Онъ, сказавъ, что Христосъ былъ первосвященникомъ по чину Мелхиседекову, и изслѣдуя, кто этотъ Мелхиседекъ, присовокупилъ: *о немже многое намъ слово и неудобъсказуемо* (Евр. v, 11). Что говоришь ты, блаженный Павелъ? Неужели оно неудобозъяснимо для тебя, обладающаго духовною мудростію, слышавшаго неизреченные глаголы, восхищеннаго до третьяго неба? Если оно неудобозъяснимо для тебя, то кому же оно понятно? Для меня, говорить, оно *неудобъсказуемо*, не по своей трудности, но по немощи слушателей. Потому, сказавъ: *неудобъсказуемо*, онъ присовокупилъ: *помеже немощи бысте слухи*. Видишь ли, что не отъ свойствъ слова, но отъ неопытности слушателей нетрудное дѣлалось труднымъ? И не только труднымъ, но и обширнымъ краткое слово дѣлается отъ той же причины; поэтому онъ и сказалъ, что оно не только *неудобъсказуемо*, но и *многое*, указывая причину и обширности и трудности его въ немощи слушателей. Какъ больнымъ не надобно предлагать скудной и наскоро приготовленной трапезы, но нужно готовить различныя кушанья, чтобы больной, если не захочетъ взять одного, взялъ другое, и если не понравится ему то, принялъ бы иное, и если отвергнетъ и это, взялся бы за прочее, и чтобы такимъ различіемъ яствъ намъ побѣдить его недовольство и разнообразіемъ трапезы увра-

чевать мрачное его настроеніе, такъ часто нужно поступать и въ отношеніи къ духовной пищѣ. Когда мы немощны, то нужно готовить рѣчь обширную и разнообразную, въ которой были бы и сравненія, и примѣры, и доказательства, и описанія, и многое другое подобное, чтобы изъ всего этого намъ легче было выбрать полезное. Впрочемъ, хотя апостолу предстояло слово и обширное и неудобозъяснимое, онъ не лишилъ своихъ слушателей ученія о Мелхиседекѣ, но, сказавъ слова: *многое и неудобъсказаемо*, онъ возбудилъ ихъ ревность, чтобы они сдѣлались болѣе усердными къ слушанію, а предложивъ трапезу, удовлетворилъ ихъ желанію.

2. Такъ поступимъ и мы. Хотя море пророковъ безпредѣльно и много тамъ пучинъ, однако съ опасностію жизни пустимся въ это море по мѣрѣ нашихъ силъ; лучше же—по мѣрѣ не нашихъ силъ, но дарованной намъ свыше благодати; осмѣлимся войти въ это море не по нашему дерзновенію, но для вашей пользы, подражая и въ этомъ Павлу. А что онъ не лишилъ ихъ слова о Мелхиседекѣ, послушай слѣдующее. Сказавъ: *о немъ же многое слово и неудобъсказаемо*, онъ присовокупилъ: *сей бо Мелхиседекъ, царь правды, потомъ же и царь салимскій, еже есть, царь мира, безъ отца, безъ матери, безъ причта рода, ни начала днѣмъ, ни животу конца имѣя: уподобленъ же Сыну Божію, пребываетъ священникъ выну* (Евр. vii, 1—3). Не смутилъ ли слуха вашего Павелъ, бесѣдуя о чловѣкѣ и говоря: *безъ отца, безъ матери*? Но что я говорю: о чловѣкѣ? Если бы это было говорено и о Христѣ, то и тогда не подало ли бы намъ повода ко многымъ вопросамъ? Вѣдь, если онъ безъ отца, то какъ Онъ—сынъ? Если безъ отца, то какъ—Единородный? Сынъ долженъ имѣть отца; иначе онъ не былъ бы сыномъ. Но Сынъ Божій и безъ отца, и безъ матери. Какимъ образомъ? Безъ отца—по земному рожденію, безъ матери—по небесному, потому что ни на землѣ Онъ не имѣлъ отца, ни на небѣ—матери. *Безъ причта рода*. Пусть выслушаютъ это тѣ, которые производятъ изслѣдованія о существѣ Его. Нѣкоторые думаютъ, что слова: *безъ причта рода* сказаны о небесномъ Его рожденіи. Впрочемъ одни изъ еретиковъ не допускаютъ даже и этого, и о томъ рожденіи они производятъ разысканія и изслѣдованія; а другіе, болѣе скромные, соглашаются относить эти слова къ тому рожденію, но не думаютъ, чтобы выраженіе: *безъ причта рода* сказано было и о земномъ рожденіи. Докажемъ же, что Павелъ сказалъ это о томъ и другомъ рожденіи,—и о небесномъ, и о земномъ. Подлинно, и то изумительно, и это таинственно. Потому и Исаія говоритъ: *родъ же Его кто исповѣсть* (Ис. lvi, 8)? Но это, говорятъ, сказано о томъ, о небесномъ рожденіи. Что же мы отвѣтимъ Павлу, который сказалъ объ обоихъ рожденіяхъ и

потомъ уже присовокупишь: *безъ причта рода?* Сказавъ сначала: *безъ отца, безъ матери*, онъ потомъ прибавилъ: *безъ причта рода*, чтобы ты увѣровалъ, что Христосъ не имѣетъ родословія не только по тому рожденію, по которому Онъ—безъ матери, но и по тому, по которому Онъ—безъ отца, т. е. по земному. Поэтому апостоль, упомянувъ о томъ и другомъ рожденіи, потомъ и сказалъ: *безъ причта рода*. Вѣдь и это земное рожденіе Его непостижимо, для того, чтобы на то мы не смѣли даже и взирать. Если преддверіе храма такъ страшно и недоступно, то какъ покусится кто-нибудь войти во святилище? То, что Сынъ Божій родился отъ Отца, я знаю; но какъ—не знаю. То, что Онъ родился отъ Дѣвы, я знаю; но образа рожденія даже и здѣсь не постигаю. Рожденіе Его по тому и другому естеству исповѣдуются; но относительно образа того и другого рожденія умолчано. И какъ здѣсь, въ отношеніи къ Дѣвѣ, хотя я не знаю, какъ Онъ родился отъ Дѣвы, однако исповѣдую, что Онъ родился, и не отвергаю самаго событія по незнанію способа рожденія, такъ поступи и ты въ отношеніи къ Отцу: хотя ты и не знаешь, какъ Онъ родился, но исповѣдуй, что—родился. И если еретикъ будетъ говорить тебѣ: какъ Сынъ родился отъ Отца?—ты низведи мысль его на землю и скажи ему: сойди съ небесъ и покажи, какъ Онъ родился отъ Дѣвы, и тогда спрашивай о томъ. Удержи его, и обуздай, и не позволяй ему ни убѣжать, ни уклониться въ лабиринтъ умозаключеній, но удержи и порази не рукою, а словомъ, и не давай ему дѣлать риторическихъ различеній и изворотовъ, какихъ онъ желаетъ. Оттого еревики и приводятъ въ смущеніе тѣхъ, съ кѣмъ разсуждаютъ, что мы слѣдуемъ за ними, а не подводимъ ихъ подъ законы божественныхъ Писаній. Итакъ, окружи его со всѣхъ сторонъ стѣною, — свидѣтельствами изъ Писаній, и онъ не въ состояніи будетъ и усть открытъ. Скажи ему: какъ (Христосъ) родился отъ Дѣвы?—я не отступлю и не отстану. Онъ не могъ бы выяснитъ способа этого рожденія, хотя бы употреблялъ тысячи усилій, потому что, когда Богъ заключить, кто отверзетъ? Такія дѣла пріемлются только одною вѣрою. Если же ты не удержи- ваешься, но требуешь умственныхъ доказательствъ, то скажу тебѣ то, что Христосъ сказалъ Никодиму: *аще земная рекохъ вамъ, и не вѣруете: како, аще реку небесная, увѣруете* (Іоан. III, 12)? Я сказалъ о рожденіи отъ Дѣвы, и ты не знаешь и не смѣешь усть открытъ; какъ же ты хочешь изслѣдовать небо? Впрочемъ, о, если бы ты усиливался постигнуть (только) небо, а не Владыку небесъ! *Аще земная рекохъ вамъ, и не вѣруете*. Не сказалъ: не убѣждаетесь, но: *не вѣруете*, показывая намъ, что и земное требуетъ вѣры. Если же земное требуетъ вѣры, то гораздо болѣе небесное.

Между тѣмъ тогда Онъ бесѣдовалъ съ Никодимомъ о рожденіи гораздо меньшемъ,—именно рѣчь была о крещеніи и духовномъ возрожденіи,—и однако говорилъ, что и это можетъ быть принимаемо (только) вѣрою. Земнымъ же Онъ называлъ это не потому, чтобы оно было земное, но потому, что оно совершается на землѣ и, въ сравненіи съ небеснымъ рожденіемъ, неизреченнымъ и превосходящимъ всякій умъ, оно земное. Итакъ, если невозможно знать, какъ я возрождаюсь отъ воды, но должно принимать это одною вѣрою и не изслѣдовать способа, то какое было бы безуміе—усиливаться человѣческими соображеніями постигнуть небесное рожденіе Единороднаго Сына и требовать объясненій способа, какимъ совершилось это рожденіе?

8. Впрочемъ уже достаточно показано, какимъ образомъ Единородный Сынъ Божій—безъ отца и безъ матери, и какъ Онъ не имѣетъ родословія по тому и другому рожденію; теперь возвратимся къ своему предмету, отложивъ бесѣду о Мелхиседекѣ до другого дня, и усилимъ вниманіе, намѣреваясь слушать пророческія притчи. Пророческія изреченія подобны притчамъ, много труднаго въ вѣхомъ завѣтѣ и неудобопонятны эти книги; а новый завѣтъ яснѣе и удобопонятнѣе. Почему же, скажешь, это такъ устроено, хотя въ новомъ завѣтѣ говорится о предметахъ болѣе важныхъ—о царствѣ небесномъ, о воскресеніи тѣлъ и о неизъяснимыхъ благахъ, которые даже выше ума человѣческаго? Итакъ, какая причина того, что пророчества неясны? Въ нихъ предсказывается іудеямъ много бѣдствій: и то, что они будутъ отвергнуты, а мы будемъ приняты, и то, что храмъ ихъ будетъ разрушенъ и болѣе уже не возстановится, а Іерусалимъ падеть и будетъ доступенъ для всѣхъ, и то, что іудеи, сдѣлавшись скитальцами, разсѣются по всей вселенной и, лишившись города, не будутъ болѣе имѣть и древняго гражданскаго устройства, но все прежнее будетъ у нихъ отнято—и пророчества, и жертвы, и священство, и царство. И не только объ этомъ, но и о многомъ другомъ подобномъ предсказывали пророки, помѣщая въ своихъ книгахъ множество прискорбныхъ сказаній. Потому, чтобы іудеи, ясно услышавъ объ этомъ въ началѣ, не умертвили говорившихъ, эти прикрыли свои предсказанія неудобовразумительностію и оставили событія въ великой темнотѣ, чтобы неясность сказаннаго доставила безопасность имъ—говорившимъ. А откуда это извѣстно? Вѣдь мы должны представить и доказательства, хотя бесѣдуемъ и среди друзей, потому что, можетъ быть, здѣсь есть много и не изъ числа друзей. Пусть же и они узнаютъ это, чтобы и они сдѣлались друзьями. Я сказалъ, что, если бы іудеи слышали о бѣдствіяхъ, которыя имѣли постигнуть ихъ, и о

томъ, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ за Христа и разрушенъ навсегда и безвозвратно, если бы они ясно услышали объ этомъ отъ пророковъ, то тотчасъ умертвили бы говорившихъ объ этомъ. Откуда же это извѣстно? Прежде всего изъ самыхъ нравовъ іудеевъ, — потому что они были неистовы и звѣроподобны. Это — на родъ, всегда жаждавшій крови пророковъ; руки ихъ навывкли къ убіенію святыхъ. Въ этомъ укоряетъ ихъ великій Илїя, когда говоритъ: *Господи, пророки твоя избивша, олтари твоя раскопаша* (3 Цар. xix, 10). Также и Христось говоритъ: *Іерусалиме, Іерусалиме, избившій пророки и каменіемъ побиваяй посланнѣя къ нему* (Матѹ. xxiii, 37). Согласно съ этимъ и Исаїя, обличая ихъ, взывалъ: *руки ваши исполнены крове* (Ис. i, 15). И въ свою очередь Христось говорилъ: *отцы ваши избивша пророки, а вы зиждите гробы пророческія: исполните мѣру отцевъ вашихъ* (Матѹ. xxiii, 29—32). Видишь, какъ и Господь, и рабы свидѣтельствуютъ о склонности іудеевъ къ убійству? Что же значить: *исполните мѣру отцевъ вашихъ*? Убейте, говоритъ, и Меня; прибавьте къ крови рабовъ и убіеніе Господа. Хотя они убили множество людей, но все это были подобные имъ рабы; когда же простерли руки на Владыку, мѣра исполнилась, — и справедливо. Пока они не умертвили Господа, то еще имѣли надежду на спасеніе и могли ожидать, что Агнецъ Божій придетъ и вземлетъ грѣхъ міра; но когда убили врача, попрали самую жертву умиловительную и отвратились отъ пришедшаго отпустить грѣхи, тогда уже потеряли всякую надежду. Потому Онъ и говоритъ: *исполните мѣру отцевъ вашихъ*. Такъ, скажешь, многими свидѣтельствами доказано, что они убійцы и нечестивцы; но откуда видно, что они не пощадили бы пророковъ, если бы услышали, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ, что законъ прекратится, что ветхій завѣтъ отгѣнится? Хотя это весьма ясно и изъ сказаннаго, но я представлю еще болѣе очевидное доказательство изъ самыхъ Писаній. Если когда они слышали пророка, который говорилъ, что Іерусалимъ подвергнется временному разрушенію, то, вмѣсто того, чтобы раскаяться и отклонить отъ себя гнѣвъ Божій, они изливали ярость свою на такого пророка. А что это правда, выслушайте самую исторію. Нѣкогда персы осаждали ихъ городъ, и войско иноплеменниковъ окружало его; опасность не была неизвѣстною, но городъ Іерусалимъ находился тогда уже среди сѣти, такъ какъ враги всѣ были вооружены и стояли кругомъ; однако, не смотря на столь явную опасность, когда Іеремія пришелъ и сказалъ имъ, что городъ будетъ преданъ въ руки халдеевъ, и тогда какъ это не было даже пророчествомъ — потому что они собственными глазами видѣли имѣвшее случиться, —

тогда какъ онъ сказалъ явное и очевидное, эти нечестивые, безчувственные и неблагодарные къ благодѣтелямъ пришли въ такое неистовство, что сочли его за предателя и губителя города, и сказали, что онъ *разслабляетъ руку* народа сего (Іер. xxxviii, 4). Между тѣмъ онъ ободрялъ, возбуждалъ въ нихъ ревность и обращалъ къ Богу, ограждая ихъ несокрушимою и непреодолимою стѣною. Но они, не подумавъ ни о чемъ этомъ, требовали его смерти. И такія награды всегда воздавали они своимъ благодѣтелямъ. И хотя царь простилъ, они не перестали неистовствовать, но, не имѣя власти умертвить пророка, ввергли его въ грязный ровъ.

4. Если же они не выносили извѣстія о временномъ плѣненіи, то какъ выслушали бы предсказаніе о всегдашнемъ рабствѣ? Если когда Іеремія сказалъ: вы будете отведены въ Вавилонъ, они не могли терпѣливо слышать это, но наказали говорившаго, то, когда бы услышали отъ пророковъ: не въ Вавилонъ вы будете отведены, а будете разсѣяны по всей вселенной и уже впредь не возвратитесь, — не выпили ли бы они даже и кровь говорящихъ? Если же и это еще кажется догадкою, то я представлю вамъ ясное доказательство, что не безопасно было говорить имъ о будущемъ, т. е., о нашей чести и объ ихъ отпаденіи. За что, скажи мнѣ, побили камнями Стефана — начатокъ мучениковъ? Не это ли они поставляли ему въ вину и не говорили ли: *человѣкъ сей глаголетъ хульные глаголы? Онъ сказалъ, говорили, яко Іисусъ разоритъ храмъ сей и измѣнитъ обычаи, яже предаде Моисей* (Дѣян. vi, 11—14), — и за то побили его камнями. Если же тогда они не могли терпѣливо слышать этого, когда уже обстоятельства удостовѣряли ихъ въ томъ, то какъ они стерпѣли бы пророковъ, предсказывавшихъ объ этомъ? Ты слышалъ, возлюбленный, что за слова о храмѣ и измѣненіи обычаевъ они побили камнями Стефана, — послушай, какъ тоже они поставляли въ вину и Христу. *Сей, говорили они, рече: разорите церковь сію, и трети деки воздвигну ю* (Мате. xxvi, 61; Іоан. ii, 19). Видишь ли, какъ всегда разрушеніе храма и измѣненіе обычаевъ возбуждало въ нихъ гнѣвъ? Потому пророки, хотя говорили объ этомъ, но не говорили ясно. За то они хотѣли убить и Павла, что онъ убѣждалъ ихъ перемѣнить обычаи. Откуда это извѣстно? *Видиши ли, брате, говорили ему, koliko темъ есть іудей въровавшихъ, и вси увѣстимася о тебѣ, яко отступленію учиши отъ закона* (Дѣян. xxi, 20, 21). Вѣрующіе не могли терпѣливо слушать ученіе объ отступленіи закона: какъ же еще не увѣровавшіе могли бы терпѣливо слышать, что законъ прекратится? Такимъ образомъ то, что іудеи умертвили бы пророковъ, если бы они ясно предсказали что-нибудь подобное, мы доказали свидѣ-

тельствами и блаженнаго Іереміи, и первомученика Стефана, самаго Христа и апостола Павла. Всѣмъ они ставили въ вину одно и то же, и за это умерщвляли ихъ. А что они сожгли бы и самыя книги пророческія, если бы знали говоримое въ нихъ, и это я постараюсь доказать однимъ историческимъ событіемъ, которое сокровенно для васъ, но тотчасъ будетъ весьма ясно, потому что такъ я постараюсь изложить его. Какое же это событіе,— послушайте.

И бысть въ лѣто четвертое Іоакима, сына Іосіина, царя Іудина, рече Господь ко Іереміи: напиши вся словеса, яже соизволахъ къ тебѣ отъ дне Іосіи и до сего дне (Іер. xxxvi, 1, 2), т. е., всѣ бѣдствія, которыя Я думаю причинить имъ. Посмотри, какъ человѣколюбивъ и попечителенъ Богъ. Такъ какъ они не хотѣли терпѣливо слушать (Моихъ угрозъ) по частямъ, то собери, говорить, все это и увеличь страхъ, чтобы хотя такимъ образомъ они исправились. Припомниге обѣщаніе: мы предположили доказать, что они истребили бы и самыя книги, если бы сознавали все, что сбылось нынѣ. *Негли услышатъ злая*,—вѣдь надобно держаться исторіи, — *яже Азъ помышляю сотворити имъ, да отзратятся отъ пути своего злаго* (Іерем. xxxvi, 3). *Негли*—говоритъ Богъ. Неужели, скажи мнѣ, Онъ не знаетъ будущаго? Развѣ не знаютъ, послушаютъ ли они, Тотъ, Кто знаетъ все прежде бытія, испытываетъ сердца и утробы, судитъ желанія и помышленія, предъ очами Котораго все обнажено и открыто? Почему же онъ говорилъ: *негли услышатъ*? И это нужно вамъ знать ради тѣхъ, которые обвиняютъ Единороднаго въ незнаніи. Вотъ и Отецъ употребляетъ выраженія, свойственныя незнающему,—потому что слово: *негли* свойственно незнающему; между тѣмъ Онъ не знаетъ. Поэтому, когда ты услышишь и Сына говорящаго что-нибудь подобное, то разумѣй въ томъ же смыслѣ, потому что, какъ Сынъ, Онъ во всемъ подражаетъ Отцу.

Но отложимъ до времени эти споры, чтобы намъ не уклониться отъ настоящаго предмета; теперь же скажемъ: для чего Онъ говоритъ: *негли услышатъ*? Если бы онъ сказалъ, что они послушаютъ, безъ *негли*, то это было бы ложно, потому что они не хотѣли послушать. Если же Онъ сказалъ бы правду, что они не послушаютъ, то напрасно и посылалъ бы пророка къ тѣмъ, которые не послушаютъ. И не поэтому только, но и для того, чтобы предвѣдѣніе Его не было сочтено какою-либо необходимою 171
причиною непослушанія, употребилъ Онъ неопредѣленныя выраженія, чтобы кто-нибудь не сказалъ: Богъ предрекъ, и непременно такъ должно было исполниться, какъ говорятъ и объ Іудѣ. Господь предсказалъ, говорятъ, что онъ будетъ предателемъ, и по-

тому онъ сдѣлался предателемъ. О, безуміе! О, безстыдство! Нѣтъ, человѣкъ, не предвѣдніе Божіе бываетъ причиною зла,—да не будетъ,—оно не бываетъ необходимою причиною имѣющаго случиться, но есть только предвѣдніе. Не потому Іуда сдѣлался предателемъ, что Христосъ предсказалъ объ этомъ, но потому Христосъ и предсказалъ, что онъ имѣлъ стать предателемъ. Потому и здѣсь, чтобы не говорили, будто Богъ, сказавъ, что они не послушаютъ, заградилъ имъ путь къ покаянію, Онъ предварительно отклонилъ этотъ предлогъ ихъ и сказалъ пророку: *негли услышатъ*.

5. Припомните обѣщаніе; я для того часто напоминаю вамъ объ этомъ, чтобы вы, между тѣмъ какъ я говорю о соприкосновенныхъ предметахъ, не забыли предложеннаго нами въ началѣ главнаго предмета. Какой же былъ этотъ предметъ? Тотъ, что если бы іудеи знали, что съ ними случатся постигшія ихъ бѣдствія, т. е., тѣ бѣдствія, которыя терпятъ они теперь, то истребили бы самыя книги и не пощадили бы даже и божественныхъ Писаній. Но возвратимся къ исторіи. Іеремія, выслушавъ это, призываетъ ученика своего Варуха, сына Ниріина, и говоритъ ему; *впиши въ книгу всѣ, имѣющія постигнуть ихъ, бѣдствія* (Іерем. xxxvi, 4). Что это значитъ? Богъ повелѣлъ тебѣ, а ты посылаешь ученика? Не робѣешь ли ты? Не безпокоишься ли? Не боишься ли? Если ты боишься, то какъ осмѣлится ученикъ? Но ничего такого не было, здѣсь же приводится и причина. Сказавъ: *напиши и прочитай*, Іеремія прибавилъ: потому что я содержусь въ темницѣ (Іер. xxxvi, 4, 5). О, великодушіе! Онъ былъ въ темницѣ и не оставлялъ пророчества! Обратимъ вниманіе на мужество праведника и любомудріе души его. Онъ не сказалъ себѣ: столько огорченій постигло меня за эти смѣлыя рѣчи. Безчисленное множество словъ истратилъ я и не имѣлъ никакого успѣха, и не пріобрѣлъ себѣ ничего, кромѣ того только, что меня заключили въ узы, и еще не избавилъ меня Богъ отъ этихъ узъ, какъ опять посылаетъ меня къ тѣмъ же звѣрямъ. Ничего такого онъ не сказалъ и даже не подумалъ, но имѣлъ въ виду только одно, какъ бы исполнить повелѣніе Владычье; и такъ какъ самъ не могъ, то исполнилъ его чрезъ ученика. Говорить: прочти имъ и объяви всѣ бѣдствія, потому что я *содержусь въ темницѣ*. Такимъ образомъ говорилъ Іеремія, а писалъ въ книгѣ Варухъ. Было время поста, когда происходило это, наступалъ праздникъ, призывавшій всѣхъ въ столицу; слѣдовало быть общему собранію, такъ какъ о необходимыхъ предметахъ надлежало разсуждать въ собраніи. Варухъ пришелъ къ начальникамъ и прочиталъ въ слухъ начальниковъ *вся словеса сія*; ска-

заль и причину: *негли, говорить, падеть молитва ваша предъ лицемъ Господнимъ* (Іер. xxxvi, 7, 16), — чтобы они не подумали, что онъ говорилъ, какъ обвинитель, но, узнавъ, что онъ пришелъ утѣшать ихъ, сдѣлались болѣе кроткими. Что же они? Тогда какъ слѣдовало изъявить благодарность, похвалить и подивиться, они ничего такого не сдѣлали, но пошли и донесли царю о написанномъ въ книгѣ, а книгу положили въ домъ Елисама. *И посла, говорить Іеремія, царь Іудина, одного изъ предстоявшихъ ему, приказалъ принести книгу. Судяше же царь въ храмахъ зимней, потому что былъ девятый мѣсяцъ, т. е., ноябрь. Называетъ его девятымъ, считая отъ марта; это надобно знать въ точности потому, что если бы онъ считалъ съ сентября, то не могла бы тогда быть зима. Для чего же и объ этомъ присоединено? Это ясно узнаешь изъ послѣдующаго. И огнище съ огнемъ предъ нимъ; горячіе, говорить, уголья были, потому что было холодно. Видите ли, какъ ничто не опускается въ божественномъ Писаніи? И огненные горячіе уголья были предъ нимъ; и вельможи стояли около него. Принесена была книга, исполненная предсказаній о безчисленныхъ благахъ (потому что предсказаніе о бѣдствіяхъ было избавленіемъ отъ бѣдствій), и была читана. Припомните, прошу васъ, обѣщаніе. *И бысть чтущу* ему три листа, взявъ бритву, *раздроби и возметаше на огненное огнище, дондеже скончася весь свитокъ* (Іер. xxxvi, 23). Видишь ли, какъ они не щадятъ даже и книгъ? Какъ не воздерживаются даже и предъ божественными Писаніями? Такъ какъ въ книгѣ говорилось о плѣненіи Іерусалима, то онъ изрѣзалъ ее, и, не нашедши пророка, излилъ свой гнѣвъ на книгу. А кто такъ неистовствуетъ противъ неодушевленныхъ вещей, тотъ чего не сдѣлалъ бы, если бы нашелъ одареннаго душею? Какъ дикіе звѣри, поймавъ сражающихся съ ними, — послѣ того, какъ эти убѣгутъ, оставивъ въ устахъ звѣрей свои кожанныя одежды, — терзаютъ самыя кожи, чтобы удовлетворить своему гнѣву, такъ точно поступилъ и царь. Не нашелъ онъ того, кому принадлежалъ свитокъ, и изрѣзалъ самый свитокъ, и не только изрѣзалъ, но и бросилъ въ *огненное огнище*, чтобы не осталось и слѣдовъ тѣхъ письменъ. Но еще не всю узнали вы ярость его; вполнѣ же узнаете ее, если тщательно вникнете въ повѣствованіе. Не сказано, что онъ прочиталъ всю книгу и затѣмъ сжегъ; но: *чтущу* ему три листа или четыре, *раздроби я*. Не дождался даже и окончанія чтенія, но въ самомъ началѣ тотчасъ ожесточился. Потому не безопасно было для пророковъ ясно предсказывать іудеямъ всѣ будущія бѣдствія. Если царь не могъ терпѣливо слушать о временномъ плѣнѣ, то какъ онъ перенесъ бы, узнавъ о плѣнѣ постоянномъ? Но и на этомъ онъ не остановился,*

а послалъ, говорится, вездѣ искать пророка; однакожь, не нашель его, потому что Богъ скрылъ его. Этого Богъ прикрылъ тогда мѣстомъ, а прочихъ пророковъ—неясностію ихъ сказаній.

6. И не изъ этого только намъ будетъ видно, что говорить іудеямъ о будущей чести и славѣ язычниковъ и объ ожидающемъ ихъ самихъ безчестіи было дѣломъ слишкомъ смѣлымъ и свойственнымъ душѣ, явно бросающейся на опасность, — но и изъ словъ Павла. Онъ, видя одного изъ пророковъ, открывшаго кое-что небольшое изъ этихъ пророчествъ и сказавшаго яснѣе остальныхъ какъ о нашихъ благахъ, такъ и о бѣдствіяхъ іудеевъ, изумился и удивился его смѣлости, и сказалъ такъ: *Исаіа же дерзаетъ и глаголетъ: обрѣтохся не ищущимъ Мене, явленъ быхъ не вопрошающимъ о Мнѣ* (Рим. х, 20). *Рекохъ: се есмь, языку, иже не призваша имени моего* (Ис. лхv, 1). А если бы предсказаніе не сопряжено было съ опасностію, то для чего Павелъ сказалъ: *Исаіа же дерзаетъ и глаголетъ: обрѣтохся не ищущимъ Мене?* Это, поистинѣ, величайшее обвиненіе противъ іудеевъ. Не искавшіе нашли, а искавшіе не получили; не слышавшіе увѣровали, а слышавшіе распяли (Христа). Потому онъ и назвалъ Исаію смѣлымъ. Дѣйствительно, величайшею было смѣлостію — стать среди обличаемыхъ и произносить обличенія безъ пощады, явно въ пророчествѣ своемъ лишая ихъ чести, а другимъ предоставляя подобавшую тѣмъ славу. Судилище слушателей его все состояло изъ его обвинителей; а при враждебныхъ судьяхъ, кто можетъ избѣжать опасности? Потому апостоль и говорить: *дерзаетъ и глаголетъ.*

Впрочемъ я хочу доказать вамъ это еще яснѣе. Въ Писаніяхъ неясно сказано объ іудеяхъ и объ насъ для того, чтобы іудеи прежде времени не поняли говоримаго. Свидѣтелемъ и этого я представляю велегласнѣйшаго Павла, говорившаго свыше, трубу небесную, сосудъ избранный, друга Жениха — Христа. *Обручихъ бо васъ, говоритъ онъ, единому мужу дѣву чисту представить Христови* (2 Кор. xi, 2). Такого представляю вамъ свидѣтеля, ясно утверждающаго, что именно для этого въ ветхозавѣтномъ Писаніи прикрыто нѣчто, но не все. Если бы всему надлежало быть неяснымъ, то напрасно было бы и возвѣщать тогдашнимъ людямъ. Но въ пророчествахъ говорится и о временныхъ тогдашнихъ войнахъ, моровыхъ язвахъ, голодѣ; говорится и о томъ, что происходитъ нынѣ, о призваніи Церкви, отверженіи синагоги, отмѣненіи закона. Богу угодно было, чтобы о послѣднемъ іудеи не знали; а о первомъ, происходившемъ въ ихъ времена, знали. Это самое я и постараюсь доказать, т. е., что Богъ оставилъ неяснымъ только обстоятельства, касающіяся насъ и синагоги, со-

бытія настоящія и отмѣненіе закона; этого имъ не слѣдовало знать съ тогдашняго времени. Если бы они сначала знали, что законъ данъ на время, то конечно презрѣли бы его; для того-то Богъ и сдѣлалъ его прикровеннымъ. А что не всякое пророчество было неяснымъ, но только эта часть была прикрыта, послушай Павла, который ясно показываетъ намъ то и другое, т. е., что законъ былъ прикровень, и только въ этой части. Въ посланіи къ Коринтянамъ онъ говоритъ такъ: *имуще убо таково уюваніе, многимъ дерзновеніемъ дѣйствуемъ: и не якоже Моисей полагаше покрывало на лицѣ своемъ, за еже не мощи взирати сыномъ Израилевымъ на конецъ престающаго: но ослѣпшиися помышленія ихъ: даже бо до сего дне тожде покрывало во чтеніи ветхаго завета пребываетъ не откровено, зане о Христѣ престае* (2 Кор. III, 12—14). Слова эти, можетъ быть, неясны; потому нужно пояснить ихъ, напомнивъ вамъ самую исторію. Когда Моисей, принявъ на горѣ скрижали, намѣревался сойти оттуда, то отъ святого лица его возсіяла такая неизреченная и дивная слава, что никто изъ народа не могъ подходить къ нему и бесѣдовать съ нимъ. Потому, чтобы не быть совершенно недоступнымъ для народа, онъ налагалъ на лице свое покрывало и такимъ образомъ доставлялъ іудеямъ возможность безбоязненно обращаться съ нимъ. Онъ имѣлъ это покрывало, бесѣдуя съ народомъ, а обращаясь къ Богу, опять снималъ его. Это происходило какъ для того, чтобы законодатель приобрѣлъ довѣріе отъ тѣхъ, которые имѣли получить приносимый имъ законъ, такъ вмѣстѣ съ тѣмъ и для того, чтобы въ немъ предначертанъ былъ образъ истины и преднаписана была причина домостроительства Христова. Такъ какъ нѣкоторые имѣли сказать: почему Христосъ пришелъ не съ обнаженнымъ Божествомъ, но облекся плотію? — то задолго прежде посредствомъ лица раба были предупреждены всѣ такія возраженія. Если славу раба, впоследствии времени приданную ему, іудеи не въ силахъ были видѣть, то какъ могли бы они потомъ смотрѣть на обнаженное Божество?

7. И не только на это указываетъ намъ Моисеево покрывало, но и на то, что и іудеи испытываютъ тоже въ отношеніи къ закону, что испытывали они тогда въ отношеніи къ лицу Моисея. Какъ не созерцали они славы лица законодателя оттого, что препятствовала лежавшая завѣса, такъ не могутъ они теперь видѣть и славу закона. Это нужно намъ и противъ еретиковъ. Подумавъ, что сказанное служить къ осужденію закона, они ухватились за это мѣсто посланія; услышавъ, что законъ имѣетъ покрывало и что онъ престае, и принявъ это за порицаніе, они оставили Писанія, чтобы водиться собственными умствованіями.

Между тѣмъ это самое и свидѣтельствуешь о величїи закона. Какъ тогда не служило къ осужденію Моисея то, что онъ имѣлъ покрывало на лицѣ, а показывало слабость іудеевъ, для Моисея же было даже величайшею похвалою, когда лице его блистало такою славой, что ему нужна была завѣса для подобныхъ ему рабовъ, такъ—случилось и съ закономъ. Если бы законъ не имѣлъ неприступной славы, то не было бы нужды и въ покрывалѣ. Потому, когда апостоль говоритъ, что *покрывало во чтенїи ветхаго завета пребываетъ*, то выражаетъ его неясность. Когда же говоритъ: *не откровено, зане о Христѣ престааетъ*, то указываетъ намъ на ту часть закона, которая неясна. Та часть закона, которая учила насъ жизни и поведенію, не была неясна, — иначе онъ былъ бы данъ напрасно, — а только тѣ части его были прикровенны, изъ которыхъ мы могли узнать, что законъ чрезъ Христа упраздняется. Подлинно, и это было дѣломъ премудрости Божїей — ввести законъ, говорящій о себѣ самомъ, что Христось, пришедши, упразднить его, и что во Христѣ онъ прекратится. Итакъ, та часть закона, которая говоритъ, что во Христѣ законъ прекратится, — эта только и неясна. И это самое выясняя, великій Павелъ прибавилъ: *не откровено, зане о Христѣ престааетъ*. Чтобы ты, услышавъ, что *покрывало во чтенїи ветхаго завета пребываетъ*, не подумалъ, будто весь онъ неясенъ и прикровенъ, апостоль этимъ прибавленіемъ исправляетъ такое недоумѣніе. Сказавъ: *покрывало во чтенїи ветхаго завета пребываетъ*, онъ присо-
 175 вокупилъ: *не откровено, зане о Христѣ престааетъ*. То самое, говорить онъ, не открыто, что имѣло упраздниться во Христѣ; впрочемъ не открыто для тѣхъ, кто не приступилъ къ вѣрѣ; а приступившій и получившій благодать Святаго Духа видитъ законъ уже не подъ покрываломъ, но созерцаетъ открытую его славу. Слава же закона состоитъ въ томъ, что онъ могъ научить, что во Христѣ онъ упраздняется, чтобы ты зналъ и это. Видишь ли славу закона? Истинная слава его въ томъ, когда онъ можетъ руководить тебя ко Христу; а руководить онъ тогда, когда разъясняетъ, что самъ онъ упразднится. Слѣдовательно, и отсюда наносится еретикамъ смертельная рана. Если бы законъ былъ противенъ и враждебенъ Христу и не Имъ данъ, то Павлу не слѣдовало бы назвать славой закона то, что онъ можетъ научить приступающихъ къ нему, что чрезъ Христа онъ упраздняется. Съ другой стороны, если бы законъ былъ худъ, то не слѣдовало бы снимать съ него покрывало, но надлежало бы оставаться ему прикровеннымъ и послѣ благодати. Если благодать дѣлаетъ приступающихъ къ ней болѣе проникательными въ дѣлѣ разумѣнія закона, такъ что отсюда они получаютъ начала и всѣ побужденія

къ вѣрѣ во Христа, то какое кто-либо могъ бы привести лучшее доказательство сродства закона съ благодатію, какъ не то, что Христось открываетъ очи приступающихъ къ Нему, чтобы они могли видѣть руководство закона, а законъ, открывшись и сдѣлавшись яснымъ, возможесть съ большою легкостію руководить разумѣющихъ дѣла Христовы? Такъ, это показываетъ, что ни Христось не враждуетъ противъ закона, ни законъ противъ Іисуса, но совсѣмъ напротивъ: законъ предуготовляетъ людей къ этому великому любу мудрiю, а Христось принимаетъ ихъ оттуда и возводитъ на верхъ совершенства. За все это возблагодаримъ чело-вѣколюбиваго Бога, устрояющаго все въ надлежащее время и многообразно содѣлывающаго наше спасеніе, и будемъ посильно вести жизнь, достойную Его чело-вѣколюбiя и такого промышленiя, чтобы намъ получить и будущія блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы благодатію и чело-вѣколюбiемъ Господа нашего Іисуса Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава, честь, держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

ЕЩЕ О НЕЯСНОСТИ

Вѣтхаго Завѣта, и о чело-вѣколюбiи Божiимъ, и о томъ, что не должно осуждать другъ друга.

1. Радуется пастухъ, когда видитъ стадо воловъ своихъ здоровымъ и тучнымъ; радуется и земледѣлецъ, когда видитъ нивы свои цвѣтущими; но не такъ радуется земледѣлецъ на нивы, и пастухъ на воловъ, какъ я радуюсь теперь и восхищаюсь, взирая на это прекрасное гумно, наполненное этими духовными снопами. Когда слово благочестiя сѣется въ столь многихъ и такихъ слушателяхъ, то необходимо должны скоро произрасти обильные и зрѣлые колосья послушанiя. Когда кто-либо проводитъ борозды въ глубокой и тучной почвѣ, то онъ, хотя бы и не щедрою рукою бросалъ сѣмена, получить обильные плоды, потому что свойство мѣстности собственною силою восполняетъ скудость сѣмянъ. Такъ точно и тотъ, кто сѣетъ въ души послушныя и исполненныя благочестiя, хотя бы бросалъ скудныя сѣмена ученiя, увидитъ богатую жатву, потому что мудрость слушателей прикрываетъ скудость говорящаго. Тоже бываетъ и въ рыбной ловлѣ. Хотя бы рыболовы были и неопытны, но, если они закидываютъ сѣти въ заливъ, богатый рыбою, то легко извлекаютъ добычу, потому что множество стекшейся рыбы прикрываетъ ихъ

176

неопытность. Если же въ такой ловлѣ множество имѣющихъ быть уловленными часто вознаграждаетъ неопытность ловца, то тѣмъ болѣе такъ случится въ этой ловлѣ духовной. Тѣ рыбы, какъ скоро увидятъ закидываемыя сѣти, тотчасъ отклоняются и отбѣгаютъ; а вы поступаете напротивъ: когда увидите вставшаго и распростершаго неводъ ученія, то не только не уклоняетесь и не убѣгаете, но идете далѣе внутрь, стекаясь со всѣхъ сторонъ, и каждый, толкая и тѣсня ближняго, старается самъ первымъ подойти и попасть въ сѣть. Поэтому мы никогда не извлекали невода пустымъ, не по причинѣ нашей опытности, а—вашего усердія. Итакъ, довольно услаждалъ насъ и прежде языкъ, источающій неподдѣльное и чистое золото и имѣющій источники меда на устахъ, или лучше, сладостію духовнаго ученія превосходящій пріятность всякаго сота,—разумію языкъ блаженнаго Павла.

Но такъ какъ вы, по свойственному вамъ любомудрію, не унижаете и того, что есть у меня, бѣднаго и скуднаго, а удивляясь превосходнѣйшему, приходите слушать слова и нашей скудости, то я и вышелъ съ усердіемъ отдать вамъ долгъ, который я обѣщаль прежде, но не выполнилъ, потому что обширность ученія воспрепятствовала намъ дойти до конца. Какой же это долгъ? Необходимо напомнить вамъ о началѣ займа, чтобы, зная предметъ, яснѣе, было вамъ изслѣдованіе его. Мы изслѣдовали тогда, почему Ветхій Завѣтъ темнѣе Новаго,—вы, конечно, помните это,—и высказали только одну причину—грубость слушателей, и привели во свидѣтели Павла, который говоритъ: *тоже покрывало во чтеніи ветхаго завѣта пребываетъ не открыто, зане о Христѣ престае* (2 Кор. III, 14). Мы показали, что какъ законодатель Моисей имѣлъ покрывало, такъ и законъ имѣлъ покрывало—неясность; но это покрывало не служило ни къ укоризнѣ законодателя, ни къ осужденію закона, а обличало немощь слушателей, потому что Моисей имѣлъ покрывало не для себя, а для тѣхъ, которые не могли выносить славы лица его, когда же онъ обращался къ Господу, тогда снималъ съ себя покрывало. Такъ и законъ, еще не будучи въ состояніи преподавать ученія совершеннаго и исполненнаго любомудріемъ, ученія о Христѣ и Новомъ Завѣтѣ,—все то заключалось въ ветхозавѣтномъ Писаніи какъ бы въ сокровищницѣ,—имѣлъ покрывало, снисходя къ іудеямъ, а для насъ соблюдая все богатство, чтобы это покрывало было снято, когда придетъ Христосъ и мы къ Нему обратимся. Итакъ, видите, до какого достоинства довело насъ пришествіе Христова,—возвело на степень Моисея. Но, можетъ быть, кто-нибудь скажетъ: для чего же тогда и возвѣщаемо

было то, что не могло быть для нихъ яснымъ? Для того, чтобы оно принесло пользу людямъ послѣдующимъ. Достоинство пророчества состоитъ не въ томъ, чтобы возвѣщать о настоящихъ событіяхъ, но чтобы предсказывать будущія. Когда пророчество высказывается прикровенно, то по исполненіи событія становится болѣе яснымъ, а до исполненія—отнюдь нѣтъ. Такимъ образомъ, будучи высказано прикровенно, оно было темно, а когда событія исполнились, то сказанное сдѣлалось болѣе яснымъ. А чтобы вы убѣдились, что пророчество, высказываемое хотя бы и за долгое время, но высказываемое прикровенно, бываетъ неяснымъ въ ожиданіи исполненія событій, я покажу вамъ это изъ примѣра самихъ учениковъ (Христовыхъ). *Разорите церковь сію*, говорилъ Христось іудеямъ (Іоан. II, 19). Именно, когда Онъ изгонялъ осквернявшихъ храмъ торговлю, то они говорили: *кое знаменіе являеши намъ, яко сія твориши?* На это онъ отвѣчалъ: *разорите церковь сію, и трети денми воздвигну ю. Онъ же глаголаше о церкви тѣла своего* (Іоан. II, 21). Это было нѣкоторымъ пророчествомъ, потому что еще не было ни креста, ни разрушенія церкви, ни тридневнаго воскресенія, которое Онъ самъ совершилъ. И посмотри, съ какою точностію выразилъ Онъ то и другое,—и дерзость іудеевъ, и собственную свою силу. Но, однако, они не поняли говоримаго. И вовсе не удивительно, что не поняли іудея, когда даже ученики Его, какъ говоритъ Писаніе, не поняли, пока Онъ не воскресъ изъ мертвыхъ; а тогда *откроваша Писанію и словеси, еже рече Исусъ* (Іоан. II, 22).

2. Видишь ли, что они имѣли нужду въ исполненіи событій, чтобы пророчество сдѣлалось яснымъ, и что іудеи не были виновны, не понимая тѣхъ пророчествъ о Христѣ до пришествія Христова, потому что съ пришествіемъ Его пророчества имѣли сдѣлаться понятными и ясными. Послушай, что говоритъ Самъ Христось: *аще не быхъ пришелъ и глаголахъ имъ, грѣха не быша имѣли* (Іоан. XV, 22). Почему не имѣли бы грѣха, когда пророчества предвозвѣщали? Потому, что хотя и предвозвѣщали, но до пришествія Того, о Комъ предсказывалось, не были ясными и понятными. Еслибъ и тогда пророчества были ясными и понятными для іудеевъ, то очевидно, что и до пришествія Его они имѣли бы грѣхъ; если же они не имѣли грѣха, то очевидно по неясности и прикровенности того, что говорилось. Притомъ до пришествія Христова отъ нихъ и не требовалась вѣра во Христа. Для чего же предсказываемо было тогда? Для того, чтобы, когда Онъ придетъ, они имѣли домашнихъ учителей, которые руководили бы ихъ, и знали, что эти событія не новость и это домостроительство не недавнее, но что о немъ предвозвѣщено

178

было издавна, за долгое время; а это не мало могло привлекать ихъ къ вѣрѣ. Итакъ, вотъ одна причина неясности (пророчествъ), которую мы подтвердили и многими свидѣтельствами въ прежней бесѣдѣ. Но, чтобы не наскучить вамъ, говоря опять одно и то же, нужно оставить ее и сказать о другой причинѣ, которая дѣлаетъ Ветхій Завѣтъ не темнымъ и не непонятнымъ, а болѣе труднымъ для насъ,—вѣдь иное дѣло—вовсе не понимать ничего изъ предлагаемаго и видѣть лежащее покрывало, а иное—постигать говоримое, но только постигать съ трудомъ.

Итакъ, въ чемъ состоитъ вторая причина, по которой Ветхій Завѣтъ труднѣе Новаго? Ветхій Завѣтъ, который мы имѣемъ, написанъ не на нашемъ природномъ нарѣчїи: онъ написанъ на одномъ языкѣ, а мы читаемъ его на другомъ; вначалѣ онъ былъ написанъ на языкѣ еврейскомъ, а мы приняли его на языкѣ греческомъ. Но когда съ одного языка переводятъ на другой, тогда встрѣчаютъ много трудностей. Свѣдущіе во многихъ языкахъ хорошо знаютъ, до какой степени не возможно передавать со всею ясностію рѣчь природнаго своего языка при переводѣ на другой языкъ. Это и было причиною трудности Ветхаго Завѣта. Еще за триста лѣтъ до пришествія Христова, при египетскомъ царѣ Птоломѣѣ, Ветхій Завѣтъ былъ переведенъ на греческій языкъ; и это было весьма полезно и необходимо. Пока онъ относился къ одному народу еврейскому, дотолѣ оставался на еврейскомъ языкѣ, потому что никто другой не сталъ бы тогда внимать ему, такъ какъ остальная часть рода человѣческаго находилась въ крайней грубости. Когда же долженъ былъ явиться Христосъ и призвать къ Себѣ всю вселенную не только чрезъ апостоловъ, но и чрезъ пророковъ,—вѣдь и они руководятъ насъ къ вѣрѣ и познанію Христа,—тогда наконецъ пророчества, какъ бы нѣкоторые входы и пути, прежде загражденные неясностію языка, Богъ сдѣлалъ открытыми со всѣхъ сторонъ посредствомъ перевода, чтобы всѣ, стекаясь отвсюду изъ среды язычниковъ и съ великимъ удобствомъ проходя этими путями, могли по нимъ придти къ Царю пророковъ и поклониться Единородному Сыну Божію. Потому еще до времени пришествія Христова всѣ они были переведены; если бы они оставались только на еврейскомъ нарѣчїи, а между тѣмъ Давидъ говорилъ бы: *проси отъ Мене, и дамъ ти языки достояніе твое и одержаніе твое концы земли* (Пс. п, 8), то какъ могъ бы узнать говоримое сирїянинъ, или галатіецъ, или македонянинъ, или аѳинянинъ, при неясности Писанія? Также,—когда Исаія взывалъ: *яко овца на заколеніе ведеса и яко агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ* (Иса. лш, 7); и еще: *будетъ корень Иессеевъ, и возстая владычи, языки, на того языцы*

уповати будутъ (Ис. хі, 10); и еще: *наполнися земля водѣнїя Господня, аки вода многа покры море* (Ис. хі, 9). Также,—когда Давидъ опять говорилъ: *везде Богъ въ восклицовенїи, Господь во гласъ трубнѣ* (Ис. хлvi, 6); и еще: *рече Господь Господеви моему: сѣди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ* (Ис. сix, 1).

3. Потому, такъ какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ предсказано и о страданїи, и о воскресенїи, и о вознесенїи, и о сидѣнїи одесную, и о второмъ пришествїи Христовомъ, и обо всемъ томъ вообще, что содержится въ Новомъ Завѣтѣ, то чтобы это не осталось неизвѣстнымъ для послѣдующихъ народовъ и чтобы они не были въ невѣдѣнїи о силѣ пророчества, благодать Божїя еще до пришествия Христова предъуготовила переводъ Писанїи и сдѣлала ихъ полезными не только обратившимся изъ язычниковъ, но и тѣмъ іудеямъ, которне были разсѣяны по всей вселенной и уже не употребляли еврейскаго языка. Такимъ образомъ вотъ увѣровалъ и язычникъ, взирая на знаменїя іудеевъ. Въ свою очередь, какъ могли бы апостолы обратить и іудея, если бы не представили ему домашняго учителя-пророка? Если Павелъ, пришедши въ Аѳины, имѣлъ нужду въ надписи, начертанной на жертвенникѣ, и изъ ней извлекъ поученїе аѳинянамъ, надѣясь легче побудить ихъ собственнымъ ихъ оружіемъ, что и случилось, то тѣмъ болѣе, бесѣдуя съ іудеями, онъ имѣлъ нужду въ помощи со стороны пророковъ, чтобы тѣ не обвиняли его, будто онъ предлагалъ слуху ихъ нѣчто новое и странное. Но почему, скажешь, не быть бы одному языку, чтобы мы не встрѣчали никакого затрудненїя? Да, человѣкъ, былъ въ древности одинъ языкъ, и какъ одна у людей природа, такъ былъ одинъ у всѣхъ и языкъ. Въ началѣ не было иноязычнаго, не было разворѣчиваго, не было ни индійца, ни еракіянина, ни скиѳа, но всѣ говорили однимъ языкомъ. Какая же, скажешь, была причина (различїя языковъ)? Мы, всегда непризнательные къ Благодѣтелю, оказались недостойными этого одного языка. Что говоришь ты? Оказались недостойными языка? И животныя безсловесныя всѣ имѣютъ свой собственный языкъ; овцы блеять, козы блеять, быкъ мычитъ, конь ржетъ, левъ рыкаетъ, волкъ воетъ, драконъ свистить; каждое изъ безсловесныхъ сохранило собственный свой звукъ, а я одинъ лишился своего языка? Дикїя и кроткія, ручныя и неукротимыя животныя остались каждое при своемъ, въ началѣ доставшемся имъ языкѣ, а я, владыка ихъ, лишенъ этой чести? Ихъ честь не измѣнна, а я лишился даровъ Божїихъ? Какой, столь великій, совершилъ я грѣхъ? Ужели не довольно было прежнихъ наказанїи? Богъ даль мнѣ рѣш, — и изгналъ меня изъ рая; я вель жизнь свободную отъ

скорбей и трудовъ, — Онъ осудилъ меня на потъ и изнуреніе; земля доставляла мнѣ все безъ посѣва и безъ плуга, — Онъ повелѣлъ ей произращать терніе и волчцы, и меня обратилъ опять въ нее; Онъ наказалъ меня смертію, и женскій полъ въ наказаніе подвергъ болѣзнямъ рожденія и трудамъ. Не довольно было этихъ наказаній, — Онъ отнялъ у меня языкъ, лишилъ меня и этой чести, чтобы я отвращался отъ единоплеменныхъ и едиnorodныхъ, какъ отъ дикихъ звѣрей, отдѣляясь языкомъ отъ общенія съ ними. Я распространилъ это возраженіе для того, чтобы, когда приведу разрѣшеніе, побѣда была тѣмъ блистательнѣе. Если Богъ хотѣлъ, скажешь, лишить меня всего этого, то для чего и давалъ мнѣ это въ началѣ? Хотите ли, я извлеку отсюда же и разрѣшеніе, — изъ этого самаго возраженія? Такъ много оправданій для Бога, что и самаго возраженія противника, безъ всякаго прибавленія съ нашей стороны, достаточно для опроверженія обвиненій. Если онъ хотѣлъ лишить меня всего этого, то для чего и давалъ мнѣ это въ началѣ? И я скажу тоже самое: если Онъ хотѣлъ лишить тебя всего этого, то для чего и давалъ? Значить, Онъ потому далъ тебѣ это въ началѣ, что не хотѣлъ отнимать у тебя. Что же вышло? Не Богъ отнялъ у тебя, а ты самъ потерялъ данное тебѣ. Удивляйся же Его человѣколюбію, по которому Онъ даровалъ, и обвиняй самого себя за легкомысліе, по которому ты не сохранилъ дара. Такимъ образомъ очевидно, что не тотъ виноватъ, кто вручилъ залогъ; а тотъ подлежитъ обвиненію, кто утратилъ залогъ. Богъ доказалъ, что Онъ любилъ, былъ человѣколюбивъ и хотѣлъ одарить, тогда какъ никто не принуждалъ Его и не заставлялъ, — не по удивленію къ заслугамъ твоимъ, и не имѣя надобности воздавать тебѣ за какіе-нибудь труды, но тотчасъ по сотвореніи тебя, тотчасъ Онъ далъ тебѣ это преимущество, чтобы показать, что этотъ даръ былъ не воздаяніемъ за заслугу, но одною только благодатію. Если же ты не сохранилъ даннаго, то обвиняй самого себя, а не Того, Кто далъ тебѣ даръ.

Но развѣ это только можемъ мы сказать за Владыку? Достаточно, конечно, и этого оправданія; но безконечная Его благость и неизреченное человѣколюбіе представляетъ намъ множество и другихъ оправданій. Не то одно можно сказать, что Онъ даровалъ, а ты потерялъ, хотя даровавший и такимъ образомъ освобождается отъ обвиненій, или, лучше сказать, еще достоинъ величайшаго удивленія за то, что, и предвидя, какъ ты потеряешь, не лишилъ тебя дара; но я могу сказать и другое, гораздо большее. Что же такое? То, что и послѣ того, какъ ты потерялъ по собственному легкомыслію, Онъ снова возвратилъ тебѣ потерянное,

лучше же сказать—не одно только потерянное, но еще гораздо большее того. Ты потерялъ рай, а Онъ далъ тебѣ небо. Видишь ли, какъ пріобрѣтеніе выше потери, во сколько изобильнѣе это богатство? Онъ далъ тебѣ небо, чтобы явить Свое человеколюбіе, и уязвить діавола, показывая, что, хотя бы діаволь дѣлалъ тысячи козней человѣческому роду, онъ не достигнетъ никакого успѣха, такъ какъ Богъ всегда ведетъ насъ къ высшей почести. Итакъ, ты потерялъ рай, а Богъ отверзъ тебѣ небо; ты осужденъ на трудъ временный, — и удостоенъ жизни вѣчной; Онъ повелѣлъ землѣ произращать терніе и волчцы, а душа произрастила тебѣ плодъ Духа.

4. И посмотри, до чего снизошло человеколюбіе Божіе. Потерявшіе что-нибудь изъ своихъ стяжаній, хотя бы пріобрѣли большее и драгоцѣннѣйшее, однако стараются найти и то потерянное, и не прежде удовлетворяются, какъ возвративъ его. Такъ и тебѣ, когда ты потерялъ рай, Богъ далъ не только небо, но и рай, и небо. *Днесъ со мною будешь въ раю*, говоритъ Онъ (Лук. ххп, 43), чтобы утѣшить скорбящую душу не только прибавленіемъ большаго, но и возвращеніемъ потеряннаго. Впрочемъ, если угодно, обратимся къ самому предмету нашей рѣчи, и посмотримъ, какъ мы потеряли языкъ. Исторія не мало способствуетъ безопасности; кто знаетъ состояніе прежней безопасности, тотъ будетъ осторожнѣе и въ остальномъ. Необходимо сказать вамъ все, именно, что въ древности у всѣхъ людей былъ одинъ языкъ и что впослѣдствіи онъ распался на многіе. Доколѣ онъ былъ одинъ и когда распался на многіе? И исчезъ ли тотъ самый языкъ, когда вошли въ употребленіе другіе, или онъ оставался, когда вошли въ употребленіе прочіе? Для чего онъ былъ смѣшанъ и по какой причинѣ? Потомъ на какомъ изъ этихъ многихъ языковъ написанъ Вѣтхій Завѣтъ, — изъ-за котораго мы и коснулись всего этого, — на древнемъ ли и первобытномъ, или на тѣхъ, которые вошли впослѣдствіи? Но не бойтесь; хотя всего этого сегодня мы не можемъ сообщить, но, конечно, сообщимъ вамъ послѣ. Для чего же, не намѣреваясь сообщить всего сегодня, мы перечислили вамъ содержаніе всѣхъ долговъ своихъ? Для того, чтобы вы, ожидая уплаты, всегда имѣли насъ въ умѣ своемъ. Вѣдь кто далъ кому-нибудь въ займы денегъ и имѣетъ должника, еще неуплатившаго долгъ, тотъ и за трапезою, и дома, и на площади, и на постели, вездѣ думаетъ, и во снѣ бредитъ о своемъ должникѣ; любовь къ деньгамъ дѣлаетъ то, что и должникъ вмѣстѣ съ деньгами постоянно присущъ душѣ заимодавца. Поэтому и мы объявили свои долги, чтобы отъ надежды уплаты намъ всегда быть въ вашихъ душахъ, и дома, и на площади, и гдѣ бы вы ни находились; но всѣхъ долговъ сегодня мы

не уплатимъ, чтобы чрезъ ожиданіе остающагося оставить въ васъ поводъ къ воспоминанію о насъ. Подлинно, крѣпкая опора для насъ — постоянно пользоваться вашею любовію, — любовію такого и столь великаго народа. Кто пользуется любовію, тотъ, конечно, будетъ пользоваться и молитвою; а какъ велико это благо, видно изъ слѣдующаго. Тотъ Павелъ, который былъ восхищенъ до третьяго неба, слышалъ неизреченные глаголы, побѣдилъ всѣ потребности природы, будучи наконецъ въ совершенной безопасности, имѣлъ еще нужду въ молитвѣ учениковъ и говорилъ: *молитесь о мнѣ, да избавлюся отъ противляющихся* (Рим. xv, 30, 31); и еще: *молитесь, да дастся ми слово во отверженіе устъ моихъ* (Ефес. vi, 19). И вездѣ видите вы, что онъ то проситъ молитвъ у своихъ учениковъ, то благодаритъ ихъ по полученіи. А чтобы не говорилъ кто-нибудь, что Павелъ прибѣгаетъ къ молитвамъ учениковъ по смиренію, онъ показываетъ и силу ихъ, когда говоритъ такъ: *уже отъ толикія смерти избавилъ ны есть: какъ же и уповахомъ, яко и еще избавитъ, споспѣшествующимъ и вамъ по насъ молитвою, да еже въ насъ дарованіе многими благодарится о насъ* (2 Кор. i, 10, 11).

Если же молитва народа избавляла отъ опасности Павла, то какъ же не слѣдуетъ ожидать и намъ великихъ плодовъ отъ такого предстательства? Молясь сами по себѣ, мы бываемъ слабы, а когда соберемся, становимся болѣе сильными; потому мы и молимъ Бога всенародно и со взаимною помощію. Такъ и царь часто, осудивъ кого-нибудь на смерть, не склоняется на просьбу кого-нибудь одного объ осужденномъ; но если умоляетъ цѣлый городъ, то смягчается и по многочисленности умоляющихъ освобождаетъ ведомаго въ пропасть отъ осужденія и возвращаетъ къ жизни. Такова сила всенародной молитвы. Для того всѣ мы и собираемся сюда, чтобы успѣшнѣе преклонить Бога на милость; молясь сами по себѣ, мы, какъ я выше сказалъ, бываемъ слабы, а вознося молитву въ союзъ любви, умоляемъ Бога даровать намъ просимое. Говорю это не напрасно и не для себя только, а для того, чтобы вы всегда спѣшили въ собранія, чтобы вы не говорили: что же, развѣ я не могу молиться дома? Можешь молиться, но эта молитва имѣетъ не столь великую 82 силу, какъ та, которая совершается вмѣстѣ съ сочленами, когда все тѣло Церкви единодушно и единогласно возсылаетъ прошеніе, въ присутствіи священниковъ, возносящихъ молитвы всего народа.

5. Хочешь ли знать, какова сила молитвы, совершаемой въ Церкви? Нѣкогда Петръ былъ заключенъ въ темницу и связанъ многими цѣпями. *Молитва же бѣ прилежна бываемая отъ церкви*

о немъ (Дѣян. XII, 5), и тотчасъ освободила его изъ темницы. Что же можетъ быть сильнѣе этой молитвы, которая приносила пользу столпамъ и твердынямъ Церкви? Павелъ и Петръ — твердыни и столпы Церкви: и на одномъ изъ нихъ она расторгла узы, другому отверзла уста. Но, чтобы показать сугубую ея силу не только изъ тогдашнихъ событій, но изъ совершающихся ежедневно, мы напомнимъ вамъ о самой молитвѣ, совершаемой народомъ. Если бы кто-нибудь изъ простыхъ людей велѣлъ вамъ, каждому по себѣ, молиться о спасеніи епископа, то каждый, конечно, отказался бы, какъ отъ бремени, превышающаго его силу. Когда же вы всѣ вмѣстѣ слышите діакона, повелѣвающаго это въ словахъ: помолимся о епископѣ, и о старости, и о заслупленіи, да право править слово истины, и о сущихъ здѣсь и повсюду,—тогда не отказываетесь исполнить повелѣніе, но, сознавая силу вашего собранія, усердно возносите молитву. Посвященные въ тайны знаютъ, о чемъ я говорю; молитвѣ оглашенныхъ это еще не предоставлено, такъ какъ они не достигли до такого дерзновенія, а вамъ служащій при молитвахъ повелѣваетъ приносить ихъ и о вселенной, и о Церкви, простирающейся до концовъ земли, и о всѣхъ, управляющихъ ею епископахъ,—и вы повинуетесь съ готовностью, свидѣтельствуя самымъ дѣломъ, что велика сила молитвы, согласно возносимой въ церкви народомъ. Впрочемъ, возвратимся къ своему предмету, къ тому, что въ древности былъ одинъ языкъ. Итакъ, откуда извѣстно, что былъ одинъ языкъ? *И бжъ, говорится, вся земля устмъ едиумъ* (Быт. XI, 1). Неясны эти слова. Развѣ земля имѣетъ уста? Нѣтъ; что же и о чемъ здѣсь говорится? Не объ этой безчувственной и неподвижной землѣ говорится здѣсь, но такъ назвало Писаніе весь вообще родъ людей, напоминая имъ о собственной ихъ природѣ, напоминая о матери, изъ которой они произошли. Это живое существо, т. е. человекъ, двойственно, состоитъ изъ двухъ естествъ, чувственнаго и духовнаго, т. е., изъ души и тѣла, и имѣетъ сродство какъ съ небомъ, такъ и съ землею. Духовнымъ естествомъ своимъ онъ имѣетъ общеніе съ высшими силами, а чувственнымъ соприкасается съ земными предметами, составляя собою нѣкоторую тѣсную связь между тѣмъ и другимъ твореніемъ. Поэтому, когда онъ дѣлаетъ что-нибудь угодное Богу, то называется духовнымъ, получая это названіе не отъ души, а отъ другого высшаго достоинства,—отъ дѣйствія Духа,—такъ какъ для совершенія добрыхъ дѣлъ намъ недостаточно души, если не будемъ получать той помощи. А чтобы вы убѣдились, что для совершенія добрыхъ дѣлъ намъ недостаточно и души,—но что я

разумѣть глаголы (Божіи), — апостоль говоритъ: *душевенъ чело-
вѣкъ не пріемлетъ яже Духа* (1 Кор. II, 14). Какъ плотскимъ онъ
называетъ того, кто раболѣпствуетъ плоти, такъ и душевнымъ
называетъ того, кто ввѣряетъ дѣла умствованіямъ человѣческимъ
и не принимаетъ дѣйствія Духа. Но мы называемся, какъ я ска-
залъ, духовными, когда совершаемъ добрыя дѣла; а когда согрѣ-
шимъ, падемъ и сдѣлаемъ что-нибудь недостойное нашего бла-
городства, тогда Писаніе называетъ насъ по низшему нашему
естеству — именуетъ насъ землею. Такъ и здѣсь, намѣреваясь
осудить нѣкоторыхъ, именно тѣхъ, которые строили башню, пре-
возносились гордостію, стали думать о себѣ выше своего достоин-
ства, — намѣреваясь осудить ихъ гордость, оно назвало ихъ по
низшему ихъ естеству, сказавъ: *и бѣ вся земля устнѣ едикъ*. А
чтобъ вы убѣдились, что такъ называетъ оно насъ, когда мы со-
грѣшимъ, Богъ называлъ такъ Адама послѣ грѣха, сказавъ:
земля еси, и въ землю отъидеши (Быт. III, 19), хотя Адамъ не зем-
лею только былъ, но имѣлъ и безсмертную душу. Почему же
онъ названъ землею? Потому, что согрѣшилъ. А когда Богъ тво-
рилъ его, то не называлъ его такъ, но какъ? *Сотворимъ человека
по образу нашему и по подобію: и да обладаютъ рыбами морскими
и звѣрями земными, и страхъ и трепетъ ихъ будетъ на всей землѣ*
(Быт. I, 26, 9, 2). Видишь ли, каковы преимущества природы
(человѣческой), каковы почести, каковы похвалы? Но это до грѣха;
а послѣ грѣха уже: *земля еси и въ землю отъидеши*. Послушай
же, какъ и Малахія предвѣщаетъ тоже, или — лучше — Богъ чрезъ
пророка: *се азъ пошлю вамъ, говоритъ Онъ, Ілію Ѳесвитянина. Для
чего пошлетъ? Иже устроитъ сердце отца къ сыну* (Мал. IV, 5, 6).
Такъ какъ имѣеть быть тотъ судъ страшный и ужасный, то, чтобы
Судія не осудилъ нѣкоторыхъ безотвѣтныхъ на наказанія, и чтобы
Ілія, пришедши и предсказавъ, что близко — при дверяхъ насту-
пленіе суда, сдѣлалъ людей благоразумными, — вѣдь сказанное
за много лѣтъ обыкновенно пренебрегается, — то названный про-
рокъ и придетъ возобновить это въ нашей памяти. Впрочемъ,
теперь надобно доказать, что землею называются согрѣшающіе.

6. Итакъ, сказавъ: *яже устроитъ сердце отца къ сыну*, Богъ
присовокушилъ: *да не приидеть, поражу землю въ конецъ*. А пора-
жаетъ Онъ согрѣшающихъ. Видишь ли, что согрѣшающіе назы-
ваются землею? И, въ свою очередь, въ другомъ мѣстѣ, пропо-
вѣдая о Христвѣ, пророкъ говорилъ такъ: *и будетъ препоясанъ
правдою о чреслахъ своихъ, и истиною обвитъ по ребрамъ своимъ*
(Иса. XI, 5). Не потому, чтобы у Бога были ребра и чресла, — вѣдь
Божество безтѣлесно, — но этимъ онъ указываетъ намъ на непод-
купность и непогрѣшимость приговора Судіи, на то, что у Него

нѣтъ мѣста ни клеветникамъ, ни обидчикамъ, ни подкупу деньгами, ни незнанію правды. Въ здѣшнихъ судилищахъ и невинный наказывается, и виновный избѣгаетъ наказанія, потому что правда часто извращается; а когда придетъ Судія праведный и непогрѣшимый, препоясанный правдою по чресламъ своимъ и обвитый истиною по ребрамъ своимъ,—тогда всѣ получаютъ должное съ точностію. *И поразитъ землю словомъ устъ своихъ* (Ис. хі, 4). 184

А чтобы ты убѣдился, что онъ говоритъ не о землѣ, а о грѣшникахъ,—прибавилъ: *и духомъ устенъ убіетъ нечестивыхъ*. Видишь ли, что и здѣсь грѣшники названы землею? Зная это, когда услышишь, что *вся земля бѣ устнъ единыхъ*, разумѣй и ты, въ свою очередь, человѣческую природу. Этимъ Писаніе напоминаетъ намъ о собственномъ нашемъ ничтожествѣ, потому что великое благо—разсматривать свое сродство, и знать, изъ чего мы составлены. Разсматриваніе природы это,—достаточное ученіе о смиренномудріи; оно можетъ укротить всѣ страсти и произвести спокойствіе въ душѣ. Поэтому нѣкто предлагалъ такое увѣщаніе: *внемли себѣ*, размышляй о своей природѣ и ея устройствѣ, и этого довольно для тебя, чтобы постоянно смиряться (Втор. хv, 9). Потому праведный Авраамъ постоянно содержалъ въ себѣ эту мысль и никогда не высокоумствоваль. Бесѣдуя съ Богомъ, имѣя предъ Нимъ такое дерзновеніе и получивъ отъ Него свидѣтельство своей добродѣтели, онъ говорилъ: *азъ же есмь земля и пепель* (Быт. хviii, 27). И другой, желая усмирить челоуѣка надменнаго, не распространяется много, а только напоминаетъ ему объ его природѣ и сильно вразумляетъ его, такъ говоря: *почто гордится земля и пепель* (Сир. х, 9)? Но ты говоришь мнѣ о томъ, что оказывается послѣ смерти? Усмири его при жизни. Теперь онъ не знаетъ, что онъ земля и пепель. Онъ видитъ благообразіе тѣла, видитъ власть, услужливость льстецовъ, сопровождающихъ его тунеядцевъ, одѣвается въ драгоценныя одежды, облекается великими знаками власти, и этотъ призракъ обольщаетъ его и располагаетъ забывать о природѣ. Знаемъ, что мы земля и пепель, но знаемъ мы, смиренномудствующіе; а онъ не ожидаетъ доказательства на это при кончинѣ, не идетъ къ могиламъ и гробницамъ предковъ, но смотритъ на настоящее, нисколько не думая о будущемъ. Научи же его еще здѣсь, что онъ земля и пепель. Подожди, говорить; я научу его не этому, но другому, гораздо болѣе уничиженному, чтобы онъ, когда станетъ тщеславиться, позналъ свое ничтожество, чтобы еще при жизни получилъ врачество. Сказавъ: *почто гордится земля и пепель?*—онъ прибавилъ: *яко въ животъ извергохъ утробу его* (Сир. х, 10). Что значитъ: *яко въ животъ извергохъ утробу его?* Эти слова, мо-

жеть быть, неясны. Утробою называетъ онъ внутренности, называетъ чрево, наполненное каломъ, множествомъ нечистоты и зловонія, не съ тѣмъ, чтобы осудить природу, но чтобы привести къ смиренномудрію. *Яко еще въ животъ его она извергается.* Видишь ли уничиженность и тлѣнность существа? Не ожидай днѣ кончины, чтобы убѣдиться въ своей слабости; но размотри человѣка еще при жизни, вникай мыслію въ его внутренности—и ты увидишь все его ничтожество. Однако, не падай духомъ; не по ненависти къ намъ, а щадя насъ, Богъ устроилъ такъ, чтобы подать намъ великій поводъ къ смиренномудрію. Если человѣкъ, будучи землею и пепломъ, дерзнулъ сказать: *на небо възду* (Ис. 13), то куда не увлекся бы онъ мыслію, если бы не имѣлъ узды отъ природы?

185 Итакъ, когда ты увидишь, что кто-нибудь надмевается, поднимаетъ голову, возвышаетъ брови, несется на колесницѣ, выражаетъ угрозу, ввергаетъ въ темницу, предаетъ смерти, причиняетъ обиды, то скажи ему: *почто гордится земля и пепель? Яко въ животъ извержесе утроба его.* Это можно сказать не только о человѣкѣ частномъ, но и о самомъ сидящемъ на царскомъ престолѣ. Смотри не на багряницу, и не на діадему, и не на золотыя одежды, а изслѣдуй самую природу—и ты не увидишь въ ней ничего больше, чѣмъ у простыхъ людей; или—лучше—разсмотри, если хочешь, и порфиру, и діадему, и одежды, и всю эту пышность, и ты опять увидишь, что и это состоитъ изъ земли. *Вся слава челоука яко цвѣтъ травный* (Ис. XL, 6). Вотъ, все это украшеніе оказывается даже ниже земли. Видишь ли, какъ укрощаетъ гордость, какъ низвергаетъ всякую надменность размышленіе о самой природѣ? Довольно только подумать, что мы такое, и изъ чего составлены—и тотчасъ исчезнетъ надменность помысловъ. Для того Богъ и сотворилъ насъ изъ двухъ естествъ, чтобы, когда ты будешь превозноситься гордістю, усмирила тебя низость плоти; а когда ты помыслишь что-нибудь неблагородное и недостойное дарованной тебѣ отъ Бога чести, благородство души возводило бы тебя къ соревнованію силамъ небеснымъ.

7. Не только для истребленія гордости полезно разсмотрѣніе природы, но, когда возмущаетъ насъ и какая-нибудь другая страсть, напримѣръ, страсть къ деньгамъ, или эта непристойная и доводящая до распутства страсть къ тѣлесной красотѣ, оно можетъ укрощать страсть. Поэтому, когда ты видишь женщину благообразную, съ свѣтлымъ взоромъ, веселую, съ блестящими щеками, съ необыкновенною красотою въ лицѣ, воспламеняющую твои помыслы и возбуждающую пожеланіе, то представь, что предметъ твоего удивленія—земля, что воспламеняетъ тебя

пепель—и душа твоя перестанетъ неистовствовать. Вскрой кожу лица ея, и тогда ты увидишь все ничтожество ея красоты; не останавливайся на поверхности, но проникай мыслию глубже,— и ты не найдешь ничего больше, кромѣ костей, нервовъ и жилъ. Но недостаточно этого? Представь, что она измѣнилась, состарѣлась, заболѣла, что глаза ея впали, щеки опустились, весь прежній цвѣтъ поблекъ; подумай, чему ты удивляешься, и устыдись своего сужденія. Ты удивляешься грязи и пеплу, тебя воспаляетъ пыль и прахъ. Говорю это, не осуждая природы,— да не будетъ,—не унижая ея и не подвергая презрѣнью, но желая приготовить врачество для больныхъ. Богъ сотворилъ ее такою, столь униженною, для того, чтобы показать и собственную силу и Свое попеченіе о насъ, брэнностию природы располагая насъ къ смиренномудрью и укрощая всякую нашу страсть, а вмѣстѣ съ тѣмъ являя Свою мудрость, по которой Онъ могъ и въ грязи образовать столь великую красоту. Поэтому, когда я уничтожаю естество, то открываю искусство Творца. Какъ ваятелю мы болѣе удивляемся не тогда, когда онъ производитъ намъ прекрасную статую изъ золота, а тогда, когда вырабатываетъ точный и совершенный образъ изъ гряннаго вещества, такъ и высочайшему Художнику — Богу мы удивляемся и воздаемъ хвалу потому, что въ пепель и грязь Онъ вложилъ необыкновенную красоту и въ тѣлахъ нашихъ явилъ нѣкоторую неизреченную мудрость. И это совершилъ Онъ не въ нашемъ только тѣлѣ, но и во всемъ твореніи. Создавъ твари большею частію изъ веществъ ничтожныхъ, Онъ вложилъ въ нихъ ясное доказательство собственнаго искусства, и вмѣстѣ напечатлѣлъ на нихъ нѣкоторые признаки брэнности естества, чтобы ты по искусству и красотѣ удивлялся Творцу, а по брэнности и ничтожности природы и естества не поклонялся тварямъ. Блистательно солнце, когда оно свѣтитъ и озаряетъ всю вселенную; но съ наступленіемъ ночи оно затмѣвается. *Что, говоритъ Премудрый, свѣтлѣе солнца, и то исчезаетъ* (Сир. хvii, 30); и не только ночью, но и днемъ. Солнце часто исчезаетъ и днемъ для того, чтобы ты удивлялся Художнику за искусство и не поклонялся твари по ея слабости. Видишь ли небо, какъ велико это тѣло, какъ оно прекрасно, какъ блистательно и по наружности превосходитъ е нашихъ тѣлъ? Но оно бездушно. Видишь ли и доказательство искусства, и обличеніе слабости? Видишь ли предостереженія, предложенныя тебѣ съ той и другой стороны? Чтобы ты не обвинялъ Творца въ слабости, Онъ создалъ твари прекрасными; а чтобы ты не поклонялся тварямъ, какъ богамъ, Онъ создалъ ихъ отчасти слабыми. Помните это всегда.

Мы объясняемъ Писанія не для того только, чтобы вы поняли ихъ, но чтобы вы и исправляли свои нравы. Если не будетъ этого, то напрасно мы читаемъ, напрасно объясняемъ. Какъ борець, приходящій въ училище борьбы, намащающійся и пользующійся руководствомъ учителя, напрасно приходилъ бы въ это училище, если бы при наступленіи борьбы не воспользовался своимъ искусствомъ, такъ и вы, приходящіе сюда и изучающіе всѣ хитрости и козни діавола, напрасно приходили бы сюда, если бы при наступленіи времени подвиговъ падали, увидѣвъ благообразное лице, или превозносясь гордостію, или увлекшись какимъ-нибудь другимъ порочнымъ помысломъ. Помните же эти слова, сказанныя не противъ природы нашей, а противъ непотребныхъ пожеланій; не природу осуждаемъ мы своею рѣчью, а пожеланія. Такъ-то усмиряйте гнѣвъ, такъ укрощайте похоть, такъ обуздывайте гордость. *И бѣ вся земля устнѣмъ единыѣ, и гласѣмъ единыѣ всѣмъ* (Быт. xi, 1). Вотъ предметъ нашего изслѣдованія. Не о землѣ здѣсь говорится, но о томъ, что у всѣхъ людей былъ одинъ языкъ. Для чего же языкъ названъ *едиными устами*? Писанію обычно называть такъ рѣчи, т. е., языкомъ. И это необходимо знать ради еретиковъ, осуждающихъ твореніе Божіе и говорящихъ, что тѣло — зло. Такъ какъ злыя движенія сердца въ Писаніи означаются названіями тѣлесныхъ членовъ, на примѣръ: *изъостриша языкъ свой яко змійнѣ* (Пс. cxlii, 3), *языкъ ихъ мечъ острѣ* (Пс. lvi, 5), то, поэтому, нѣкоторые и думаютъ, что здѣсь говорится о языкѣ. Не о языкѣ здѣсь говорится, — да не будетъ, онъ вѣдь — твореніе Божіе, — а объ убійственныхъ словахъ, которыя умерщвляютъ людей и поражаютъ сильнѣе меча. *Языкъ ихъ мечъ острѣ*; и еще: *устнѣмъ льстивыѣмъ въ сердцѣхъ, и въ сердцѣхъ глаголаша злая* (Пс. xi, 3), — говорится не о членѣ тѣлесномъ, а о лукавыхъ рѣчахъ. Такъ и здѣсь, въ словахъ: *и бѣ вся земля устнѣмъ единыѣ*, Писаніе учитъ не тому, будто у всѣхъ людей были одни уста, но устами оно назвало языкъ; потому послѣ словъ: *бѣ вся земля устнѣмъ единыѣ*, оно присоединило: *и гласѣмъ единыѣ всѣмъ*. Точно такъ же, когда оно говоритъ: *гробъ отверзтъ гортань ихъ* (Пс. v, 11), то осуждаетъ не гортань, а исходящія изъ ней злыя рѣчи, мертвое ученіе; это вѣдь дѣйствительно — гробъ, вмѣстилище мертвыхъ костей и тѣлъ. Таковы уста и тѣхъ, которые порицаютъ Создателя; таковы уста тѣхъ людей, которые говорятъ срамное, злословятъ, изрыгаютъ изъ своей гортани слова зловонныя и непотребныя.

187

8. Наполни гортань свою, человѣкъ, благовоніемъ, а не зловоніемъ; сдѣлай ее царскою сокровищницею, а не гробомъ сатанинскимъ. Если же она уже гробъ, то, по крайней мѣрѣ, закрой

ее, чтобы не выходило изъ нея зловоиіе. Ты имѣешь дурные помыслы? Не выноси ихъ посредствомъ словъ; пусть они лежатъ внизу, и скоро заглохнутъ. Мы—люди, часто питающіе въ себѣ много порочныхъ, непристойныхъ и постыдныхъ помысловъ; но не будемъ позволять этимъ помысламъ переходить въ слова, чтобы, сдавливаемые внизу, они ослабѣвали и погибали. Какъ тотъ, кто ввергнуль въ яму различныхъ свирѣпыхъ звѣрей, если сверху закроетъ эту яму, то легко задушить ихъ, а если оставить хотя нѣкоторый выходъ и хотя малую возможность дышать, то дастъ имъ большое послабленіе и не только не задушитъ ихъ, но сдѣлаетъ еще болѣе свирѣпыми, такъ бываетъ и съ порочными помыслами, когда они зараждаются внутри. Если мы преграждаемъ имъ выходъ наружу, то скоро уничтожаемъ ихъ; а если выпускаемъ ихъ посредствомъ словъ, давая имъ перевести дыханіе посредствомъ языка, то дѣлаемъ ихъ болѣе сильными и отъ занятія постыдными словами скоро впадаемъ въ бездну непристойныхъ дѣлъ. Поэтому пророкъ и назвалъ гортань не просто гробомъ, но гробомъ *отверстымъ*, осуждая то самое, о чемъ я сказалъ; кто произноситъ постыдныя слова, тотъ не себя только срамить, но распространяетъ великую заразу и между ближними и обращающимися съ нимъ. И какъ, открывъ гробы, мы наполнили бы города заразою, такъ и скверныя уста, открываемыя съ безстыдствомъ, заражаютъ всѣхъ обращающихся съ ними тягчайшею болѣзнію. Потому на уста нужно наложить дверь, и запоръ, и узду. Такимъ образомъ мы достаточно доказали, что тогда былъ одинъ языкъ. Далѣе необходимо сказать, почему введены многіе языки. Впрочемъ займемся пока нравственною бесѣдою. Научимъ свой языкъ носить узду и не произносить просто все, чтѣ есть въ душѣ, не порицать братьевъ, не угрызать и не пожирать другъ друга. Гораздо хуже кусающихъ тѣло тѣ, которые дѣлаютъ это словами. Первые кусаютъ зубами тѣло, а послѣдній угрызаетъ словами душу, наноситъ рану доброй славы, причиняетъ рану неисцѣльную. Поэтому онъ подвергнется тѣмъ большому наказанію и мученію, чѣмъ тягчайшее причиняетъ угрызеніе. И не поэтому только порицатель будетъ лишенъ прощенія, но и потому, что онъ не можетъ представить ни справедливаго ни несправедливаго предлога къ своему пороку. Другіе грѣхи, хотя и неосновательныя имѣютъ причины, однакожъ имѣютъ,—напримѣръ, блудникъ увлекается похотью, воръ хочетъ избавиться отъ бѣдности, челоуѣкоубійца удовлетворяетъ гнѣву; а порицатель не можетъ представить никакого предлога. Въ самомъ дѣлѣ, какой предлогъ, скажи мнѣ, въ обилии денегъ? Какому удовлетворяетъ онъ пожеланію? У него нѣтъ никакого

другого повода, кромѣ зависти, не имѣющей ни справедливой, ни несправедливой причины. Поэтому онъ и лишится всякаго прощенія. Ты хочешь порицать? Предлагаю тебѣ для этого полезный предметъ. Ты хочешь злословить? Злословь свои грѣхи. *Глаголи ты, говоритъ пророкъ, беззаконія твоя прежде, да оправдишься* (Ис. хлп, 26). Видишь ли порицаніе, доставляющее вѣнецъ, похвалу и оправданіе? И еще: *праведный себе самого оглагольникъ въ первословіи* (Притч. хviii, 17),—себя самого, а не другого. Если ты сдѣлаешься порицателемъ другого, то будешь наказанъ; а если — себя самого, то будешь увѣнчанъ. И чтобы ты узналъ, какъ велико благо—порицать свое грѣхонпаденіе, для этого и говорится: *праведный себе самого оглагольникъ въ первословіи*. Если же онъ праведникъ, то какъ будетъ порицателемъ? А если онъ порицатель, то какъ будетъ праведникомъ? Праведникъ не подлежитъ порицанію. А чтобы ты узналъ, что и грѣшникъ, порицая свои грѣхи, чрезъ самое порицаніе ихъ становится праведникомъ, для этого и говорится: *праведный себе самого оглагольникъ въ первословіи*. Что значить: *въ первословіи*? Слушай внимательно. Въ судилищахъ бываютъ двѣ стороны: одна—доносчиковъ, другая—гѣхъ, на которыхъ доносить; одна—обвинителей, другая—обвиняемыхъ; одна—виновныхъ, другая—невинныхъ; и начало рѣчи предоставляется обвинителю, невинному. Но здѣсь—напротивъ. Ты, виновный, предвосхити начало рѣчи, чтобы тебѣ сдѣлаться невиннымъ; не дожидайся обвинителя. Хотя бы ты принадлежалъ и къ виновнымъ, но прежде, нежели услышишь что-нибудь подобное отъ обвинителя, самъ обвини свои прегрѣшенія. Языкъ есть мечъ изощренный; но имъ мы не станемъ ранить другихъ, а будемъ вырѣзывать собственныя гнилыя язвы. Хочешь ли узнать, что праведники обыкновенно порицали не другихъ, а самихъ себя? Послушай Павла, который взываетъ: *благодарю укрѣпляющаго мя Христа, яко вѣрна мя непщевая, положивъ мя въ службу, бывша мя иногда хулника и гонителя и досадителя* (1 Тим. I, 12, 13). Видишь ли, какъ онъ порицаетъ самого себя? И еще: *Христосъ прииде въ міръ грѣшники спасти, отъ низже первый есмь азъ* (1 Тим. I, 15). И еще въ другомъ мѣстѣ: *късьмъ достоинъ, говоритъ, нарещися апостоль, зане гонихъ Церковь Божию* (1 Кор. xv, 9).

9. Видишь ли, какъ вездѣ онъ порицаетъ самого себя? Онъ зналъ пользу этого порицанія, зналъ, что оно доставляетъ оправданіе. Такъ, когда нужно было ему порицать самого себя, онъ порицалъ безпоощадно; а когда видѣлъ, что кто-нибудь осуждалъ чужіе пороки, то, смотри, съ какою строгостію заграждалъ ему уста, говоря такъ: *тъмже прежде времени ничтоже судите, дондеже приидетъ Господь, иже во свѣтъ приведетъ тайная тмы и объявитъ*

совѣты сердечныя (1 Кор. iv, 5). Предоставь судъ Тому, Кто знаетъ тайны сердечныя. Хотя бы ты, по твоему мнѣнію, точно зналъ дѣла ближняго, судъ твой ошибоченъ: *кто бо вѣсть, яже въ чело-вѣцѣхъ, точію дуть челоуѣкка живущій въ немъ* (1 Кор. ii, 11)? Сколь многіе изъ презираемыхъ и ничтожныхъ просіяютъ свѣтлѣе солнца? Сколь многіе изъ великихъ и славныхъ окажутся прахомъ и гробомъ повапленнымъ? Слышалъ ли ты, какъ Павелъ порицаетъ самого себя, съ силою и даже преувеличенно непре-станно вспоминая о грѣхахъ, за которые онъ не имѣлъ подвер-гнуться осужденію? Онъ былъ хульникомъ, и гонителемъ, и доса-дителемъ прежде своего крещенія, а крещеніе изгладило тѣ грѣхи; однако онъ воспоминаетъ о нихъ, не потому, чтобы дол-женъ былъ отдать за нихъ отчетъ, а чтобы показать челоуѣко-любіе Божіе, и какимъ его, бывшаго такимъ, устроилъ Богъ, сдѣлавъ изъ гонителя апостоломъ. Если же онъ воспоминаетъ о грѣхахъ, изглаженныхъ, то тѣмъ болѣе мы должны вспоминать о грѣхахъ, сдѣланныхъ нами послѣ крещенія. Какое намъ будетъ оправданіе, или какое прощеніе, когда тотъ непрестанно вспоми-нать о дѣлахъ, не подлежащихъ осужденію, а мы не вспоми-наемъ даже и о тѣхъ, за которыя должны будемъ дать отчетъ, но, оставивъ собственные пороки, занимаемся чужими? Послушай, что говоритъ Петръ: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшнень есмь* (Лук. v, 8). Послушай, какъ и Матѳей порицаетъ прежнюю свою жизнь, называетъ себя мытаремъ и не стыдится открыто осуждать прежнее свое поведеніе (Мат. x, 3). Не имѣя ничего, за что бы осуждать себя послѣ крещенія, они воспоминаютъ прежнее, на-учая насъ не составлять никакого сужденія о чужихъ порокахъ, а заботиться и непрестанно помышлять о своихъ собственныхъ.

Нѣтъ, подлинно нѣтъ другого такого врачевства для исцѣ-ленія отъ грѣховъ, какъ непрестанное воспоминаніе о нихъ и постоянное ихъ осужденіе. Такъ мытарь могъ избавиться отъ безчисленныхъ грѣховъ, сказавъ: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику* (Лук. xviii, 13). Такъ фариसेи лишился вся-каго оправданія за то, что, оставивъ мысль о своихъ без-законіяхъ, сталъ осуждать вселенную, говоря: *якоже прочіи челоуѣцы, хищницы, неправедницы, или якоже сей мытарь* (Лук. xviii, 11). Поэтому и Павелъ увѣщевалъ такъ: *дѣло же свое да искушаетъ кійждо, и тогда въ себѣ точію хваление да имать, а не во иномъ* (Гал. vi, 4). Хочешь ли знать, какъ въ ветхомъ завѣтѣ праведники порицали самихъ себя? Послушай, и они го-ворили согласно съ тѣми. Такъ Давидъ говорилъ: *беззаконія моя превзидоша главу мою; яко бремя тяжкое отяготѣша на мнѣ* (Пс. xxxviii, 5). А Исаія взывалъ: *о, окаянный азъ, яко челоуѣкъ*

190

сый и нечисты устнѣ и мый (Ис. vi, 5). И три отрока, находясь въ печи и предавая за Бога тѣла свои на смерть, причисляли себя къ крайнимъ грѣшникамъ и говорили: *согрѣшихомъ, беззаконновахомъ* (Дан. iii, 29), тогда какъ что было свѣтлѣе ихъ, что чище? Здѣсь, если они и совершили какіе-нибудь грѣхи, то естество того пламени изгладило всѣ ихъ. Однако они не смотрѣли на добрыя дѣла свои, а помышляли о грѣхахъ. Такъ и Давидъ послѣ львинаго рва, послѣ безчисленныхъ страданій, которыя онъ претерпѣлъ,—и онъ осуждалъ самого себя, а ближняго никто. Почему? Потому, что порицающій самого себя умилоствуетъ Его и располагаетъ къ себѣ; это порицаніе дѣлаетъ праведника еще праведнѣе, а грѣшника избавляетъ отъ осужденія и дѣлаетъ достойнымъ прощенія. Итакъ, зная это, будемъ заботиться не о чужихъ, а о своихъ порокахъ; будемъ испытывать свою совѣсть, вспоминать всю свою жизнь, изслѣдывать каждый изъ нашихъ грѣховъ, и не будемъ не только порицать другихъ, но даже и слушать порицающихъ. Вѣдь и за это положено осужденіе и величайшее наказаніе. *Слуха суетна*, говоритъ Писаніе, *да не приимеши* (Исх. xxiii, 1). Не сказано: слуху суетному не вѣрь; но: и не принимай его; загради свои уши, прегради входъ порицанію, покажи, что и ты—слушатель самъ не меньше чувствуешь непріязни и отвращенія къ порицателю, какъ и тотъ, кого онъ порицаетъ. Подражай пророку, который говоритъ: *оклеветавшаго тай искреннаго своего, сего изгоняю* (Ис. с, 5). Не скажаль: я не вѣрилъ, или не принималъ словъ его; но: и прогонялъ его, какъ врага и противника.

10. Но есть люди, которые, утѣшая себя суетнымъ утѣшеніемъ, говорятъ такъ: Господи, не поставь мнѣ этого въ грѣхъ, потому что я долженъ отвѣчать на слышанное! Къ чему это оправданіе? Къ чему такое извиненіе? Молчи, и ты будешь избавленъ отъ обвиненій; не говори ничего, и ты будешь свободенъ отъ опасенія. Для чего ты самъ на себя навлекаешь безпокойства и предъ Богомъ, и предъ людьми? Для чего дѣлаешь самъ себя подлежащимъ обвиненію? Для чего налагаешь на себя тягчайшее бремя? Развѣ не довольно для тебя давать отчетъ въ собственныхъ порокахъ, что ты наваливаешь на себя еще чужіе грѣхи? Напрасно это оправданіе; не за слышаніе только ты будешь отвѣчать, но и порицаніе вмѣнитъ тебѣ; если ты, услышавъ, не молчишь, то будешь отвѣчать не за слышаніе только, но и за порицаніе. *Отъ словесъ бо своихъ*, говоритъ Господь, *оправдишися и отъ словесъ своихъ осудишися* (Мат. xii, 37). Я говорю и объявляю это, боясь не за тѣхъ, которыхъ порицаютъ, а за тѣхъ, которые порицаютъ. Тотъ, кого порицаютъ, не терпитъ никакого

оскорбленія или вреда; напротивъ, если ложно то, что говорятъ о немъ, онъ получить еще награду; а если справедливо, и тогда онъ не терпитъ никакого вреда отъ твоего порицанія. Вѣдь Судія произнесетъ ему приговоръ не по твоему злословію. И, если должно сказать нѣчто удивительное, великодушно переносящій порицаніе получить даже величайшую пользу, подобно тому, какъ и мытарь; а порицающій, хотя бы и справедливо порицалъ ближняго, весьма много вредитъ себѣ. Не нужно и доказывать того, что онъ погибъ, если клевететь; но для всякаго, конечно, очевидно и то, что, хотя бы онъ говорилъ и правду, онъ самъ себѣ приготовляетъ строжайшій судъ, разглашая несчастія ближняго, дѣлаясь причиною соблазновъ, открывая всѣмъ то, что надлежало бы скрывать, и проповѣдая о грѣхахъ ближняго. Если соблазнившій одного неминуемо будетъ наказанъ, то соблазняющій 191 весьма многихъ худою молвою какому не подвергнется наказанію? И фарисей не лгалъ, а говорилъ правду, называя мытаря мытаремъ, однако, былъ осужденъ. Итакъ, зная это, возлюбленные, будемъ избѣгать порицанія. Нѣтъ грѣха тяжелѣе и вмѣстѣ легче этого грѣха. Почему? Потому, что онъ совершается быстрѣ всякаго беззаконія и скоро увлекаетъ человѣка невнимательнаго. Остальные грѣхи требуютъ и времени, и издержекъ, и ожиданія, и помощниковъ, и часто продолжительностью времени пресѣкаются. Напримѣръ, рѣшился ли кто убить, рѣшился ли похитить или обратить въ свою пользу чужое,—ему предстоитъ много хлопотъ, и отъ медленности часто онъ теряетъ свой гнѣвъ, отказывается отъ порочнаго стремленія, оставляетъ гибельную мысль, не прибавляетъ къ своему желанію самаго дѣла. А при порицаніи не такъ, но если мы не очень бдительны, то легко увлекаемся. Не нужно намъ ни времени, ни ожиданія, ни издержекъ и никакихъ хлопотъ, чтобы сказать худое, но довольно только рѣшиться, и желаніе тотчасъ переходитъ въ дѣло,—потому что здѣсь требуется къ услугамъ только языкъ. Потому, если это зло быстро, если этотъ грѣхъ легко приражается, если тяжело за него наказаніе и мученіе, а пользы никакой, ни великой, ни малой, то будемъ съ великимъ тщаніемъ избѣгать этой болѣзни, будемъ прикрывать чужіе пороки, а не разглашать, будемъ увѣщевать согрѣшающихъ, какъ и Господь говоритъ: *аще согрѣшишь къ тебѣ братъ твой, иди и обличи его между тобою и тѣмъ единымъ* (Мат. хviii, 15). Негласность обличенія сдѣлаетъ болѣе легкимъ и 192 врачеваніе. Не будемъ терзать, не будемъ развѣдать чужихъ ранъ; не будемъ подражать мухамъ, но будемъ соревновать пчеламъ. Мухи садятся на раны и развѣдаютъ ихъ; а пчелы летаютъ по цвѣтамъ. Поэтому послѣднія дѣлаютъ соты, а первыя причиняютъ

боль тѣламъ, на которыя садятся; эти отвратительны, а тѣ вождѣнны и достолюбезны. Будемъ же, поэтому, заставлятъ свою душу летать по лугу добродѣтели святыхъ и непрестанно распространять благоуханіе ихъ подвиговъ, а ранъ ближняго не будемъ развѣдать. Но, если и увидимъ людей, дѣлающихъ это, будемъ заграждать имъ уста, удерживая ихъ страхомъ наказанія и напоминая имъ о сродствѣ ихъ съ братьями. Когда же они ничего такого не послушаются, то назовемъ ихъ мухами, чтобы хотя унижительность этого названія удержала ихъ отъ дурного занятія, чтобы, оставивъ это дурное занятіе, они употребляли весь свой досугъ на разсматриваніе собственныхъ пороковъ. Такимъ образомъ и падшіе возстанутъ, припоминая свои грѣхи не разглашенные, и, непрестанно помышляя о собственныхъ порокахъ, легко отстанутъ отъ нихъ, чрезъ воспоминаніе о прежнихъ грѣхахъ сдѣлавшись болѣе медленными къ совершенію остальныхъ, и постоянно представляющіе добродѣтель святыхъ получаютъ величайшую ревность подражать имъ. А когда чрезъ все это будетъ исправлено цѣлое тѣло нашей Церкви, то мы будемъ въ состояніи всею полнотою ея войти въ царство небесное, котораго да сподобимся всѣ мы благодатію и челоувѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава нынѣ и присно и во вѣки вѣки вѣковъ. Аминь.



ОГЛАВЛЕНІЕ

І-Й КНИГИ ШЕСТОГО ТОМА.

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА ИСАІЮ.

	СТРАН
Предисловіе.	V—VIII
Глава I. Видѣніе, вже видѣ Исаіа (Иса. i, 1). . .	7—24
Глава II. Слово бывшее (отъ Господа) ко Исаіи, сыну Амосову (Иса. ii, 1).	24—39
Глава III. Се Владыка Господь Саваооѣ отъиметь отъ Іерусалима и отъ Іудей крѣпкаго и крѣпкую (Иса. iii, 1).	39—57
Глава IV. И вмутся семь женъ въ тотъ день за мужа единого, глаголюще: хлѣбъ нашъ ясти будемъ и ризы наша одѣваться: точію имя твое да наречется на насъ, отъими укоризну нашу (Иса. iv, 1).	57—59
Глава V. Воспою возлюбленному моему пѣснь возлюбленнаго моего винограду моему (Ис. v, 1).	59—73
Глава VI. И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь (Иса. vi, 1).	73—84
Глава VII. И бысть во дни Ахаза, сына Іоаоамля, сына Озіи, царя Іудина (Иса. vii, 1).	84—101
Глава VIII. И рече Господь ко мнѣ: прими себѣ свитоукъ книжный новъ великъ, и напиши въ немъ писаломъ человѣчьимъ, еже скоро плѣненіе сотворити корыстей, приспѣ бо; и свидѣтели Мнѣ сотвори, вѣрныя челоуѣки, Урію іереа, и Захарію сына Варахінна. И приступихъ ко пророчицѣ, и во чревѣ зачать, и роди сына,	

и рече Господь мнѣ: нарцы имя ему: скоро плѣни, нагло расхити. Зане прежде неже разумѣти отрочати назвати отца или матерь, приметъ силу Дамаскову и корысти Самарійскія предъ царемъ Ассирійскимъ (Ис. viii, 1—4).	СТРАН.
Глава VIII.	101—106
Глава IX.	107—111
Глава X.	112—120
Глава XI.	120—127
Глава XII.	127—135
Глава XIII.	135—135
Глава XIV.	135—140
Глава XV.	141—149
Глава XVI.	149—150
Глава XVII.	151—152
Глава XVIII.	152—154
Глава XIX.	154—156
Глава XX.	156—161
Глава XXI.	161—164
Глава XXI.	164—164
Глава XXVIII.	164—164
Глава XXX.	165—170
Глава XXXI.	170—174
Глава XXXI.	174—176
Глава XXXII.	177—180
Глава XXXIII.	181—189
Глава XXXIV.	190—192
Глава XXXV.	192—195
Глава XXXVI.	195—197
Глава XXXVII.	197—203
Глава XXXVIII.	203—210
Глава XXXIX.	210—212
Глава XL.	213—235
Глава XLI.	235—240
Глава XLII.	240—252
Глава XLIII.	253—257
Глава XLIV.	257—261
Глава XLV.	261—273
Глава XLVI.	273—275
Глава XLVII.	275—277
Глава XLVIII.	277—285
Глава XLIX.	285—294
Глава L.	294—298
Глава LI.	298—315
Глава LII.	315—320

	СТРАН.
Глава LIII	320—331
Глава LIV	331—336
Глава LV	336—339
Глава LVI	339—348
Глава LVII	348—352
Глава LVIII	352—357
Глава LIX	357—361
Глава LX	361—363
Глава LXI	363—369
Глава LXII	369—370
Глава LXIII	370—377
Глава LXIV	377—378

ВЕСѢДЫ НА СЛОВА ПРОРОКА ИСАИИ.

Весѣда I. Похвала тѣмъ, которые пришли въ церковь; о благочиніи при славословіяхъ, и на слова пророка Исаи: Видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Иса. vi, 1). 379—390

Весѣда II. На слова пророка Исаи: И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Иса. vi, 1). И о томъ, что не должно оставлять безъ вниманія ни времени, ни даже единой буквы божественныхъ Писаній. 390—395

Весѣда III. На первую (чит. вторую) Паралипоменонъ, гдѣ говорится: *Вознесеся сердце* Озіа (2 Пар. xxvi, 16), также о смиренномудріи, и о томъ, что добродѣтельному не слѣдуетъ быть самонадѣяннѣмъ, и о томъ, сколь великое зло — гордость. 396—404

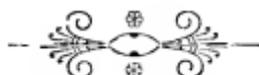
Весѣда IV. На слова пророка Исаи: И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ; похвала городу Антиохіи и вдохновенное обличеніе запрещающихъ бракъ. 405—416

Весѣда V. На слова пророка Исаи: „И бысть въ лѣто въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа“, и доказательство того, что справедливо наказанъ былъ проказою Озіа, недостойно кадившій, что позволительно не царямъ, а священникамъ. 416—422

Весѣда VI. О серафимахъ. 422—429

На слова пророка: „Азъ Господь Богъ, сотворившій свѣтъ и тму, творяй миръ и зиждяй злая“ (Иса. xlv, 7). 430—442

На слова пророка Іереміи: Господи, вѣсть человѣку путь его, ниже мужъ поидеть, и исправитъ шествіе свое (Іер х, 23).	СТРАН 442—452
Объясненіе того, что неясность пророчествъ о Христѣ, изычивкахъ и отпаденіи Іудеевъ полезна.	452—465
Еще о неясности Ветхаго Завѣта и о человѣ- колюбіи Божиимъ, и о томъ, что не должно осуждать другъ друга	. 465—484
Оглавленіе I-й книги шестого тома	. 485—488



КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mds.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpsda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры

www.bible-mds.ru

- ✓ электронные книги для свободной загрузки
- ✓ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✓ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✓ методические материалы по библеистике
- ✓ пособия и источники для изучения Священного Писания



**РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ
ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И
ПРОСВЕЩЕНИЯ**

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- ✓ информация о деятельности Фонда
- ✓ информация о проектах, осуществляемых Фондом
- ✓ контактная информация для связи с представителями Фонда
- ✓ возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда